

Die Apostelgeschichte

Calvin, Jean

Vorwort

Wieder einmal ging ein Jahr vorüber, und wir befinden uns im Jahr 2021 – nach einem sehr chaotischen Jahr geht es weiter.

Dieses Jahr hat uns allen eine Menge abverlangt – doch Gott hat uns hindurchgetragen.

Für mich persönlich bot die Zeit, die ich gewonnen habe, die Gelegenheit, einige neue Bücher zu erstellen. Gleichzeitig überarbeite ich viele der alten Bücher, sei es, um Fehler zu beheben oder neue Inhalte hinzuzufügen.

Vielleicht hat aber auch der eine oder die andere Lust, mitzumachen und neue Bücher zu erstellen – spricht mich einfach an.

Euch allen wünsche ich Gottes reichen Segen und dass Ihr für Euch interessante Texte hier findet. Für Anregungen bin ich immer dankbar.

Gruß & Segen,

Andreas

Calvin, Jean - Apostelgeschichte - Einleitung.

Damit alle Frommen zum Lesen dieses Geschichtsbuches desto mehr Aufmerksamkeit und Eifer beibringen, lohnt es sich, kurz darauf hinzuweisen, wie viel Nutzen man daraus schöpfen darf. Bei weltlichen Schriftstellern ist es der oberste Ruhmestitel der Geschichte, dass sie eine Lehrerin für das Leben heißt. Wenn schon jede Geschichtserzählung, die doch nur im Blick auf menschliche Taten daran erinnert, was man fliehen und was man suchen soll, solch herrliches Lob verdient, - welcher Titel wird dann erst für die Geschichte der Apostel hinreichend würdig sein, die nicht nur das äußere Leben der Menschen bilden will, damit sie durch ihre Tugend Lob gewinnen, die vielmehr dartut, was uns noch viel höher gelten muss, wie Gott seit Anbeginn für seine Gemeinde sorgte, wie er als gerechter Beschützer denen zur Seite stand, welche zu seiner Obhut ihre Zuflucht nahmen, wie er armen Sündern sich gnädig und erhörlich zeigte! Indem diese Geschichte den Glauben lehrt, hebt sie uns über den Himmel empor. Weiter will ich nicht davon reden, wie sie im Allgemeinen Gottes Vorsehung ins Licht setzt, die wahre Verehrung Gottes vom Götzendienste unterscheidet, über Laster und Tugenden ein niemals irrendes Urteil abgibt. Auch von dem Lob, welches sie mit der heiligen Geschichte insgesamt teilt, will ich jetzt nichts weiter sagen. Nur das will ich andeuten, was dem jetzt zur Verhandlung stehenden Buche eigentümlich ist. Was Lukas uns hier lehrt und vorstellt, hat seinen großen und seltenen Nutzen. Indem er zuerst von der Sendung des heiligen Geistes berichtet, bekräftigt er, dass Christus sich nicht nur wahrhaftig in seiner Verheißung zeigte, sondern auch der Seinen gedachte und sich seiner Gemeinde zum ständigen Regierer gab: denn eben zu diesem Zweck kam der heilige Geist herab. Wir schließen daraus, dass der Abstand des Ortes den Herrn Christus nicht hindert, den Seinen gegenwärtig zu sein, wie er verheißt hat. So wird uns hier der Anfang des Reiches Christi und damit gleichsam die Erneuerung der Welt beschrieben. Gewiss hatte der Sohn Gottes, schon ehe er die Welt verließ, durch seine Predigt etwas wie eine Gemeinde gesammelt; in Wahrheit aber hob die rechte Gestalt der christlichen Kirche doch erst zu existieren an, als die Apostel, mit neuer Kraft ausgerüstet, jenen einigen Hirten als den von den Toten Erstandenen verkündigten, damit unter seiner Herrschaft alle zu einer Herde zusammenwachsen, die vorher verirrt und zerstreut waren. Die Himmelfahrt Christi also,

durch welche er zum obersten König des Himmels und der Erde erklärt ward, ist der Punkt, von welchem anhebend uns Lukas hier den Ursprung und die weitere Entwicklung der Gemeinde erzählt.

In alledem leuchtet sowohl Christi wunderbare Macht als auch die Wirkungskraft und Macht des Evangeliums selbst. Denn dass Christus durch Menschen ohne jedes Ansehen und Vermögen sich den ganzen Erdkreis so leicht durch den bloßen Schall des Evangeliums unterwarf, während sich doch Satan mit so gewaltigen Hindernissen dagegen erhob, darin hat er ein leuchtendes Beispiel seiner göttlichen Kraft gegeben. Auch die unglaubliche Kraft des Evangeliums erkennen wir daran, dass es gegen den Widerspruch einer ganzen Welt nicht bloß emporkam, sondern auch zum höchsten Ruhm alles, was unbezähmbar schien, unter den Gehorsam Christi zwang. So ist von jenen wenigen und verachteten Menschlein durch den geringen Schall ihres Mundes mehr gegen die wütendsten Stürme der Welt ausgerichtet worden, als wenn Gott offensichtlich vom Himmel seine Blitze geschleudert hätte. Übrigens erinnert uns der heilige Geist auf der anderen Seite, dass sich niemals Christi Reich erhebt, ohne dass sich Satan wütend dagegen stellt und alles aufbietet, es umzustürzen oder zu erschüttern. Und nicht bloß dies hören wir hier, dass der Satan feindlich wider Christus steht, sondern dass auch beinahe die ganze Welt von derselben Wut ergriffen ist und alles in Bewegung setzt, dem Herrn Christus das Reich nicht zu lassen. Ja, es muss festgestellt werden, dass die gottlosen Leute mit ihrem Aufruhr wider die Lehre des Evangeliums dem Satan Kriegsdienste tun und durch seine Kunst zu so blinder Wut angestachelt werden. Daher die vielen schweren Erregungen, feindlichen Verschwörungen und verbrecherischen Anschläge, mit welchen frevelhafte Leute den Lauf des Evangeliums hemmen wollen, von denen Lukas allenthalben berichtet.

Wie nun die Apostel durch die Tat erfahren mussten, dass die Lehre des Evangeliums ein Feuer und ein Schwert ist, so sollen wir aus ihrer Erfahrung lernen, dass die verstockte Bosheit Satans und die verhängnisvolle Widerspenstigkeit der Menschen allezeit gewaltige Kämpfe gegen das Evangelium erregen werden, wodurch dann schreckliche Erschütterungen entstehen müssen. Auf der anderen Seite aber berichtet Lukas, dass die Apostel trotz alledem mit unbesiegtter Geistesstärke und Beharrlichkeit ausgerichtet haben, was sie als ihren göttlichen Auftrag erkannten. Zugleich erzählt er,

mit welcher Dulderkraft sie zahllose Beschwerden, ekelhafte und unwürdige Dinge hingenommen haben, wie geduldig sie grausame Fluten von Verfolgungen aushielten, wie sie endlich sich gerecht zeigten im Ertragen von Vorwürfen und allerlei Plackereien. Solche Beispiele unterweisen uns zur Geduld. Wenn der Sohn Gottes verkündigt hat, dass das Kreuz der ständige Begleiter seines Evangeliums sein werde, so dürfen wir uns nicht an der eiteln Hoffnung weiden, als werde der Zustand der Gemeinde ein ruhiger und blühender sein. Auch wir mögen uns also rüsten, Ähnliches zu ertragen. Es wird aber der nicht geringe Trost hinzugefügt, dass Gott auch heute uns beistehen wird, wie er einst seine so vielfältig gequälte und bedrückte Gemeinde gerettet hat. Lehrt doch dies ganze Buch, dass die Gemeinde, da sie durch ununterbrochene Todesgefahren hindurchging, allein durch Gottes Hand geschützt ward. So stellt Gott selbst uns seine einzigartige Vorsehung und Sorge für ihr Wohlergehen vor Augen.

Des Weiteren wird uns hier von mehrfachen Predigten der Apostel berichtet, welche über Gottes Barmherzigkeit und Christi Gnade, über die Hoffnung auf die selige Unsterblichkeit und die Anrufung Gottes, über Buße, Gottesfurcht und andere Hauptstücke der christlichen Lehre in einer Weise gehandelt haben, dass man die ganze Summe der Frömmigkeit aus keiner andern Quelle zu schöpfen braucht. Wollte ich aber auch von der Entwicklung der gesunden und reinen Lehre schweigen, so wäre es außerdem vor allem nützlich, zu wissen, wie der Anfang der christlichen Kirche beschaffen war, wie die Apostel die Predigt des Evangeliums in die Welt einführten und welche Fortschritte sie damit erzielten, wie sie bei alledem kämpfen mussten, wie sie wacker und tapfer wider alle Hindernisse vordrangen, wie herrlich sie unter der Schmach des Kreuzes über allen Stolz der Welt triumphierten und wie wunderbar Gott ihnen beistand. Dies alles muss uns dies Buch besonders wert machen. Denn wenn wir es nicht hätten, wäre das Gedächtnis von alledem begraben oder wenigstens in Dunkel und Zweifel gehüllt. Was sonst von den Taten der Apostel Petrus und Paulus, insbesondere von einer Disputation des ersteren mit dem Magier Simon, überliefert ist, bietet durch Satans Betrug lauter Lügen und abgeschmackte Fabeln. Hätten wir nicht das Werk des Lukas, so könnte es scheinen, dass der gen Himmel gefahrene Christus auf Erden keine Frucht seines Todes und seiner Auferstehung zurückgelassen habe. Wir wüssten nicht, dass er trotz seiner

Aufnahme in die himmlische Herrlichkeit das Regiment über die ganze Welt antrat, dass die Lehre des Evangeliums durch den Dienst der Apostel verbreitet und durch verschiedene Hände bis zu uns überliefert wurde. Wir wüssten nicht, dass sie unter dem Anhauch des heiligen Geistes die lautere, göttliche Wahrheit predigten, auf welche sich nun unser Glaube sicher stützen kann. Wir wüssten nicht, dass jene Weissagung des Jesaja (2, 3) erfüllt ward, das Gesetz werde von Zion ausgehen und das Wort des Herrn von Jerusalem. Da unser gewiss aus dem heiligen Geist gebornes Buch uns über diese Dinge zweifelsfreien Bericht gibt, sollen wir es für einen großen Schatz halten.

Kapitel 1.

1 Die erste Rede hab ich getan, lieber Theophilus, von alle dem, das Jesus anfang, beide, zu tun und zu lehren, 2 bis an den Tag, da er aufgenommen ward, nachdem er den Aposteln (welche er hatte erwählet) durch den heiligen Geist Befehl getan hatte.

V. 1. Um sich den Übergang zu den Ereignissen zu bahnen, welche auf Christi Himmelfahrt folgten, blickt der Schriftsteller kurz auf den Inhalt seines ersten Buches zurück. So verknüpft er die beiden Teile miteinander. Er gibt eine kurze Beschreibung der evangelischen Geschichte, indem er sie als den Bericht von alle dem bezeichnet, **das Jesus anfang, zu tun und zu lehren**, solange er auf Erden weilte. Damit blickt Lukas auf das Wort zurück, von welchem er am Ende der evangelischen Geschichte berichtet hatte (Lk. 24, 9): Christus ist „ein Prophet, mächtig von Taten und Worten“. Der Unterschied der beiden Aussagen ist nur der, dass die dort gepriesenen, mächtigen Taten allein die Wunder sind, während hier der Bericht von dem, was Jesus zu tun anfang, meines Erachtens alle seine hervorragenden Taten umfasst, welche sein eigentümliches Amt ausmachen, unter welchen Tod und Auferstehung die erste Stelle behaupten. Das Amt des Messias erstreckt ja sich nicht bloß auf die Lehre: er musste der Friedensstifter sein zwischen Gott und Menschen, der Erlöser des Volks, der Erbauer des Reichs und der Urheber ewiger Glückseligkeit.

Dies alles war über den Messias geweissagt, so dass man es von ihm erwartete. So sehen wir, dass das gesamte Evangelium diese beiden Stücke in sich begreift, Christi Lehre und Taten. Er hat nicht bloß die ihm vom Vater aufgetragene Sendung an die Menschen ausgerichtet, sondern auch mit der Tat alles geleistet, was man vom Messias verlangen konnte. Er hat sein Reich angefangen, mit seinem Opfer Gott versöhnt, mit seinem eigenen Blut die Sünden der Menschen gesühnt, hat Teufel und Tod überwunden und in die wahre Freiheit zurückgeführt, hat uns Gerechtigkeit und Leben erworben. Und um zu bekräftigen, was er tat und sprach, hat er sich durch Wunder als den Sohn Gottes bewiesen. So umfasst der Ausdruck an unserer Stelle freilich auch die Wunder, darf aber nicht auf sie beschränkt werden. Daraus entnehmen wir die wertvolle Erkenntnis, dass ein Mensch mit dem bloßen Wissen von der Geschichte das Evangelium durchaus noch nicht er-

griffen hat. Es muss die Erkenntnis der Lehre hinzukommen, die uns die Frucht der Taten Christi erschließt. Hier besteht ein heiliger Zusammenhang, den man nicht zerreißen darf. So oft darum der Lehre Christi gedacht wird, sollen wir lernen, seine Werke als Zeichen beizufügen, welche ihre Wahrheit bekräftigten und sie in die Wirklichkeit überführten. Andererseits: sollen Christi Tod und Auferstehung für uns fruchtbar, seine Wunder für uns bedeutsam werden, so müssen wir gleicher Weise auf seinen redenden Mund merken. Dies ist die wahre Regel des Christentums.

Bemerkenswert ist, dass Lukas **von alle dem** geredet hat, was Christus tat und lehrte, dass er also nicht den Anspruch erhebt, geradezu alles erzählt zu haben: Vollständigkeit wäre ja unerreichbar, wie auch Johannes (21, 25) daran erinnert, dass die Welt die Bücher nicht fassen würde. Weiter wollen wir darauf achten, dass Lukas seinen Bericht anhub mit dem Beginn des Wirkens Christi. Nachdem er aber Christi Geburt erzählte, sprang er sofort zu seinem zwölften Lebensjahr über; und nachdem er kurz davon berichtet, wie Jesus im Tempel sich unterredete, übergeht er achtzehn Jahre mit Stillschweigen, um dann erst in die richtige Erzählung von Christi Taten einzutreten. So steht fest, dass er hier nur diejenigen Taten und Reden meint, welche auf den Inbegriff unsers Heils abzielen. Denn nachdem Christus mit unserem Fleisch bekleidet ward und in die Welt einging, lebte er wie ein Privatmann im Hause bis zum dreißigsten Lebensjahre, in welchem ihm vom Vater eine neue Rolle aufgegeben ward. Jener erste Teil seines Lebens sollte nach Gottes Willen im Verborgenen bleiben, damit die Kenntnis dessen, was zur Auferbauung unsers Glaubens dient, dagegen umso heller strahle.

Die erste Rede oder das erste Buch des Lukas wird so genannt im Unterschiede von dem jetzt anhebenden, zweiten Teil. Wir sollen also wissen, dass der Evangelist anlässlich eines neuen Stoffes neu zu schreiben anheben wollte.

V. 2. **Bis an den Tag, da er aufgenommen ward.** Also ist die Auffahrt Christi in den Himmel der Schlusspunkt der evangelischen Geschichte. Ist er doch, wie Paulus sagt (Eph. 4, 10), aufgefahren, damit er alles erfülle. Gewiss empfängt daraus unser Glaube noch andere Früchte: hier aber mag der Hinweis darauf ausreichen, dass, als Christus zum Vater aufstieg, unsre Erlösung in allen Stücken vollständig abgeschlossen war, so dass also Lu-

kas für den Teil seiner Aufgabe, der sich auf Christi Lehre und Taten bezieht, jetzt alles Erforderliche geleistet hatte. Dass Christus „aufgenommen“ ward, lässt keinen Zweifel darüber bestehen, dass er diese Welt tatsächlich verlassen hat. Darum dürfen wir nicht in den Wahn einstimmen, dass die Himmelfahrt keine Ortsveränderung bedeute.

Nachdem er den Aposteln Befehl getan hatte. Diese Worte erinnern daran, dass Christus mit seinem Scheiden aus der Welt sich der Sorge für uns nicht entledigt hat. Denn dass er eine beständige Leitung in seiner Gemeinde einsetzte, ist ein Beweis dafür, dass er auf unser Heil bedacht sein wollte. Er hat ja auch bezeugt, dass er bis zum Ende die Seinen regieren und geleiten will (Mtth. 28, 20), wie er den tatsächlich durch seine Diener bei ihnen ist. Lukas gibt also zu verstehen, dass Christus nicht eher Abschied nahm, als bis er die Leitung seiner Gemeinde fürsorglich geordnet hatte. Auf diese Fürsorge deutet Paulus ausdrücklich in der eben angezogenen Stelle hin: Christus hat alles erfüllt, „und Er hat etliche zu Aposteln gesetzt, etliche aber zu Propheten, etliche zu Evangelisten“ usw. Den Befehl, welchen Christus seinen Aposteln gab, verstehe ich als Anweisung zur Predigt des Evangeliums. Pflegen doch Gesandte mit bestimmten Vorschriften versehen zu werden, damit sie nicht vorwitzig etwas unternehmen, was über den Willen ihres Auftraggebers hinausgeht. Diese Bemerkung dient also zur Empfehlung der Lehre, welche die Apostel vortrugen.

Damit dies noch deutlicher werde, wollen wir die einzelnen Aussagen der Reihe nach erwägen. Es heißt von den Aposteln, dass Christus sie **erwählet** hatte. So soll es uns gewiss und verbürgt sein, dass sie von ihm berufen wurden. Denn hier steht Gottes Erwählung nicht im Gegensatz zu menschlichem Verdienst, sondern die Meinung ist lediglich, dass die Apostel vom Herrn erweckt wurden und sich nicht vorwitzig in ihr Amt gedrängt haben.

Werden wir so ihrer Berufung vergewissert, so sollen wir lernen, nicht auf Menschen zu blicken, sondern auf den Sohn Gottes als den eigentlichen Urheber. Es muss eine bleibende Ordnung in der Gemeinde sein, dass niemand sich eine Ehre anmaße. Zum andern hören wir, dass die Apostel durch Christi Vorschriften für ihre Aufgaben unterwiesen wurden. Sie trugen also nicht eigene Erdichtungen vor, sondern überlieferten treulich, was ihnen vom himmlischen Meister aufgetragen war. Um dieser Anweisung noch tie-

fere Ehrfurcht zu verschaffen, wird hinzugefügt, dass sie **durch den heiligen Geist** ergangen sei. Gewiss bedurfte der Sohn Gottes, der die ewige Weisheit ist, nicht einer Leitung von außen. Aber weil er doch auch ein Mensch war, soll niemand glauben, dass aus menschlichem Geist entsprungen sei, was er den Aposteln übergab. Es wird ausdrücklich auf göttliche Autorität zurückgeführt, wie denn der Herr selbst mehr als einmal versichert hat, dass er nichts gelehrt habe, als was er vom Vater empfing (Jes. 7, 16; 12, 69): „Meine Lehre ist nicht mein.“ Es wird uns also eingeprägt, dass die Predigt des Evangeliums kein Menschenwerk ist, sondern auf Anordnung des göttlichen Geistes ruht, so dass die ganze Welt schuldig ist, sich ihr zu unterwerfen.

3 Welchen er sich nach seinem Leiden lebendig erzeiget hatte durch mancherlei Erweisungen, und ließ sich sehen unter ihnen vierzig Tage lang, und redete mit ihnen vom Reich Gottes. 4 Und als er sie versammelt hatte, befahl er ihnen, dass sie nicht von Jerusalem wichen, sondern warteten auf die Verheißung des Vaters, welche ihr habt gehöret [sprach er] von mir; 5 denn Johannes hat mit Wasser getauft; ihr aber sollt mit dem heiligen Geiste getauft werden, nicht lange nach diesen Tagen.

V. 3. **Welchen er sich nach seinem Leiden lebendig erzeiget hatte.** Dieser Zusatz hat den Zweck, die Auferstehung glaubwürdig erscheinen zu lassen. Dies ist eine vor allem notwendige Sache: denn ohne die Auferstehung stürzt das ganze Evangelium zusammen und verliert völlig seine Glaubwürdigkeit.

Um von anderm zu schweigen, will ich nur dies herausheben: die ganze Majestät des Evangeliums kommt ins Wanken, wenn wir nicht wissen, dass der lebendige Christus aus dem Himmel redet. Das ist es, worauf Lukas vor allem zielt. Um also jeden Zweifel an der Wahrheit der Sache zu heben, sagt er, dass sie **durch mancherlei Erweisungen** bestätigt worden sei. Damit die Auferstehung für die Apostel nicht im ungewissen bliebe, hat Christus sie durch viele einleuchtende Zeichen, welche die Kraft unwidersprechlicher Beweise befassen, bezeugt. Diese Zeichen oder Erweisungen zählt Lukas nun nicht auf, sondern bemerkt nur, dass Christus sich **vierzig Tage lang** häufiger sehen ließ. Eine einzige Erscheinung noch dem Verdacht un-

terlegen: da der Herr aber so oft sich den Blicken darbot, behielt der Zweifel keinen Raum mehr. Auf diese Weise tilgt Lukas den Vorwurf der Ungeschichtlichkeit, den man aus seiner früheren Erzählung gegen die Apostel entnehmen konnte (Lk. 9, 45. 46; 18, 34): er will der Glaubwürdigkeit ihrer Predigt keinen Abbruch tun.

Und redet mit ihnen vom Reich (oder der Herrschaft) **Gottes**. Noch einmal wird daran erinnert, dass die Apostel von dem einzigen Meister rechschaffen unterwiesen wurden, ehe sie ihr Amt übernahmen, die Welt zu lehren. Was sie also über Gottes Reich mündlich und schriftlich vortrugen, sind die Reden, die Christus hielt. Diese Bezeichnung deutet übrigens kurz darauf hin, was die Lehre des Evangeliums bezweckt, nämlich, dass Gott in uns herrsche. Der Anfang dieser Herrschaft ist die Wiedergeburt, Ziel und Vollendung die selige Unsterblichkeit; zwischen hinein macht sie ihre Fortschritte in dem weiteren Wachstum des wiedergeborenen Lebens. Um die Sache aber deutlicher zu machen, wollen wir uns zuerst einprägen, dass wir außerhalb des Reiches Gottes geboren werden und leben, bis uns Gott zu neuem Leben umschafft. So darf man recht eigentlich die Welt, unser Fleisch und den ganzen Inhalt der menschlichen Natur als einen Gegensatz zu Gottes Herrschaft betrachten. Denn die Sinne des natürlichen Menschen halten sich völlig an die Elemente dieser Welt: hier sucht man das Glück und das höchste Gut. Dabei sind wir dem Reiche Gottes fremd, und Gott bleibt gleichsam uns fremd. Christus aber erhebt uns durch die Predigt des Evangeliums zum Trachten nach dem zukünftigen Leben. Um dies zu erreichen, wirkt er bessernd und umgestaltend auf unsere irdischen Neigungen ein, entkleidet uns der Sünden unseres Fleisches und sondert uns von der Welt ab. Ewiger Tod wartet aller, die nach dem Fleisch leben: in demselben Maße aber, wie unser innerer Mensch zum Fortschritt im geistlichen Leben erneuert wird, nähern wir uns der Vollkommenheit des Reiches Gottes, welches eine Gemeinschaft ewiger Herrlichkeit ist. Gott will also jetzt in uns herrschen, um uns endlich die Teilnahme an seinem Reich zu schenken. Wir schließen daraus, dass der Hauptinhalt der Reden Christi sich auf die Verderbnis des Menschengeschlechts und die Tyrannei der Sünde bezog, unter die wir geknechtet sind, ferner auf den Fluch und das Schuldverhängnis es ewigen Todes, dem wir alle unterliegen; weiter wird er geredet haben über den Weg, das Heil wiederzugewinnen, über die Vergebung der Sünden, die

Verleugnung des Fleisches, die geistliche Gerechtigkeit, die Hoffnung auf himmlisches Leben usw. Wollen wir richtig im Christentum uns unterweisen lassen, so müssen wir auf diese Dinge unser Interesse richten.

V. 4. **Und als er sie versammelt hatte, befahl er ihnen** usw. Schon früher, aber nur für kurze Zeit, war den Jüngern eine Sendung zuteil geworden als Vorspiel ihres künftigen Apostelamts (Mt. 10, 7). Es handelte sich um einen Heroldsruf, mit welchem sie ihr jüdisches Volk aufwecken sollten, damit es Christus Gehör schenkte. In das ordentliche Amt der Apostel, als welche sie die ihnen anvertraute Lehre in der ganzen Welt verbreiten sollten, wurden sie erst nach der Auferstehung eingesetzt. Trotz ihrer Wahl für dieses Amt befiehlt ihnen aber Christus, dass sie mit Ausrichtung noch **warten** sollen. Dies war aus mehrfachen Gründen nötig. Es lag erst kurz zurück, dass sie ihren Meister so schmachvoll verlassen hatten; noch in letzter Zeit hatten sie viele Zeichen ihres Unglaubens gegeben. Obgleich sie so vollkommen unterrichtet waren, hatten sie plötzlich alles vergessen, - ein Beweis allzu roher Verständnislosigkeit. Dieser Fehler war auch durch ihre Trägheit verschuldet. So war es eine wohl angebrachte Züchtigung, dass die verheißene Gnadengabe aufgeschoben ward: dadurch sollte die Sehnsucht darnach gesteigert werden. Der bemerkenswerteste Grund dafür, dass der Herr einen bestimmten Zeitpunkt für die Sendung des Geistes setzte, ist aber der, dass auf diese Weise das Wunder umso augenfälliger wird. Des Weiteren hielt er die Jünger eine Zeitlang in der Stille, um ihnen die Größe des Auftrags, den er ihnen zu geben im Begriff war, desto mehr ans Herz zu legen. Auch für uns wird die Wahrheit des Evangeliums dadurch bekräftigt, dass die Apostel das Werk seiner Ausbreitung nicht eher angreifen durften, als bis sie eine genügende Vorbereitungszeit durchgemacht hatten. Es wurde ihnen nun befohlen, **dass sie nicht von Jerusalem wichen**. Sie sollten zusammenbleiben, um alle mit einem und demselben Geiste beschenkt zu werden. Hätten sie sich zerstreut, so wäre diese Einheit minder kenntlich gewesen. Später gingen sie freilich nach verschiedenen Richtungen auseinander: weil sie aber beibrachten, was sie aus derselben Quelle geschöpft hatten, so war es, als hätten sie immer nur einen Mund besessen. In Jerusalem musste die Predigt des Evangeliums anheben, damit die Weissagung erfüllt würde (Jes. 2, 3): „Von Zion wird das Gesetz ausgehen und des Herrn Wort von Jerusalem.“

Sondern warteten auf die Verheißung des Vaters. Die bald darauf das Joch Christi der Welt auflegen sollten, mussten zuvor selbst an Gehorsam gewöhnt werden. Ihr Beispiel ist ein Fingerzeig für uns, dass man immer nur nach Gottes Wink ruhen oder wirken soll. Wenn unser ganzes Leben ein Dienst unter seiner Fahne und Führung ist, so muss er bei uns ein nicht geringeres Ansehen besitzen als jeder irdischer Führer in seinem Heer. Wie es also die militärische Zucht mit sich bringt, dass niemand ohne Geheiß des Führers sich regen darf, so haben auch wir nicht das Recht, eher ausziehen oder etwas zu unternehmen, als bis der Herr das Zeichen gibt; sobald er aber zum Rückzug bläst, ziemt es uns, Ruhe zu halten. Auch daran werden wir erinnert, dass es die Hoffnung ist, in welcher wir die Gaben Gottes ergreifen. Es gilt aber, auf die Natur der Hoffnung zu achten, wie sie uns hier beschrieben wird. Das ist nicht die rechte Hoffnung, die sich vorwitzig etwas ausdenkt, sondern die sich auf Gottes Verheißung gründet. Darum erlaubt Christus den Aposteln nicht, auf etwas zu warten, was ihnen gut dünkt, sondern deutet ausdrücklich auf das, was der Vater verheißt hat. Für diese Verheißung macht er sich selbst zum Zeugen: **welche ihr habt gehört von mir.** Dieselbe muss uns ja so gewiss sein, dass uns auch wider alles Anstürmen der Unterwelt die Gewissheit im Herzen feststeht, dass wir dem Herrn geglaubt haben. So sagt Paulus (2. Tim. 1, 12): „Ich weiß, an wen ich glaube.“ Übrigens ruft uns der Herr hier die Worte ins Gedächtnis zurück, welche im 14. bis 16. Kapitel des Johannes-Evangeliums aufgezeichnet stehen (14, 16. 25; 15, 26; 16, 7 f.): „Ich will den Vater bitten, und er soll euch einen andern Tröster geben, dass er bei euch bleibe ewiglich.“ Auch viel früher schon hatte der Herr gesagt (Joh. 7, 38): „Wer an mich glaubt, von des Leibe werden Ströme lebendigen Wassers fließen.“

V. 5. Denn Johannes hat mit Wasser getauft. Damit erinnert Christus die Apostel an ein Wort aus des Johannes eigenem Munde. Einige von ihnen hatten ihn selbst sagen hören, was die Evangelisten berichten (Mt. 3, 11): „Ich taufe euch mit Wasser; der aber nach mir kommt, wird euch mit dem heiligen Geist und mit Feuer taufen.“ Nunmehr verkündigt Christus, dass sie die Wahrheit dieser Worte selbst erfahren sollten. Übrigens trug diese Aussage nicht wenig zur Bekräftigung des Vorangehenden bei: denn sie zieht einen Schluss aus dem Wirken Christi. Johannes ward gesandt, mit Wasser zu taufen: er hat seine Aufgabe vollendet, wie es einem Knechte Gottes ziemte.

Dem Sohne ward die Taufe mit dem Geist übertragen. Es bleibt also noch übrig, dass er dieses sein Amt durchführe. Es kann ja nicht sein, dass er un- ausgeführt lasse, was der Vater ihm aufgetragen hat, und um dessentwillen er auf die Erde herabstieg. Es scheint aber ungereimt, dass auf die sichtbare Sendung des Geistes beschränkt wird, was allgemein von der Gnadengabe der Wiedergeburt gesagt war. Indessen war jene sinnenfällige Sendung des heiligen Geistes ein Zeichen der verborgenen Gnadenkraft, welche der Herr fortwährend den Seinen einflößt. Darum ist es ganz passend, das Zeugnis des Johannes auch auf sie anzuwenden. Diese Sendung war ja auch sicherlich gleichsam eine Taufe der ganzen Gemeinde. Abgesehen davon, dass die Apostel den Geist nicht für sich persönlich, sondern zum Nutzen für alle Gläubigen empfangen, wurde dabei wie in einem Spiegel Christi die Gemeinde als ein Ganzes umfassende Gnade gezeigt, da er die Gaben seines Geistes wie mit vollen Schalen ausgoss. Gewiss tauft Christus die Auserwählten seines Vaters an jedem Tage. Dem steht aber nicht entgegen, dass er auch diesen vor andern eindrucklichen Kraftbeweis geben konnte, um die Apostel wissen zu lassen, dass sie von Johannes nur eine erste Weihe empfangen hatten, die doch nicht vergeblich war, weil die Vollendung bevorstand. Wenn man aber aus dieser Stelle und ähnlichen Aussagen den Schluss zieht, dass die Taufe des Johannes eine andere sei als die Taufe Christi, so ist dies nichtig. Denn hier soll gar nichts über die Taufe behauptet, sondern lediglich ein Vergleich zwischen den beiden Personen angestellt werden. Als Johannes sagte, dass er mit Wasser taufe, sprach er nicht davon, was seine Taufe, sondern was er selbst sei: er wollte sich nicht anmaßen, was nur Christus zusteht. So dürfen auch heute die Diener am Wort für sich selbst nichts anderes beanspruchen: die Ehre für alles das, was in der Taufe dargestellt wird, müssen sie Christus geben; für sich dürfen sie nur die äußere Verwaltung in Anspruch nehmen. Denn wenn die Taufe als ein Bad der Wiedergeburt, eine Abwaschung von Sünden, als die Gemeinschaft des Todes und Begräbnisses mit Christus und als die Einsenkung in seinen Leib gepriesen wird (Tit. 3, 5; Röm. 6, 4), so ist dabei nicht von dem die Rede, was der Mensch, der Verwalter des äußeren Zeichens, sondern vielmehr was Christus selbst schafft, der allein dem Zeichen Wirkungskraft verleiht. Diese Unterscheidung müssen wir stets festhalten, damit wir nicht Menschen einen Schmuck geben, den wir Christus geraubt hätten. Indessen kann man fragen, warum gerade Johannes und nicht sonst irgendein

Mensch genannt wurde. Es geschieht dies erstlich wegen der Anknüpfung an das bekannte Wort des Johannes. Er hatte ja außerdem gesagt (Joh. 3, 30): „Er muss wachsen, ich aber muss abnehmen.“ Zudem stand er bei den Aposteln noch in solchem Ansehen, dass Christi Ehre dadurch einigermaßen verdunkelt werden konnte. Darum will Christus sie an sich allein binden, indem er erklärt, dass sie von Johannes nur eine Weihe mit dem äußeren Zeichen empfangen: zugleich will er sie doch stärken, damit sie nicht an der Verheißung zweifelten. Denn viel trauten sie dem Johannes zu: darum waren sie fest überzeugt, dass die Taufe, die sie von seiner Hand empfangen hatten, nicht ein leeres Spiel sei.

Wenn man ihre wahre und kräftige Durchführung von Christus erwarten sollte, so mussten die Apostel mit Bestimmtheit hoffen, dass jetzt vollendet werde, was Johannes sinnbildlich darstellte. So müssen auch wir überzeugt sein, dass wir nicht vergeblich von der Hand eines Menschen mit Wasser getauft wurden, weil Christus, der dies anordnete, das Seine tun wird, uns mit dem Geist zu taufen. So zieht der Glaube von dem äußeren Zeichen den Schluss auf die innere Wirkung und schreibt dabei doch dem Zeichen oder dem Diener nicht mehr zu, als sich gebührt. Denn er sieht im Zeichen die Verheißung, die Christi Sache ist, und erkennt ihn allein als den an, welcher die Gnade schenkt. Wir sollen also nach beiden Seiten Maß halten, so dass wir Christi Ehre in keinem Stück schmähren und doch die hier beschriebene Frucht von unserer Taufe erhoffen.

Dass die Apostel **nicht lange nach diesen Tagen** mit dem heiligen Geiste getauft werden sollen, soll ihnen frohe Hoffnung machen. So ergibt sich ja, dass man Christi Tod nicht beklagen darf, der alsbald eine so kostbare Frucht bringt. Dass die Apostel **getauft werden** sollen, ist übrigens eine un-eigentliche Redeweise, die um des nachdrücklichen Gegensatzes willen gewählt wurde. Ähnlich hat sich einmal Paulus veranlasst gesehen, statt vom Glauben vom „Gesetz des Glaubens“ zu reden, um einen Gegensatz gegen das „Gesetz der Werke“ zu gewinnen (Röm. 3, 27).

6 Die aber, so zusammengekommen waren, fragten ihn und sprachen: Herr, wirst du auf diese Zeit wieder aufrichten das Reich Israel? 7 Er sprach aber zu ihnen: Es gebührt euch nicht zu wissen Zeit oder Stunde, welche der Vater seiner Macht vorbehalten hat; 8 sondern ihr wer-

det Kraft empfangen, wenn der heilige Geist auf euch kommen wird, und werdet meine Zeugen sein zu Jerusalem und in ganz Judäa und Samarien und bis an das Ende der Erde.

V. 6. Es wird berichtet, dass die Apostel **zusammengekommen waren**, als die folgende Frage aufgeworfen wurde: wir sollen wissen, dass es nicht die Torheit eines einzelnen, sondern aller zugleich war, die sie aufbrachte. Freilich war es eine ganz wunderbare Ungeschicklichkeit, dass sie nach einer so vollkommenen und sorgfältigen Belehrung dreier Jahre eine Unwissenheit verraten, als hätten sie überhaupt noch kein Wort vernommen. Ihre Frage enthält so viele Irrtümer wie Worte. Sie fragen nach dem **Reich**, träumen aber von einem irdischen Reich, das Reichtum, Genüsse, äußeren Frieden und ähnliche Güter bringt. Indem sie ein solches schon für die gegenwärtige Zeit erwarten, wollen sie triumphieren, ehe sie gekämpft haben. Bevor sie noch eine Hand an das Werk gelegt haben, für welches sie berufen sind, wollen sie eine Frucht genießen, die nur der Mühe gebührt.

Auch darin irren sie, dass sie Christi Reich auf das Israel nach dem Fleisch beschränken, welches sich doch bis zu den äußersten Grenzen der Welt erstrecken soll. Weiter leidet die ganze Frage an dem Fehler, dass ihre Wissbegier sich nicht innerhalb der rechten Schranken hält. Ohne Zweifel war ihnen bekannt, was die Propheten von der Wiederaufrichtung des Reiches Davids geweissagt hatten; sie hatten Christus häufiger über diese Sache reden hören, die ja auch allgemein derartig geläufig war, dass in der elendesten Knechtschaft des Volkes doch jedes Gemüt durch die Hoffnung auf das zukünftige Reich sich wiederaufrichtete. Die Herstellung desselben erwartete man vom Erscheinen des Messias.

So geschah es, dass die Apostel durch das Erlebnis der Auferstehung Christi sich reizen ließen, ihre Gedanken sofort diesem letzten Ziel zuzuwenden. Dabei zeigen sie aber, wie schlechte Fortschritte sie bei ihrem so trefflichen Lehrer gemacht haben. Darum tadelt Christi kurze Antwort, wie wir sofort sehen werden, geschickt jeden einzelnen ihrer Irrtümer. Dass Christus das Reich **wieder aufrichten** soll, besagt, dass er es von neuem gründen möge, nachdem es zusammengebrochen und durch vielfachen Einsturz verunstaltet war. Denn aus dem dürren Wurzelstamme des Isai musste ein Zweig auf-

schießen, und die jämmerlich zerfallene Hütte Davids musste wiederaufgerichtet werden.

V. 7. **Es gebührt euch nicht** usw. Darin liegt ein Tadel der ganzen Frage. Dieselbe war ja aus falscher Neugier entsprungen, indem die Apostel zu wissen beehrten, was der Herr verbergen wollte. Rechte Weisheit aber hat das Maß, dass wir auf der einen Seite zu lernen bereit sind, soweit er mit Lehren vorangeht, auf der anderen Seite aber uns bescheiden, nicht zu wissen, was er selbst uns verhehlt. Da aber beinahe uns allen eine törichte und eitle Neugier angeboren ist, zu der sich alsbald frecher Vorwitz gesellt, so müssen wir fleißig auf diese Mahnung Christi achten, welche den doppelten Fehler bessern will. Wollen wir aber seine Meinung recht verstehen, so müssen wir die beiden Satzglieder, die er miteinander verbunden hat, zugleich festhalten.

Jesus sagt: es ist nicht eure Sache, **zu wissen Zeit oder Stunde, welche der Vater seiner Macht vorbehalten hat.** Er redet zwar von der Zeit; aber da es mit allen Dingen eine gleiche Bewandnis hat, so müssen wir hier eine allgemeine Vorschrift finden: wir sollen uns an Gottes Offenbarung genügen lassen und es für ein Unrecht halten, nach weiterem zu fragen. Das ist der rechte Mittelweg zwischen zwei Abwegen. Wir sollen lernbegierig sein, soweit der himmlische Meister uns lehrt; was er aber verbergen will, soll niemand anzurühren wagen: wir sollen keine höhere Weisheit kennen als die Nüchternheit. So oft also eine törichte und übertriebene Wissbegier uns reizt, sollen wir uns Christi Wort ins Gedächtnis rufen: Es gebührt euch nicht zu wissen usw.! Dies wird gewichtig genug sein, unsern ausschweifenden Geist zu zügeln, wenn anders wir nicht wider seinen Willen und Befehl durchbrechen wollen. Was nun das Vorauswissen der Zeit angeht, so verbietet Christus nur ein solches Fragen, welches das Maß der göttlichen Offenbarung überschreitet. Wir sagten schon, dass darauf das zweite Satzglied deutet: wir sollen nicht erforschen wollen, was der Vater seiner Macht vorbehalten hat. Gewiss stehen Sommer und Winter, Kälte und Hitze, gutes oder regnerisches Wetter in Gottes Hand (1. Mos. 1, 14). Weil er aber bezeugt hat, dass der Lauf der Jahre ständig sich wiederholen soll (1. Mos. 8, 22), heißt es nicht, dass er seiner Macht vorbehalten habe, war er doch eben den Menschen mitteilte. Was die Menschen durch Kunst, Unterweisung, Urteil und Erfahrung theoretisch oder praktisch erarbeiten, das hat Gott sich

nicht vorbehalten, sondern gleichsam in ihre Hand gelegt. Das gleiche Urteil gilt von den Propheten. Es war ja ihre Pflicht, zu wissen, was der Herr offenbarte. Blind aber müssen wir sein bezüglich des zukünftigen Ablaufs der Dinge, soweit er uns verborgen ward. Denn nichts zieht uns mehr von unsrer Pflicht ab als ein gar zu peinliches Fragen in diesem Stück. Denn immer wollen wir unsere Pläne nach dem zukünftigen Ausgang einrichten; der Herr dagegen verhüllt uns den Ausgang und schreibt uns vielmehr vor, was zu tun nötig ist. So entsteht ein Zwiespalt, weil wir nicht gern dem Herrn überlassen, was sein ist, dass er nämlich allein den Ausgang lenke, und uns mit fremden und unzeitigen Sorgen befassen. Alles in allem will Christus dem wehren, dass wir nicht uns anmaßen, was Gott für sich beansprucht. Dazu gehört auch das Vorauswissen von solchen Dingen, die er seiner eigenen Regierung in einer Weise vorbehalten hat, die unser Vermuten und unser Begriffsvermögen übersteigt.

V. 8. **Ihr werdet Kraft empfangen** usw. Damit legt Christus der vorwitzigen Neugier den kräftigsten Zügel an, indem er die Jünger auf Gottes Verheißung und Gebot verweist. Solche Neugier pflegt aus Müßiggang und Misstrauen geboren zu werden; dieses Misstrauen wird geheilt, wenn sich die Gedanken in die Verheißung versenken. Gottes Gebote zeigen dann, worauf wir unsern Eifer wenden sollen. Darum heißt der Herr die Jünger geduldig auf das warten, was Gott verheißen hat, und sich der Ausführung der Pflicht entgegenstrecken, die er ihnen auflegte. Dabei tadelt er ihre übergroße Eile, dass sie, die noch nicht einmal mit dem heiligen Geist beschenkt waren, etwas unzeitig vorwegnehmen wollen, was doch nur seine Gabe sein kann. Es ist doch gewiss nicht der rechte Weg, statt der Arbeit sanfte Ruhe zu suchen, wenn man zum Kriegsdienst berufen wäre. Der Hinweis darauf also, dass sie Kraft empfangen sollen, erinnert sie an ihre Schwachheit, damit sie nicht vor der Zeit Dingen nachjagen, die sie nicht erreichen können. Übrigens ist eine doppelte Übersetzung möglich. Entweder: „Ihr werdet die Kraft des heiligen Geistes empfangen, welcher auf euch kommen wird,“ oder: **Ihr werdet Kraft empfangen, wenn der heilige Geist auf euch kommen wird.** Ich bevorzuge die zweite Möglichkeit, welche auch deutlicher ausdrückt, dass sie solange kraftlos sind, bis der Geist über sie kommt.

Und werdet meine Zeugen sein. Dies will besagen, dass der Landmann erst arbeiten muss, ehe er Frucht empfängt. Wir sollen also unsere Blicke lieber auf den Weg richten, der zu Gottes Reich führt, als uns über den Zustand des zukünftigen Lebens gar zu feine Gedanken machen. Man streitet darüber, wie unser künftiges Leben bei Christus beschaffen sein wird, - aber man denkt nicht daran, dass wir erst mit ihm sterben müssen, um dann mit ihm zu leben. Es halte sich also ein jeder an sein gegenwärtiges Werk. Wir wollen wacker unter Christi Führung streiten, standhaft und unermüdet im Lauf unsers Berufs vorgehen: die Frucht wird Gott zu seiner Zeit schenken. Noch eine zweite Zurechtweisung enthält aber Christi Wort. Es will den Jüngern die falsche Einbildung von einem irdischen Reich austreiben, indem es ganz kurz sagt, dass das Reich in der Predigt des Evangeliums besteht. Darum sollen sie nicht von Reichtum, Genuss, äußerer Macht oder anderen irdischen Dingen träumen; sie hören ja, dass Christus seine Herrschaft ausübt, wo er durch die Lehre des Evangeliums sich die Welt untertänig macht. Daraus ergibt sich, dass er in geistlicher, nicht in weltlicher Weise herrscht. Dass aber die Apostel mit der Voraussetzung eines fleischlichen Königreichs rechneten, entsprang aus dem allgemeinen Irrtum des ganzen Volkes.

Wir dürfen uns nicht wundern, dass sie in diesem Stück sich alle durch ein Wahngelbilde täuschen ließen. Denn wenn wir Gottes Reich nach unserm Sinne entwerfen, können wir nur auf rohe und irdische Gedanken kommen. Außerdem lassen wir uns wie das Vieh ganz und gar zu Dingen ziehen, die unserm Fleische bequem sind. Wir ergreifen, was vor Augen liegt. Darum sind auch die Leute zu Fall gekommen, die für das tausendjährige Reich schwärmten; alle Weissagungen, die Christi Reich anschaulich unter dem Bilde irdischer Königreiche darstellen, deuteten sie nach dem Geschmack des Fleisches, während es doch Gottes Absicht war, ihre Gedanken höher empor zu führen. Um solchen Irrtum zu meiden, wollen wir immer tiefer in die Verkündigung des Evangeliums eindringen, welches dem Reiche Christi seinen Sitz in unseren Herzen anweist.

In Jerusalem und in ganz Judäa usw. Wenn die Apostel den ganzen Erdkreis mit der Lehre des Evangeliums durchlaufen sollen, müssen sie verstehen, dass dies nicht die Arbeit eines Tages ist. Außerdem schiebt dieser Hinweis auch die falsche Meinung beiseite, welche die Jünger über Israel

gefasst hatten. Ihnen schwebten allein diejenigen vor, die nach dem Fleisch von Abraham abstammten. Christus aber bezeugt, dass man auch **Samarien** in Angriff nehmen solle, welches ihnen körperlich sehr nahe, geistlich aber sehr fern lag. Er bezeugt weiter, dass alle anderen Gegenden, so fern und so unheilig sie sein mochten, mit dem heiligen Volk vereinigt werden und an der gleichen Gnade Teil gewinnen sollten. Wie sich die Juden von den Samaritern zurückhielten, ist bekannt (Joh. 4, 9). Jetzt aber will Christus den Zaun abbrechen, aus beiden einen Leib machen und sein Reich allenthalben errichten (Eph. 2, 14). Indem aber der Herr Jerusalem und Judäa nennt, wo die Jünger Scharen von wütenden Feinden begegnen mussten, erinnert er sie daran, dass hinreichende Mühen und Beschwerden ihrer warten; sie mögen also aufhören, von einem nahen Triumph zu träumen. Den Juden wird nun der erste Platz angewiesen, weil sie gleichsam die Erstgeborenen waren (2. Mos. 4, 22). Doch nennt der Herr unterschiedslos auch alle Heiden, die zuvor von der Hoffnung auf die Seligkeit ausgeschlossen waren. Hieraus entnehmen wir, dass die Predigt, in deren Verfolg das Evangelium auch zu uns kommen sollte (Eph. 2, 7), auf einem ausdrücklichen Befehl Christi ruht.

9 Und da er solches gesagt, ward er aufgehoben zusehends, und eine Wolke nahm ihn auf vor ihren Augen weg. 10 Und als sie ihm nachsahen gen Himmel fahrend, siehe, da standen bei ihnen zwei Männer in weißen Kleidern, 11 welche auch sagten: Ihr Männer von Galiläa, was stehet ihr und sehet gen Himmel? Dieser Jesus, welcher von euch ist aufgenommen gen Himmel, wird kommen, wie ihr ihn gesehen habt gen Himmel fahren.

V. 9. Was Christi Himmelfahrt uns nützt, mögen die Leser aus meinem „Unterricht in der christlichen Religion“ (II, 16, 8) entnehmen. Weil sie aber eins der Hauptstücke unseres Glaubens ist, wendet Lukas viel Fleiß an, sie glaubhaft zu machen. Ja, der Herr selbst wollte sie über jeden Zweifel hinausrücken, indem er so öffentlich in den Himmel emporstieg und auch durch sonstige Umstände die Gewissheit seines Aufstiegs bezeugte. Denn, wäre er heimlich verschwunden, so hätten die Jünger erschreckt und in Zweifel gestoßen werden müssen. Nun aber sehen sie den, in dessen Umgang sie standen, den sie soeben noch reden hörten, in die Höhe emporsteigen; sie begleiten ihn mit ihren Augen und sehen, wie die Wolke ihn weg-

nimmt: so brauchen sie nicht zu zweifeln, wohin er gegangen ist. Außerdem sind Engel zur Stelle, die durch ihr Zeugnis dies bekräftigen. Die Geschichte musste aber um unsertwillen so genau aufgezeichnet werden, damit wir wissen, dass der Sohn Gottes im Himmel lebt, wenn er auch jetzt nirgend mehr in der Welt erscheint. Dass aber eine Wolke ihn den Blicken entzog, noch ehe er in die himmlische Herrlichkeit einging, ist geschehen, damit die Jünger sich innerhalb ihrer Schranke halten und nicht weiter forschen sollten. Auch wir sollen uns mit ihnen belehren lassen, dass unser Scharfsinn nicht ausreicht, zur Höhe der Herrlichkeit Christi emporzusteigen. Die Wolke soll eine Schranke sein, die unsere Kühnheit zurückhält, gleichwie unter dem Gesetz die Rauchsäule, welche den Eingang der Stiftshütte erfüllte.

V. 10. **Zwei Männer.** So werden die Engel um ihrer Gestalt willen genannt. Mochten sie, worüber ich nach keiner Richtung hin etwas behaupten will, wirklich mit menschlichen Leibern bekleidet gewesen sein, so waren sie doch ganz sicher keine Menschen. Weil aber diese Ausdrucksweise in der heiligen Schrift, besonders im ersten Buch Mose, häufig vorkommt, halte ich mich nicht länger dabei auf. Weiße Kleider sind das Zeichen seltener und beachtenswerter Würde. Dadurch wollte Gott die Engel von der Schar der Menschen auszeichnen und die Aufmerksamkeit der Jünger für ihre Rede wecken. Auch wir sollen heute noch daraus abnehmen, dass diese ihre Schauung göttlichen Ursprungs war.

V. 11. **Ihr Männer von Galiläa.** Auch dies musste die Aufmerksamkeit erregen, dass sie als Unbekannte und niemals gesehene Leute von den Engeln wie Bekannte angesprochen werden. Ungerecht scheint aber die tadelnde Frage: **Was stehet ihr und sehet gen Himmel?** Denn an welcher passenderen Stelle sollte man Christus suchen? Weist uns die Schrift nicht immer wieder dorthin? Aber nicht darum werden die Jünger getadelt, dass sie ihre Augen aufheben, sondern dass sie mit ihren Augen Christus suchen, obwohl doch die soeben zwischengeschobene Wolke allen Sinnen des Körpers verbieten wollte, nach ihm zu forschen. Zum andern, dass sie auf eine baldige Rückkehr hofften, um Jesu Anblick wieder zu genießen, während er doch auffuhr, um im Himmel zu bleiben, bis er zum zweiten Male als Richter der Welt erscheinen wird. Darum sollen wir aus dieser Stelle lernen, dass man Christus sowohl im Himmel als auf Erden nur im Glauben suchen und nicht auf eine körperliche Gegenwart rechnen darf, mit der er bei uns in der Welt

weilen sollte. Wer sich an solche Dinge hält, wird sich nur immer weiter von ihm entfernen. So wird die Verwunderung der Jünger nicht schlechthin getadelt, sondern nur, weil sie sich durch die Neuheit der Sache bestürzt machen ließen, wie wir ja oft zur Größe der Werke Gottes uns in unüberlegter Stimmung hingezogen fühlen, aber uns nicht Mühe geben, ihren Zweck zu erwägen.

Dieser Jesus usw. Der Satz hat zwei Glieder. Zuerst wird gesagt, dass Jesus **aufgenommen** ist **gen Himmel**; so soll man ihn nicht mit törichtem Wunsch wieder auf die Erde zurückziehen. Zum Trost wird aber sofort das andere hinzugefügt: er **wird** zum zweiten Mal **kommen**. Aus diesen beiden verbundenen Stücken und aus jedem einzelnen besonders lässt sich ein unwiderleglicher Beweis wider die Papisten und jeden andern entnehmen, der von einer fleischlichen Gegenwart Christi in den Zeichen des Brotes und Weines träumt. Denn wenn Christus in den Himmel aufgenommen ward, haben wir doch gewiss an eine örtliche Entfernung zu denken. Freilich wird das Wort „Himmel“ in verschiedenem Sinne gebraucht: bald für die Luft, bald für den ganzen oberen Weltenraum, bald für Gottes herrliches Reich, in welchem Gottes Majestät ihren eigentlichen Sitz hat, obwohl sie die ganze Welt erfüllt. Unter diesem Gesichtspunkt sagt Paulus (Eph. 4, 10), dass Christus über alle Himmel aufgefahren sei: denn er ist erhaben über die Welt und nimmt an jener Stätte seliger Unsterblichkeit die oberste Stufe ein, ragt über alle Engel empor, deren Haupt er ist. Damit stimmt dennoch zusammen, dass er sich von uns entfernt hat; und eben die Erinnerung an den Himmel deutet auf sein Scheiden aus der Welt. Darum wollen die Engel der Sehnsucht nach einer fleischlichen Gegenwart entgegenwirken und kündigen an, dass man Christus vor seiner zweiten Ankunft körperlich nicht wieder erwarten darf. Diesem Schluss glaubt man sich freilich in spitzfindiger Weise entziehen zu können, indem man sagt: dann werde Christus in sichtbarer Gestalt erscheinen, jetzt aber komme er täglich unsichtbar. Indessen ist von der Gestalt hier keine Rede: die Apostel werden lediglich daran erinnert, dass man Christus im Himmel lassen muss, bis er am letzten Tage erscheinen wird. Das Begehren nach seiner körperlichen Gegenwart wird als töricht und verkehrt verurteilt. Denn dass man ihm einen unbegrenzten Leib zuschreibt, ist ein alberner und verwerflicher Traum. Bei alledem bekenne ich mit Freudigkeit, dass Christus zum Himmel aufgestiegen ist, um alles zu

erfüllen; er durchdringt aber allem mit der Kraft seines Geistes, nicht mit der Substanz seines Fleisches. Ich bekenne des Weiteren, dass er im Wort und in den Sakramenten uns gegenwärtig ist; ohne Zweifel wird auch seines Fleisches und Blutes teilhaftig, wer die Zeichen derselben im Glauben empfängt. Aber diese Gemeinschaft ist etwas ganz anderes, als was die Papisten träumen.

Indem Christus uns im heiligen Mahle das Brot darreicht, lockt er uns aufwärts zum Himmel, damit wir durch den Glauben Leben aus seinem Fleisch und Blut schöpfen. Wenn sein Fleisch uns lebendig machen soll, so wird es nicht etwa in uns übergeführt, sondern lässt durch verborgenes Wirken des heiligen Geistes seine Kraft in uns ausstrahlen.

Wird kommen, wie ihr ihn gesehen habt gen Himmel fahren. Ich sagte schon, dass dieser tröstliche Hinweis auf Christi Wiederkunft die Traurigkeit über seinen Abschied lindern, ja ganz vertreiben soll. Denn zugleich müssen wir an den Zweck der Wiederkunft denken; Christus wird als Erlöser erscheinen, der uns zu sich in die selige Unsterblichkeit nimmt. So kann allein das Harren auf ihn die unzeitige Sehnsucht unseres Fleisches zähmen, in allen Widrigkeiten unsere Geduld aufrecht halten und unsern Überdruß heilen. Diese Wirkung ergibt sich bei den Gläubigen, die Christi als ihres Erlösers gewiss sind; den Gottlosen erweckt der Gedanke an seine Wiederkunft nur das Gefühl des Schreckens und Entsetzens. Mögen sie dabei jetzt spotten; sie werden ihn, über dessen Worte sie sich jetzt erhaben dünken, dereinst als Richter auf seinem Stuhle sehen müssen.

12 Da wandten sie um gen Jerusalem von dem Berge, der da heißet Ölberg, welcher ist nahe bei Jerusalem, und liegt einen Sabbatweg davon. 13 Und als sie hineinkamen, stiegen sie auf den Söller, da denn sich aufhielten Petrus und Jakobus, Johannes und Andreas, Philippus und Thomas, Bartholomäus und Matthäus, Jakobus, des Alphäus Sohn, und Simon Zelotes und Judas, des Jakobus Sohn. 14 Diese alle waren stets beieinander einmütig mit Beten und Flehen samt den Weibern und Maria, der Mutter Jesu, und seinen Brüdern.

Im Übergang zu einer andern Geschichte wird erzählt, dass die Jünger nach ihrer Rückkehr nach Jerusalem in einem einzigen Gemach beisammen waren. Ein **Söller** war ein Obergemach, welches man an Fremde zu vermieten

pflegte, während der Besitzer des Hauses den unteren, bequemeren Teil für sich behielt. So deutet Lukas mit diesem Worte an, dass die Jünger auf einen engen Raum zusammengedrängt waren. Und doch veranlasste sie diese Unbequemlichkeit nicht, sich voneinander zu trennen. Sie hätten ja dann viel bequemer leben können; aber es wäre doch nicht recht gewesen, vor Empfang des heiligen Geistes auseinander zu gehen. Die genaue Angabe der Entfernung lässt die Geschichte umso glaubwürdiger erscheinen. Ein **Sabbatweg** betrug 2000 Schritte; dies stimmt zusammen mit der Angabe des Johannes (11, 18), dass Jerusalem von Bethanien 15 Stadien entfernt war, was ungefähr 1900 Schritte ausmacht. Und der Ölberg lag seitwärts von Bethanien. Das Gesetz enthielt keine Anordnung über den Sabbatweg, sondern nur über die Sabbatruhe; aber weil die Juden sich nicht leicht von ihren Geschäften am Sabbat abhalten ließen - wie denn der Herr klagt, dass sie Lasten durch die Tore trugen (Jer. 17, 24) - so wird man anzunehmen haben, dass zur Einschränkung dieser frechen Willkür eine allgemeine Versammlung von Priestern oder Schriftgelehrten die betreffende Verordnung gab.

Da denn sich aufhielten usw. Die Meinung wird nicht sein, dass sie dort wohnten, sondern dass sie sich dieses gemieteten Raumes bedienten, sich zu versammeln, bis der heilige Geist käme. Dass die Papisten den Primat des **Petrus** damit begründen wollen, dass er hier an erster Stelle unter den Aposteln genannt wird, ist lächerlich. Gewiss war er der erste unter den Zwölfen, aber darum doch nicht der ganzen Welt. Wollte man solchen Schluss darauf gründen, dass sein Name im Apostelverzeichnis zuerst genannt wird, so könnte ich umgekehrt auch den Schluss ziehen, den sie gewiss nicht zulassen würden, dass die Mutter Christi die geringste unter den Weibern sei, weil sie hier an letzter Stelle steht. Doch lassen wir dies und achten lieber auf die Absicht des Lukas. Da die Jünger schmachlich von Christus geflohen und auseinander gelaufen waren, wohin einen jeden seine Furcht trieb, so hätten sie um dieser feigen Fahnenflucht willen verdient, ihre Ehrenstellung zu verlieren. Damit wir also wissen, dass sie unter des Herrn Leitung wieder gesammelt und zu ihrer Stufe wieder erhoben wurden, verzeichnet Lukas den Namen jedes einzelnen.

V. 14. **Samt den Weibern.** Ich möchte fast übersetzen: samt ihren Weibern. Denn wenn nach dem Zeugnis des Paulus (1. Kor. 9, 5) die Apostel später

von ihren Ehefrauen begleitet waren, so ist nicht wahrscheinlich, dass sie sich gerade jetzt von ihnen getrennt hätten. Es war ja viel leichter, an einem Orte mit ihnen ruhig zu bleiben, als auf der Reise fortwährend den Ort zu wechseln. Sollten die Apostel, da sie die nahe Ankunft des Geistes erwarteten, ihre Frauen von der Teilnahme an solch großem Gut ausgeschlossen haben? Das Weib des Petrus sollte alsbald seine Gehilfin werden; ebenso wird es mit den übrigen gewesen sein. Dazu bedurften jene Frauen heroische Stärke und Beständigkeit, um nicht zu ermatten. Sollte man glauben, dass die Männer sie dahinten gelassen hätten, als sie auf die Kraft des Geistes warteten? Will man also an Weiber ganz allgemein denken, so scheint es mir doch vernünftig, die Eheweiber darunter wenigstens mitzubefassen. Wie dem auch sei, Lukas will daran erinnern, welche Umwandlung zum Besseren die Herzen erfahren hatten. Waren vorher die Männer voll Furcht geflohen, so haben sich jetzt mit ihnen auch die Weiber gesammelt und fürchten keine Gefahr. Auch die **Mutter Jesu** war unter ihnen, von der wir doch wissen (Joh. 19, 27), dass Johannes sie zu sich in sein Haus genommen hatte. Aber wir hörten ja, dass sie nur für kurze Zeit sich sammelten. Später sind sie ohne Zweifel auseinander gegangen. Zu den **Brüdern** rechneten die Hebräer bekanntlich alle Verwandten.

Diese alle waren beieinander. Diese Beschreibung zeigt, wie ihre Seele auf die Erwartung des Geistes gespannt war. Denn ihr **Beten** zielte eben darauf, dass Christus seinen Geist senden möge, wie er verheißen hatte. Ein echter Glaube ist also nur der, der uns zur Anrufung Gottes reizt. Die Gewissheit des Glaubens ist ja ganz etwas anderes als Sorglosigkeit. Der Herr macht uns nicht dazu seiner Gnade gewiss, damit unsere Seele sich in stumpfe Gleichgültigkeit verliere, sondern damit er sie zu eifrigem Gebet treibe. Das Beten ist auch nicht ein Anzeichen des Zweifels, sondern vielmehr ein Zeugnis der Zuversicht. Wir erbitten ja vom Herrn, er möge auf unser Gebet hin schenken, was er, wie wir sicher wissen, uns verheißen hat.

So sollen auch wir nach dem Beispiel der Jünger am Gebet anhalten, um täglich neuen Zufluss des Geistes zu empfangen. Zufluss sage ich; denn mit den Erstlingen müssen wir bereits beschenkt sein, um überhaupt beten zu können. Denn nur der Geist, der nicht nur die Worte uns eingibt, sondern auch die Stimmung des Herzens lenkt (Röm. 8, 26), kann uns in rechter Weise beten lehren. Im Übrigen weist Lukas noch auf zwei Stücke hin, die

zum rechten Beten gehören: sie trieben es **stets** und **einmütig**. Es war dies eine Übung ihrer Geduld, dass Christus sie eine Zeitlang in gespannter Erwartung hielt, obwohl er ihnen den Geist sofort hätte senden können. So lässt uns Gott oft warten und müde werden, um uns zum Ausharren zu erziehen. Überstürzung im Gebet ist sündhaft und schädlich; wir sollen uns nicht wundern, wenn der Herr züchtigend gegen sie einschreitet. Wollen wir nicht vergeblich beten, so dürfen wir uns durch keinen Verzug ermüden lassen. Was sodann die Einmütigkeit angeht, so steht sie im Gegensatz zu der Zerstreung, wie sie die Furcht herbeigeführt hatte. Doch können wir hier auch ganz im Allgemeinen lernen, wie nötig sie beim Beten ist. Lehrt doch auch Christus den einzelnen für den ganzen Körper und gleichsam im Namen der Gesamtheit beten: Unser Vater, gib uns usw. Woher anders kommt diese Einigkeit der Zungen als von dem einen Geist? Wenn darum Paulus Juden und Heiden einen Fingerzeig zum rechten Beten geben will (Röm. 15, 5 f.), so bringt er allen Streit zum Schweigen, damit wir „einmütiglich mit einem Munde“ Gott loben. Sicherlich ist es so: sollen wir Gott als Vater anrufen, so müssen wir Brüder sein und brüderlich zusammenstimmen.

15 Und in den Tagen trat auf Petrus unter die Jünger und sprach (es war aber eine Schar zuhauf bei hundertundzwanzig Namen): 16 Ihr Männer und Brüder, es musste die Schrift erfüllet werden, welche zuvorgesagt hat der heilige Geist durch den Mund Davids von Judas, der ein Vorgänger war derer, die Jesum singen; 17 denn er war mit uns gezählet, und hatte dies Amt mit uns überkommen. 18 (Dieser hat gewonnen den Acker um den ungerechten Lohn, und ist abgestürzt und mitten entzwei geborsten, und all sein Eingeweide ausgeschüttet. 19 Und es ist kundgeworden allen, die zu Jerusalem wohnen, also dass derselbige Acker genannt wird auf ihre Sprache: Hakeldama, das ist, ein Blutacker.) 20 Denn es stehet geschrieben im Psalmbuch: „Seine Behausung müsse wüste werden, und sei niemand, der drinnen wohne“, und: „Sein Bistum empfahe ein andrer.“ 21 So muss nun einer unter diesen Männern, die bei uns gewesen sind die ganze Zeit über, welche der Herr Jesus unter uns ist aus und ein gegangen, 22 von der Taufe des Johannes an bis auf den Tag, da er von uns genommen ist, ein Zeuge seiner Auferstehung mit uns werden.

V. 15. An die Stelle des Judas musste Matthias gesetzt werden, damit es nicht scheine, als sei durch die Untreue eines einzigen Menschen zusammengestürzt und umgerissen, was Christus einmal verordnet hatte. Es hatte ja seinen guten Sinn, dass er gleich im Anfang zwölf Männer als die ersten Verkündiger seines Evangeliums erwählte. Wenn er verkündet, dass sie die zwölf Stämme Israels richten sollen (Mt. 19, 28), so erkennt man die Absicht, dass sie die über den ganzen Erdkreis zerstreuten Stämme Israels zur Einheit des Glaubens sammeln sollten. Nachdem aber die Juden die ihnen angebotene Gnade verachtet hatten, musste das Israel Gottes auch aus allen Heiden gesammelt werden. Es handelt sich also gleichsam um eine heilige Zahl; wäre dieselbe durch das Verbrechen des Judas vermindert worden, so würde auch die Predigt des Evangeliums bis zur Stunde an Glaubwürdigkeit verloren haben; sie hätte ja ihren Lauf, sozusagen, mit Hinken begonnen. Obwohl also Judas an seinem Teil Christi Einsetzung schädigte, blieb sie doch fest und unverletzt bestehen. Er selbst ging zugrunde, wie er es verdiente; das Amt der Apostel aber blieb unversehrt.

Bei hundertundzwanzig Namen. Gemeint werden nicht bloß die Männer sein, unter deren Namen die Weiber mitbegriffen wurden, sondern alle einzelnen Häupter oder, wie man sagt, Seelen. Die Zahlenangabe will ausdrücken, dass damals alle versammelt waren, die sich sonst auch wohl entfernten, als Petrus seine Ansprache hielt. Da es sich um eine ernste Sache handelte, **trat auf Petrus**, nachdem man die ganze Gemeinschaft berufen hatte.

V. 16. **Es musste die Schrift erfüllet werden.** Daran erinnert Petrus, damit niemand sich durch den schrecklichen Fall des Judas beirren lasse. Denn es schien ein schwerer Anstoß, dass ein Mann, den Christus zu einem so herrlichen Amt ausgesondert, sofort bei Beginn seines Laufes so schmähsch zu Fall kam. So ist es auch für uns allezeit nützlich, dass wir den Weissagungen der Schrift die Ehre geben und sie zur Stillung unserer Unruhe bei unerwarteten Zufällen dienen lassen. Denn nichts verwirrt uns schlimmer, als wenn wir bei den eigenen Gedanken hängen bleiben und uns dadurch selbst Anstöße schaffen. Der Herr seinerseits wäre bereit, sie zu heben, wenn nur dies eine uns feststände, dass nichts widersinnig sein kann, was er vorausgesehen, beschlossen und sogar vorausgesagt hat, um uns zu stärken. Indessen wird Judas nicht etwa schuldlos, weil sein Falle geweissagt war; denn er fiel nicht durch Antrieb der Weissagung, sondern durch die Bosheit seines

Herzens. Die Rede des Petrus hat nun zwei Glieder. Zuerst begegnet er dem Anstoß, der frommen Gemütern aus dem Sturz des Judas erwachsen konnte; ja er zieht die mahnende Folgerung, dass die übrigen lernen sollen, den Herrn zu fürchten. Zum andern schlägt er vor, was noch übrig bleibt, dass nämlich ein anderer an seine Stelle gewählt werde. Beides bekräftigt er mit einem Schriftzeugnis.

Welche zuvorgesagt hat der heilige Geist. Es dient zur Verstärkung des Ansehens der heiligen Schrift, wenn wir durch derartige Wendungen daran erinnert werden, dass David und alle Propheten unter ausschließlicher Leitung des Geistes redeten, dass nicht sie die Urheber ihrer Weissagungen sind, sondern der Geist, der sich ihrer Zunge als seines Werkzeugs bediente. Da unsere Gleichgültigkeit der Schrift die schuldige Ehrfurcht oft verweigert, so sollten wir fleißig solche Wendungen uns einprägen und uns an sie halten, damit wir zur Stärkung unseres Glaubens immer wieder die Autorität Gottes uns vergegenwärtigen.

V. 17. **Denn er war mit uns gezählet** usw. Aus diesem Hinweis folgt, dass der Organismus verstümmelt sein würde, wenn dies eine Glied fehlte. Freilich war es eine erstaunliche Sache, dass er von der erhabenen Ehrenstufe, zu welcher Christus ihn erhoben hatte, in solches Verderben herabgestürzt wurde. Dieser Umstand macht sein Verbrechen besonders schrecklich und mahnt die übrigen, sich zu hüten und zu fürchten. Ohne Zweifel war die Erinnerung an Judas den Jüngern traurig und bitter. Aber absichtlich spricht Petrus von seinem erhabenen **Amt**, damit man umso ernstlicher und sorgfältiger Abhilfe schaffe.

V. 18. **Dieser hat** usw. Wahrscheinlich hat Lukas diese Erzählung über das Ende des Judas eingefügt; ich habe sie darum in Klammern gesetzt, damit sie sich von der Predigt des Petrus abhebe. Denn wie hätte Petrus selbst dazu kommen sollen, den Jüngern eine bekannte Sache vorzutragen? Auch passt in seinen Mund nicht die Übertragung aus der hebräischen Sprache in die griechische (V. 19). Damit also die Worte des Petrus den Lesern, welche die Tatsache noch nicht kannten, nicht **undurchsichtig** blieben, hat Lukas seinerseits die Sätze über den Tod des Judas zwischengeschoben. Dass Judas den **Acker gewonnen** hat, will nicht besagen, dass er selbst ihn kaufte; er wurde ja erst nach seinem Tode gekauft (Mt. 27, 7). Vielmehr war die

Meinung des Lukas, dass diese Begräbnisstätte mit dem Merkmal ewiger Schande, welche Judas nun hatte oder bekam, der Lohn für sein treuloses Verbrechen war. Um die dreißig Silberlinge hat er eigentlich nicht Christus, sondern sein apostolisches Amt verkauft. Das Geld konnte er nicht behalten, sondern nur den Acker. Weiter geschah es durch Gottes wunderbare Vorsehung, dass der im Volk geläufige Name **Blutacker** ein öffentliches Denkmal der Schande für die Priester wurde, die unschuldiges Blut von dem Verräter gekauft hatten. Lukas, der selbst ein Grieche war, sagt, dass die Hebräer den Acker **auf ihre Sprache** nannten: **Hakeldama**.

V. 20. **Denn es stehet geschrieben im Psalmbuch.** Die Autorität der Schrift muss den Anstoß heben, den sonst der Hingang des Judas bereitet hätte. Es scheint aber, als wäre die Stelle aus dem 69. Psalm (V. 26) gewaltsam umgedeutet; denn David redet in der Mehrzahl und flucht nicht einem Menschen, sondern seinen Feinden. Wie konnte Petrus dies auf Judas beziehen? Es diene zur Antwort, dass was David dort von sich selbst sagt, die Lage des Reiches Christi beschreiben will. Jener Psalm entwirft ein allgemein gültiges Bild der ganzen Gottesgemeinde, welche ja der Leib des Sohnes Gottes ist. Darum musste sein Inhalt am Haupte selbst erfüllt werden, von welcher Erfüllung die Evangelisten nun berichten. Wenn also David auch die ganze Gemeinde mit befasst, so macht er doch den Anfang mit dem Haupt, beschreibt also vornehmlich, was Christus von den Gottlosen leiden sollte. Lehrt uns doch Paulus (Kol. 1, 24), dass alle Leiden der Heiligen zu den Trübsalen Christi gehören und auf deren vollständige Durchführung abzielen. Sicherlich hat David, oder vielmehr der Geist Gottes, der durch seinen Mund die ganze Gemeinde lehren wollte, diese Verknüpfung beobachtet. Was aber die Verfolger Christi im allgemeinen tun, wird mit Recht auf ihren Anführer übertragen, dessen gottloses Verbrechen ebenso hervorragt, wie seine Strafe handgreiflich und denkwürdig sein muss. Sollte man aber wiederum einwenden, dass der Psalm verwünschende Gebete, nicht Weissagungen enthält, dass also Petrus vergeblich schließt, er müsse erfüllt werden, so ist die Antwort leicht. Denn David ließ sich nicht durch sündhafte, fleischliche Stimmung zum Rachegebet treiben, sondern durch den Geist. Was er unter seiner Anregung betete, hat also das Gewicht einer Weissagung; denn der Geist erbittet nur, was Gott zu leisten bei sich beschlossen hat, und was er auch uns versprechen will.

Sein Bistum, d. h. sein Aufsichtsamt, **empfahe ein anderer**. Das Gebet geht nicht bloß dahin, dass dem Gottlosen sein Leben, sondern dass ihm auch seine Ehre genommen werde (Ps. 109, 8), und damit die Strafe verdoppelt erscheint, soll ein anderer an seine Stelle treten. Zwischen den Zeilen können wir auch lesen, dass der bundbrüchige und verbrecherische Mensch, von dem die Rede ist, nicht dem gemeinen Volk angehört, sondern mit einer Würde begabt ist, aus der er doch herausfallen wird. Übrigens können wir aus dieser Stelle lernen, dass den Gottlosen ihre Verfolgung der Gemeinde Gottes nicht ungestraft hingehen wird. Denn solch unglückliches Ende wartet ihrer aller.

V. 21. **So muss nun** usw. Weil sich die Jünger mit dem Aufbau der Gemeinde betraut wussten, zieht Petrus mit Recht den Schluss, dass sie auszuführen haben, was sie als dem Herrn wohlgefällig erkannten. Da Gott unseren Dienst gebrauchen will, seine Gemeinde zu regieren, so dürfen wir nicht säumen, wacker durchzuführen, was im Bereiche unseres Amtes liegt, sobald wir über Gottes Willen gewiss geworden sind. Indem nun Petrus von der Wahl eines Apostels spricht, erklärt er, dass ein solcher **ein Zeuge** der Auferstehung Christi sein müsse. Es gehört also zum Dienst eines Apostels unweigerlich die Verkündigung des Evangeliums. Petrus fordert zudem, um die Glaubwürdigkeit zu vermehren, Augenzeugenschaft, wie auch Johannes von sich sagt (19, 35): „Der das gesehen hat, der hat es bezeugt.“ Dabei bindet doch Petrus sich und seine Amtsgenossen an die Notwendigkeit des Lehrens, wenn er sie zu Herolden der Auferstehung Christi macht. Die **Auferstehung** nennt er, nicht als sollten sie von ihr allein zeugen, sondern erstlich, weil unter ihr die Predigt vom Tode Christi mitbegriffen ist; sodann haben wir an ihr das Ziel und die Vollendung unserer Erlösung.

Sie zieht auch Christi himmlisches Reich und sein mächtiges Geisteswalten nach sich, mit welchem er die Seinen schützt, Recht und Gerechtigkeit schafft, seine Ordnung aufrichtet und auf der andern Seite die Herrschaft der Sünde zerbricht, sowie alle Feinde der Gemeinde niederschlägt. Wir sollen also wissen, dass der Hinweis auf die Auferstehung keineswegs ausschließt, was notwendig mit ihr zusammenhängt. Sie wird vor den anderen Stücken genannt, weil sie das Hauptstück des Evangeliums ist, wie auch Paulus lehrt (1. Kor. 15, 17). Aber waren nur die Apostel Zeugen der Auferstehung? Hatten nicht auch die andern Jünger den gleichen Auftrag? Petrus

will aber die Apostel nur besonders ehren, weil sie zunächst mit der Ausrichtung dieser Botschaft betraut waren; sie standen jedoch nicht allein, sondern nur an der Spitze.

Von der Taufe des Johannes an. Dies deutet auf den Zeitpunkt, in welchem Christus zuerst der Welt sich bekannt gab, nachdem er ungefähr bis zum dreißigsten Jahre als ein Privatmann im Verborgenen lebte. Denn er wollte sich nur insoweit erkennen lassen, als es für unser Heil nützlich war. Als der Zeitpunkt kam, das ihm vom Vater auferlegte Amt anzutreten, trat er wie ein neuer und soeben geborener Mensch auf. Hier kann jedermann ersehen, wie sehr dies zur Zügelung unserer Neugier dient.

Sicherlich hätte das ganze Leben Christi ein bewundernswürdiger Spiegel mehr als vollendeter Vollkommenheit sein können; aber er wollte den größten Teil seines Lebens verhüllen und verdecken, um uns bei der Versenkung in das festzuhalten, was zu erkennen unerlässlich ist. Wer sollte nun wagen, über Christus hinauszuschweifen, da er selbst sich zur Erbauung unseres Glaubens nur in bestimmter Beschränkung zu erkennen gibt? Dass der zu wählende Apostel mit den Jüngern **aus und ein gegangen** sein soll, besagt, dass er mit ihnen in Lebensgemeinschaft gestanden haben muss. In diesem Sinne heißt es von den Bewohnern einer Stadt, dass sie durch ihre Tore aus und ein gehen, - wie auch Jesus sagt (Joh. 10, 9): „So jemand durch mich eingeht, der wird ein und aus gehen und Weide finden.“

23 Und sie stellten zwei, Joseph, genannt Barsabas, mit dem Zunamen Just, und Matthias, 24 beteten und sprachen: Herr, aller Herzen Kündiger, zeige an, welchen du erwählet hast unter diesen zweien, 25 dass einer empfahe diesen Dienst und Apostelamt, davon Judas abgewichen ist, dass er hinginge an seinen Ort. 26 Und sie warfen das Los über sie; und das Los fiel auf Matthias; und er ward zugeordnet zu den elf Aposteln.

V. 23. **Und sie stellten zwei.** Da nur ein Ersatzmann für Judas zu bestellen war, lässt sich fragen, warum sie zwei ins Auge fassen. Waren die beiden etwa in einem Grade gleichwertig, dass sie nicht unterscheiden konnten, wer geeigneter wäre? Vielmehr wurde das Los angewandt, um kundzutun und zu bezeugen, dass Matthias nicht durch menschliche Stimmen erwählt, sondern durch göttliches Urteil eingesetzt ward. Denn darin unterscheiden sich

die Apostel von den Pastoren, dass sie göttlich berufen werden mussten, während diese einfach von der Gemeinde gewählt werden. Unter diesem Gesichtspunkt bekräftigt Paulus im Eingang des Galaterbriefes, dass er ein Apostel nicht von Menschen, auch nicht durch Menschen sei. Entsprechend der einzigartigen Würde des Amtes ziemte es sich also bei der Wahl des Matthias, dass man dem Herrn das oberste Urteil überließ, wenn auch Menschen dabei das Ihre taten. Christus hatte die anderen durch seinen Ruf bestimmt. Wäre nun Matthias nur durch menschliche Wahl in ihren Kreis eingetreten, so hätte er eine geringere Autorität besessen. So ergab sich der Ausweg, dass die Jünger ihre trefflichsten Leute dem Herrn anboten, er selbst aber für sich annahm, den er als den Geeignetsten erkannte. So verkündet Gott durch den Ausfall des Loses, dass ihm Matthias als Apostel angenehm ist. Doch scheint es vorwitzig und verkehrt, dass die Jünger eine so wichtige Sache dem Los anvertrauen.

Welche Gewissheit konnte dies bieten? Ich antworte, dass sie nur unter Antrieb des Geistes zum Los ihre Zuflucht nahmen. Wenn dies Lukas auch nicht ausdrücklich sagt, so will er doch den Jüngern nicht etwa Eigenmächtigkeit vorwerfen; da er vielmehr erzählt, dass Gott diese Wahl als rechtmäßig anerkannte, so zweifle ich nicht, dass sie diesen Weg unter der Leitung des heiligen Geistes betraten.

V. 24. **Beteten und sprachen** usw. Das Gebet wird nicht wörtlich, sondern nur in seinem Hauptinhalt mitgeteilt; weil beide Männer ein bewährtes Leben führten, ja sich durch Heiligkeit und andere Tugenden auszeichneten, so bitten die Jünger, dass Gott, der allein die Rechtschaffenheit des Herzens kennt, auf die es doch vor allem ankommt, ans Licht bringe, was Menschen verborgen ist. So haben wir auch heute zu bitten, wenn es sich um eine Pastorenwahl handelt. Gewiss sind nicht immer zwei statt eines aufzustellen; da wir aber nur zu leicht der Täuschung unterliegen und die Unterscheidung der Geister eine Gabe des Herrn ist, so müssen wir immer Gott bitten, er möge uns zeigen, wen er zum Diener haben will, und unsre Überlegungen leiten. Wir können hier auch entnehmen, dass bei der Wahl von Pastoren das stärkste Gewicht auf ein unbescholtenes Leben fallen muss, ohne welches Bildung, Beredsamkeit und alle sonst erdenklichen Vorzüge in Rauch aufgehen.

V. 25. **Diesen Dienst und Apostelamt.** Weil das Wort „Dienst“ einen geringen Klang hat, wird das „Apostelamt“ hinzugefügt, welches würdiger lautet. Nach einem der Schrift geläufigen Sprachgebrauch ließe sich vielleicht am klarsten sagen: „Dienst des Apostelamts.“ Ohne Zweifel will Lukas neben der Last auch auf die Ehre des Amtes hinweisen, um demselben Ehrfurcht und Ansehen zu verschaffen; zugleich aber will er daran erinnern, dass die Apostel zu einer arbeitsreichen Aufgabe berufen werden.

V. 26. **Und sie warfen das Los.** Die Leute, die jedes Los für Unrecht halten, haben zum Teil keine Erfahrung, zum Teil fassen sie nicht, was der Name besagt. Es gibt ja nichts, was nicht menschliche Eitelkeit und Frechheit verderben könnte. So ist es auch geschehen, dass man das Los in abergläubischer Weise missbrauchte. Aus dem Lose zu wahrsagen, ist ja vollkommen teuflisch. Wenn aber Beamte ihre Arbeitsgebiete, oder Geschwister ihr Erbe auslosen, so ist dies eine erlaubte Sache. Dies bezeugt Salomo deutlich, indem er dem Herrn den Ausgang zuschreibt (Spr. 16, 33): „Los wird geworfen in den Schoß; aber es fällt, wie der Herr will.“ Um des Missbrauchs willen wird diese Einrichtung an sich nicht verwerflicher als die echte Sternkunde durch die eitle Sterndeuterei.

Das Los fiel auf Matthias. So geschah, was niemand erwartete; denn aus dem Vorangehenden lässt sich schließen, dass man ihn hinter den andern zurückstellte. Erstlich stellte man den **Joseph, genannt Barsabas**, an die Spitze; zum andern deutet auch dieser Doppelname auf eine besondere Schätzung. Barsabas heißt: Sohn des Schwurs oder des Friedens; so wird er genannt worden sein, weil er ein Beispiel unanfechtbarer Zuverlässigkeit oder aber ein sanfter und bescheidener Geist war. Er also war nach Menschenurteil der erste; aber Gott hat ihm den Matthias vorgezogen. Ein Fingerzeig, dass wir uns nicht rühmen dürfen, wenn uns die Meinung der Menschen bis zum Himmel erhebt und ihre Stimmen uns die höchsten Vorzüge zusprechen; vielmehr soll dies unsre Sorge sein, dass wir uns dem Herrn empfehlen, der allein der zuständige Richter ist, durch dessen Urteil wir stehen oder fallen. Auch dies lässt sich oft beobachten, dass Gott Leute übergeht, die in den Augen der Menschen hervorragen, um jeden Stolz des Fleisches niederzuschlagen.

Dass Matthias **zu den elf Aposteln zugeordnet** ward, wehrt allem Verdacht ab, als hätte man mit dem Losen vorwitzig gehandelt. Die Gemeinde nahm den, auf welchen das Los gefallen war, als den von Gott Erwählten an.

Kapitel 2.

1 Und als der Tag der Pfingsten erfüllet war, waren sie alle einmütig beieinander. 2 Und es geschah schnell ein Brausen vom Himmel, als eines gewaltigen Windes, und erfüllte das ganze Haus, da sie saßen. 3 Und es erschienen ihnen Zungen zerteilet wie von Feuer; und er setzte sich auf einen jeglichen unter ihnen; 4 Und wurden alle voll des heiligen Geistes, und fingen an, zu predigen mit andern Zungen, nach dem der Geist ihnen gab auszusprechen.

V. 1. **Als der Tag der Pfingsten erfüllet**, d. h. gekommen war. Wiederum gibt Lukas der Beständigkeit der Jünger ein gutes Zeugnis, indem er berichtet, dass sie bis zur bestimmten Zeit beieinander blieben, und zwar **einmütig**. Weshalb übrigens der Herr die Ankunft des Geistes um ein und einen halben Monat hinausschob, haben wir schon gesagt. Es lässt sich aber fragen, warum die Sendung gerade an diesem Tage erfolgte. Ich will die Parallele, welche Augustin zieht, nicht anfechten: wie dem Volk des alten Bundes fünfzig Tage nach dem Passah das Gesetz gegeben wurde, von Gottes Hand in steinerne Tafeln geschrieben, so hat der Geist, der das Gesetz in unsere Herzen schreiben soll, ebenso viele Tage nach der Auferstehung Christi, des wahren Passahlammes (1. Kor. 5, 7), erfüllt, was im Gesetz nur bildlich dargestellt war. Gewiss erscheint mir aber, dass das Wunder an einem festlichen Tage, an welchem eine ungeheure Menschenmenge in Jerusalem zusammenzufließen pflegte, geschehen und dadurch bekannter werden sollte. Sicherlich wurde es durch diese Gelegenheit bis an die äußersten Grenzen der Erde ausgebreitet, wie wir bald sehen werden. In derselben Absicht ist auch Christus oft zu den Festtagen nach Jerusalem gegangen, um seine Wunder in weiteren Kreisen bekannt zu machen und dadurch für eine größere Zahl von Menschen seiner Lehre Frucht zu schaffen (Joh. 2, 13 ff. usw.).

Auch von Paulus wird Lukas berichten, dass er sich eilte, vor Pfingsten nach Jerusalem zu kommen (Apg. 20, 16), nicht aus religiöser Peinlichkeit, sondern weil er bei dem großen Zufluss von Menschen für viele Nutzen schaffen konnte. So wurde dieser Tag für das Wunder um der Zweckmäßigkeit willen ausgewählt: erstlich sollte man es in Jerusalem höher rühmen, weil die Juden jetzt besonders auf die Betrachtung der Werke Gottes ge-

stimmt waren; zum andern sollte die Kunde in entfernte Gegenden dringen. „Pfingsten“, d. h. der fünfzigste Tag, hieß das Fest, weil man von der Darbringung der Erstlingsgarbe an rechnete.

V. 2. **Und es geschah schnell** usw. Die Gabe musste sichtbar sein, damit die körperliche Empfindung die Jünger desto mehr aufwecke. Denn bei unserer Trägheit für die Erwägung göttlicher Gaben wird deren Kraft unerkannt vorübergehen und verfließen, wenn nicht im Voraus alle unsre Sinne aufgeweckt werden. Es handelte sich also um eine Vorbereitung, welche die Jünger besser erkennen ließ, dass jetzt der von Christus verheißene Geist erscheine. Immerhin geschah das Zeichen weniger um ihret- als um unsertwillen. Dass zerteilte und feurige Zungen erschienen, geschah mehr in Rücksicht auf uns und die gesamte Kirche als auf sie. Gott hätte sie mit der für die Ausbreitung des Evangeliums erforderlichen Fähigkeit ausrüsten können, auch ohne ein Zeichen hinzuzufügen. Sie würden gewusst haben, dass die plötzliche Änderung nicht durch Zufall oder ihr eigenes Bemühen herbeigeführt wurde. Aber die hier berichteten Zeichen sollten allen Jahrhunderten nützen, wie wir denn ihren Nutzen noch heute spüren.

Übrigens haben wir kurz auf die Bedeutung der Zeichen zu achten. Das **Brausen vom Himmel** soll Schrecken erregen. Denn wir werden zur Aufnahme der göttlichen Gnade erst recht gerüstet, wenn unsere fleischliche Zuversicht gebändigt ist. Wie der Glaube uns den Zugang zu Gott öffnet, so schaffen Beugung und Furcht, dass ihm die Tür zu uns offen steht. Mit stolzen, sicheren und selbstgefälligen Leuten lässt er sich nicht ein. Dass der **Wind** den Geist bezeichnet, ist bekannt. Denn auch Christus hauchte seine Jünger an, als er ihnen den Geist geben wollte (Joh. 20, 22). Und in der Vision des Hesekiel (1, 4) ist ebenfalls der ungestüme Wind auf den Geist zu deuten. Der Wesensteil in Gott, den man Geist nennt, ist an sich unbegreiflich. Darum beschreibt ihn die Schrift als einen Windhauch; denn es handelt sich um eine Kraft, die Gott gleichsam hauchend in alle Kreaturen ergießt. Die Erscheinung der **Zungen** (V. 3) entspricht der gegebenen Lage. Denn wie die Gestalt der Taube, die sich auf Christus niederließ, eine seinem Wesen und Amt entsprechende Bedeutung hatte, so wählte Gott auch jetzt ein Zeichen, das zur bezeichneten Sache stimmte; er wollte die Wirkung des heiligen Geistes anschaulich machen, wie sie alsbald durch die Apostel offenbar wurde. Die Verschiedenheit der Zungen oder Sprachen war ein Hin-

dernis für die weitere Verbreitung des Evangeliums. Hätten seine Verkündiger nur eine einzige Sprache besessen, so hätte jedermann geglaubt, Christus solle im Winkel von Judäa eingeschlossen bleiben. Gott aber fand einen Weg, hier durchzubrechen; er teilte die Zungen der Apostel, damit sie durch alle Nationen ausbreiteten, was ihnen anvertraut war. Darin leuchtet Gottes wunderbare Güte, welche in ein Mittel des Segens verwandelte, was eine Strafe für den Stolz der Menschen war. Hatte doch die Verschiedenheit der Sprachen eben darin ihren Anlass, dass die gottlosen und verbrecherischen Anschläge der Menschen verwirrt werden sollten (1. Mos. 11, 7). Nunmehr rüstet Gott die Apostel mit verschiedenen Sprachen aus, um die hierhin und dorthin auseinanderstrebenden Menschen zur seligen Einheit zurückzurufen. Ihre zerteilten Zungen schafften es, dass alle die Sprache Kanaans reden lernten, wie Jesaja (19, 18) geweissagt hatte. Denn welche Sprache sie immer reden, so rufen sie doch alle mit einem Munde und in einem Geist denselben Vater im Himmel an (Röm. 15, 6). Ich sagte, dass dies um unsern willen geschah, nicht allein weil der Ertrag uns zugute kam, sondern weil wir nun auch wissen können, dass das Evangelium nicht von ungefähr zu uns flog, sondern nach Gottes Verfügung, welcher den Aposteln zu diesem Zweck zerteilte Zungen gab. Es dient zur Bekräftigung des an die Heiden ergangenen Rufs, dass keinem Volk die den Aposteln anvertraute Lehre entzogen werden soll; auch wird dieselbe dadurch glaubwürdiger, indem wir wissen, dass nicht Menschen sie gemacht haben, da ja, wie wir hören, in ihren Zungen der heilige Geist wohnte. Endlich bleibt noch zu sagen, was (V. 3) das **Feuer** bedeutet. Ohne Zweifel war es ein Zeichen der Wirkungskraft, die sich im Wort der Apostel offenbaren sollte. Denn hätten sie ohne solche Kraft ihre Stimme bis zu den äußersten Grenzen der Welt dröhnen lassen, so hätten sie lediglich ohne Frucht die Luft in Bewegung gesetzt. Darum deutet der Herr darauf hin, dass ihre Stimme feurige Kraft haben wird, die Herzen der Menschen zu entzünden; sie wird das eitle Wesen der Welt verbrennen und verzehren und alles reinigen und erneuern. Die Apostel würden nicht gewagt haben, ein so schwieriges Werk anzugreifen, hätte nicht der Herr sie der Wirkungskraft ihrer Predigt gewiss gemacht. So geschah es, dass ihre Lehre nicht bloß durch die Luft schallte, sondern in die Herzen der Menschen drang und sie mit himmlischer Glut erfüllte. Und diese Gewalt wurde nicht bloß im Wort der Apostel offenbar, sondern zeigt sich noch täglich. Umso mehr sollen wir uns hüten, dass wir nicht Stoppeln

seien, wenn das Feuer brennt. Übrigens hat der Herr den heiligen Geist seinen Jüngern einmal unter sichtbarer Erscheinung gegeben, damit wir mit Sicherheit urteilen können, dass der Gemeinde niemals seine unsichtbare und verborgene Gnadenwirkung fehlen werde.

Und er setzte sich usw. Der Satz könnte auch auf das Feuer bezogen werden: es setzte sich. Ich beziehe ihn aber auf den Geist, der ja mit den Zungen zusammenfällt, von denen eben die Rede war. So nennt auch Johannes die Taube den heiligen Geist (Joh. 1, 32), weil unter diesem Zeichen der Herr die Gegenwart seines Geistes bezeugen wollte. Handelte es sich um ein leeres Zeichen, so wäre diese Redeweise ungereimt; wo aber die Sache mit dem Zeichen sich verbindet, da kann man diesem recht wohl den Namen derselben geben; denn das Zeichen bietet uns die Sache sinnenfällig an. Dass (V. 4) **alle voll des heiligen Geistes** wurden, besagt nicht, dass ein jeder das gleiche Maß von Gaben, sondern dass er eine herrliche Fülle empfing, die für die Ausrichtung seines Amtes ausreichte.

Und fingen an zu predigen. Der Satz gibt an, dass die Wirkung sofort sich zeigte, wie auch, zu welchem Zweck die Zungen gebraucht werden sollten. Wenn nun Lukas alsbald berichtet (V. 6), dass ein jeder der aus verschiedenen Gegenden gekommenen Fremdlinge die Apostel zu seiner Verwunderung **mit seiner Sprache** reden hörte, so halten manche Ausleger es für wahrscheinlich, dass sie nicht verschiedener Sprachen sich bedienten, sondern dass die verschiedenen Zuhörer, was in einer einzigen Zunge geredet ward, so vernahmen, als hörten sie ihre angeborene Sprache. So wäre ein und derselbe Wortlaut den Zuhörern in verschiedener Weise zugeteilt worden. Petrus habe von den vielen Leuten aus verschiedenen Völkern eine einzige Predigt gehalten, welche seine Rede nicht hätten verstehen können, wäre nicht ein anderer Klang zu ihren Ohren gedrungen, als er von seinem Munde ausging. Ich behaupte aber, dass die Jünger tatsächlich in fremden Zungen geredet haben; denn sonst wäre das Wunder nicht an ihnen, sondern an den Zuhörern geschehen; dann wäre auch die gleichnisartige Veranschaulichung, von der wir hörten, unrichtig, da ja nicht ihnen der heilige Geist gegeben wäre, sondern den andern. Bekanntlich dankt auch Paulus dem Herrn dafür, dass er mit anderen Zungen reden kann (1. Kor. 14, 18). So nimmt er ohne Zweifel für sich in Anspruch, dass er sie verstehe und zu gebrauchen wisse. Er hatte aber diese Fähigkeit nicht durch eigenes Bemü-

hen oder Fleiß erlangt, sondern durch die Gabe des Geistes. Wir sehen daraus, dass es sich um eine besondere Begabung handelt, die nicht jedermann zuteil wurde. Den Aposteln aber war verliehen, die verschiedenen Sprachen zu gebrauchen und zu verstehen, so dass sie mit Griechen griechisch, mit Leuten aus Italien lateinisch reden und mit ihren Zuhörern völlig ungehindert verkehren konnten. Ob noch das zweite Wunder hinzukam, dass Ägypter und Elamiter den chaldäisch redenden Petrus verstehen konnten, als hätte er verschiedene Sprachen geredet, will ich nicht entscheiden. Denn seine Predigt konnte von dem größten Teil der Hörer trotz ihrer sehr verschiedenen Herkunft ohnedies verstanden werden; wahrscheinlich verstanden die meisten der Fremdlinge, die in Jerusalem zusammengeströmt waren, das Chaldäische.

5 Es waren aber Juden zu Jerusalem weilend, die waren gottesfürchtige Männer aus allerlei Volk, das unter dem Himmel ist. 6 Da nun diese Stimme geschah, kam die Menge zusammen, und wurden bestürzt; denn es hörte ein jeglicher, dass sie mit seiner Sprache redeten. 7 Sie entsetzten sich aber alle, verwunderten sich und sprachen untereinander: Siehe, sind nicht diese alle, die da reden, aus Galiläa? 8 Wie hören wir denn ein jeglicher seine Sprache, darinnen wir geboren sind? 9 Parther und Meder und Elamiter, und die wir wohnen in Mesopotamien und in Judäa und Kappadocien, Pontus und Asien, 10 Phrygien und Pamphylien, Ägypten und an den Enden von Libyen bei Kyrene und Ausländer von Rom, 11 Juden und Judengenossen, Kreter und Araber: wir hören sie mit unsern Zungen die großen Taten Gottes reden. 12 Sie entsetzten sich aber alle, und wurden irre, und sprachen einer zu dem andern: Was will das werden? 13 Die andern aber hatten's ihren Spott und sprachen: Sie sind voll süßen Weins.

V. 5. **Es waren aber Juden zu Jerusalem weilend.** Dass diese Juden als **gottesfürchtige Männer** bezeichnet werden, soll wohl andeuten, dass sie um der Verehrung Gottes willen nach Jerusalem kamen. Gott hat ja in allen Jahrhunderten nach der Zerstreung, gleichwie durch eine erhobene Fahne, einen übrig gebliebenen Samen in jener Stadt zusammengeführt, weil noch der Tempel seinen Nutzen hatte. Die Bezeichnung lehrt uns aber auch, welchen Leuten die Wunder wirklichen Nutzen schaffen, die Gott zum Beweise seiner Macht tut. Denn gottlose und unheilige Menschen lachen darüber

oder kümmern sich nicht darum, wie wir sofort sehen werden. Außerdem sollten die Zeugen als Leute beschrieben werden, die wegen ihrer Frömmigkeit besonders glaubwürdig sind. Sie stammen nun **aus allerlei Volk**, also aus sehr verschiedenen und weit voneinander entfernten Gegenden. Werden doch alsbald Länder aufgezählt, die in ungeheurem Abstand voneinander lagen: Libyen und Pontus, Rom und das Partherland, Arabien usw. Dadurch wächst die Größe der Sache. Denn Kreter und Asiaten hätten wegen ihrer nahen Nachbarschaft etwa sprachlichen Austausch pflegen können; so aber stand es nicht zwischen den Bewohnern von Italien und Kappadocien, von Arabien und Pontus. Übrigens war es ein merkwürdiges und äußerst bewundernswertes Werk Gottes, dass er bei der weiten und schrecklichen Zerstreuung des Volks doch allenthalben noch einige Reste bewahrte, ja sogar es bewirkte, dass dem so gebeugten und gleichsam verlorenen Volk manche Fremde sich anschlossen. Alle diese Leute, die weithin in die Verbannung getrieben waren und gleichsam in verschiedenen Welten wohnten, fühlten sich doch durch die Einheit des Glaubens verbunden. Denn nicht umsonst heißen sie fromme und gottesfürchtige Männer.

V. 6. **Kam die Menge zusammen.** Dies Zusammenströmen wird der Anlass, dass die Verschiedenheit der Sprachen durch den Vergleich sich feststellen lässt und nun umso mehr auffällt. Der Umstand kommt hinzu, dass man allgemein weiß, woher die Apostel stammen und wie sie nie ihr Vaterland verließen, so dass sie fremde Sprachen hätten lernen können. Indem sie nun unterschiedslos, wie es die Gelegenheit bringt, der eine lateinisch, der andere griechisch, wieder ein anderer arabisch reden, auch von einer Sprache in die andere übergehen, wird Gottes Werk ganz besonders eindrucklich.

V. 11. **Wir hören sie die großen Taten Gottes reden.** Zweierlei gibt Lukas an, welches die Verwunderung der Zuhörer hervorrief: erstlich redeten die Apostel, die in einem verachteten Winkel geboren und zuvor ungelehrte Laien waren, großartig und mit himmlischer Weisheit von göttlichen Dingen; zum andern waren sie plötzlich mit neuen Zungen begabt. So gibt man dem Herrn die schuldige Ehre, indem man verwundert aufmerkt. Als Hauptfrucht des Wunders wird aber angegeben, dass man zu fragen anfängt. Das ist ein Beweis, dass die Leute zu lernen bereit sind. Das bloße Erstaunen hätte sonst nicht viel genützt; vielmehr sollen sich mit der staunenden

Bewunderung der Werke Gottes die erwägende Betrachtung und der Trieb verbinden, sie zu verstehen.

V. 13. Die andern aber hatten's ihren Spott. Hier sieht man, wie wunderbar gedankenlos und verkehrt die Menschen sind; Satan hat ihnen den Verstand genommen. Stiege Gott sichtbar vom Himmel herab, so könnte man seine Majestät kaum klarer schauen als in diesem Wunder. Wer auch nur einen Tropfen unverdorbenen Sinnes hat, muss schon durch bloßes Hören sich gepackt fühlen. Wie stumpf sind nun jene Leute, die mit den Augen sehen und doch spotten und mit ihren Witzen Gottes Macht beiseite schieben wollen! Aber so ist es. Nichts ist so bewundernswert, dass nicht Menschen, die Gott aus dem Wege gehen, es in Spott verkehren könnten; absichtlich ziehen sie sich angesichts der klarsten Dinge eine Hornhaut von Unwissenheit über. Gottes Rache gegen solch stolzes Gebaren ist gerecht; er übergibt sie dem Satan, damit er sie in blinde Wut hineinstoße. So dürfen wir uns nicht wundern, wenn heute die meisten trotz hellsten Lichtes blind sind und taub gegenüber der klarsten Lehre, ja anspruchsvoll das ihnen dargebotene Heil verwerfen. Denn wenn die außerordentlichen Werke Gottes, in welchen er seine Macht ganz großartig ins Licht setzt, dem Spott der Menschen unterliegen, wie wird es dann erst der Lehre ergehen, die sie für eine ganz gewöhnliche Sache halten? Die fromme Scheu, die der Anfang gesunder Einsicht ist, findet sich nur selten und bei wenigen Menschen. Wenn aber auch die Mehrheit sich mit eiserner Widerspenstigkeit gegen die Betrachtung der Werke Gottes verschließt, so werden dieselben, wie man auch in unserer Geschichte sehen kann, doch niemals ohne Frucht bleiben.

14 Da trat Petrus auf mit den Elfen, erhob seine Stimme und redete zu ihnen: Ihr Juden, lieben Männer, und alle, die ihr zu Jerusalem wohnt, das sei euch kundgetan, und lasset meine Worte zu euren Ohren eingehen. 15 Denn diese sind nicht trunken, wie ihr wähnet; sintemal es ist die dritte Stunde am Tage; 16 sondern das ist's, das durch den Propheten Joel zuvor gesagt ist: 17 „Und es soll geschehen in den letzten Tagen, spricht Gott, ich will ausgießen von meinem Geist auf alles Fleisch; und eure Söhne und eure Töchter sollen weissagen, und eure Jünglinge sollen Gesichte sehen, und eure Ältesten sollen Träume haben; 18 und auf meine Knechte und auf meine Mägde will ich in denselbigen Tagen von meinem Geist ausgießen, und sie sollen weissagen; 19

und ich will Wunder tun oben im Himmel und Zeichen unten auf Erden, Blut und Feuer und Rauchdampf; 20 die Sonne soll sich verkehren in Finsternis und der Mond in Blut, ehe denn der große und offenbarliche Tag des Herrn kommt, 21 und soll geschehen, wer den Namen des Herrn anrufen wird, soll selig werden.“

V. 14. **Da trat Petrus auf.** Dies deutet darauf, dass er in der Versammlung eine wichtige Rede halten will. Denn wer eine Ansprache an das Volk richtet, erhebt sich, um leichter verstanden zu werden. Der Hauptinhalt der Predigt ist nun der, man solle aus der vor Augen liegenden Gabe des heiligen Geistes den Schluss ziehen, dass der Messias bereits erschienen sei. Zuerst aber tritt Petrus der falschen Meinung entgegen, als wären die Jünger betrunken. Er erklärt dies schon darum für unwahrscheinlich, weil die Menschen sich nicht am frühen Morgen zu berauschen pflegen. Es ist ja, wie Paulus sagt (1. Thess. 5, 7): „Die da trunken sind, die sind des Nachts trunken.“ Aus Scham fliehen sie das Licht. Mit Recht, denn dies Laster ist besonders hässlich. Immerhin würde dieser Beweis nicht unter allen Umständen gelten; schon Jesaja (5, 11) fuhr seinerzeit gegen die Leute los, die früh aufstanden, sich des Saufens zu befleißigen. Aber weil dies nicht die gewöhnliche Sitte ist, kann Petrus wohl sich dieses Wahrscheinlichkeitsbeweises bedienen. Wer das Altertum einigermaßen kennt, weiß, dass man den bürgerlichen Tag vom Aufgang der Sonne bis zu ihrem Untergang rechnete und in zwölf Stunden teilte. So waren die Stunden im Sommer länger, im Winter kürzer. Was die Alten als **die dritte Stunde** zählten, wäre also jetzt im Winter etwa neun Uhr, im Sommer acht Uhr vormittags. Des Weiteren führt Petrus seinen Beweis mit dem Zeugnis des Propheten Joel. Wenn jetzt erfüllt ist, was geweissagt war, so muss er den Undank tadeln, dass man eine so ausgezeichnete, längst verheißene Gnadengabe, da sie nun vor Augen liegt, nicht anerkennen will. Gewiss soll der Spott weniger Leute nicht der Gesamtheit Schuld gegeben werden; aber Petrus versäumt nicht, an diesen Anlass anzuknüpfen, um alle zugleich zu belehren.

V. 17. **Und es soll geschehen in den letzten Tagen** usw. Aus dieser Wirkung soll sich der Beweis ergeben, dass der Messias bereits erschienen ist. Joel (3, 1) spricht zwar nicht ausdrücklich von den letzten Tagen; da er aber von der völligen Wiederherstellung der Gottesgemeinde handelt, zielt seine Weissagung ohne Zweifel auf die letzte Zeit. Weil also mit der Erneuerung

der Gemeinde gleichsam ein neues Zeitalter anhebt, darum verlegt Petrus sie auf die letzten Tage. War es doch überhaupt den Juden geläufig, alle jene herrlichen Verheißungen von einem glücklichen und wohlgeordneten Zustand der Gemeinde nicht früher erfüllt zu denken, als bis Christus durch seine Ankunft alles wiederherstellte. So hat Petrus die Worte des Propheten nicht mit einem fremdartigen Zusatz versehen, sondern richtig erläutert.

Ich will ausgießen von meinem Geist. Der Apostel will beweisen, dass die Gemeinde nicht anders wiederhergestellt werden kann als durch die Gabe des heiligen Geistes. Wenn also jedermann auf die nahe Wiederherstellung hoffte, so muss die Gedankenlosigkeit getadelt werden, dass man nicht erwägt, in welcher Weise der Geist kommen wird. Dass Gott, wie der Prophet sagt, ihn „ausgießen“ will, deutet ohne Zweifel auf einen reichen Zufluss. Dass er aber „von seinem Geist“ ausgießt, wie Petrus nach der griechischen Übersetzung sagt, ist nichts anderes, als dass er seinen Geist ausgießt, wie der hebräische Text des Propheten lautet. Immerhin könnte dieser Ausdruck darauf deuten, dass Gott aus seinem Geist als aus dem einzigen und unerschöpften Quell eine vielgestaltige Mannigfaltigkeit seiner Gaben auf die Menschen fließen lässt. Denn nach dem Zeugnis des Paulus (1. Kor. 12, 4) sind mancherlei Gaben, aber es ist ein Geist. Daraus erschließen wir die nützliche Lehre, dass Gott uns nichts Herrlicheres geben kann als die Gnadengabe seines Geistes, ja dass ohne dieselbe alles andere nichts ist. Denn wenn Gott seinem Volk ganz im allgemeinen Heil verheißt, sagt er, dass er seinen Geist geben wolle. Daraus folgt, dass wir ein Gut nicht eher gewinnen können, als bis wir mit dem heiligen Geist beschenkt worden sind. Er ist der Schlüssel, der uns die Tür zu den Schätzen aller geistlichen Gaben, ja zum Eingang in Gottes Reich öffnet.

Über alles Fleisch. Dieser umfassende Ausdruck wird durch die nachfolgende Teilung erläutert: es soll kein Unterschied der Alters und Geschlechts mehr sein. Gott will alle ohne Ausnahme in die Gemeinschaft seiner Gnade zulassen. Von allem Fleisch ist die Rede, weil Junge und Alte, Männer und Weiber in Betracht kommen. Doch lässt sich fragen, weshalb Gott seinem Volk als ein neues und bis dahin unerhörtes Gut verspricht, was er doch von Anbeginn der Welt an bereits allgemein zu schenken pflegte. Denn kein Zeitalter ist ohne die Gnadengabe des Geistes gewesen. Die Lösung dieser Frage liegt in den beiden Ausdrücken: „Ich will ausgießen“ und „über alles

Fleisch“. Sie bezeichnen einen doppelten Gegensatz zwischen der Zeit des Alten und Neuen Testaments. Denn das Ausgießen deutet, wie wir schon sagten, auf eine reiche Fülle, während die Austeilung unter dem Gesetz spärlicher vor sich ging. Darum sagt auch Johannes (7, 39), der heilige Geist sei nicht eher gegeben worden, als bis Christus gen Himmel fuhr. Alles Fleisch bezeichnet eine ungeheure Menge, während der Herr vorher nur wenige einer so reichen Mitteilung seines Geistes gewürdigt hatte. Bei alledem soll doch nicht geleugnet werden, dass die Väter unter dem Gesetz im Genuss der gleichen Gnade standen wie wir; aber der Herr will sagen, dass wir ihnen überlegen seien, wie wir es denn wirklich sind. Wie gesagt, waren alle Frommen vom ersten Anbeginn der Welt an mit demselben Geist der Erkenntnis, Gerechtigkeit und Heiligung begabt, mit welchem heute der Herr uns erleuchtet und zu neuem Leben führt; aber im Vergleich mit der gewaltigen Menge von Gläubigen, welche Christus plötzlich durch seine Ankunft sammelte, war damals doch nur wenigen das Licht der Erkenntnis geschenkt. Zudem war ihre Erkenntnis dunkel und gering, gleichsam wie mit einer Hülle bedeckt, im Vergleich zu der Erkenntnis, die wir heute aus dem Evangelium gewinnen, da Christus, die Sonne der Gerechtigkeit, mit vollem Glanze, als am Mittage, leuchtet. Dem widerspricht auch nicht, dass einige sich durch einen erhabenen Glauben auszeichneten, wie ihn heute fast niemand besitzt. Denn ihre Erkenntnis schmeckte trotz allem nach der Erziehung unter dem Gesetz. Es bleibt immer wahr, dass fromme Könige und Propheten nicht gesehen noch gehört haben, was Christus durch sein Erscheinen offenbart hat (Mt. 13, 17; Lk. 10, 24). Um also den Vorzug des Neuen Testaments zu rühmen, kündigt Joel an, dass unter ihm eine reichere Gnadengabe des Geistes kommen und zu einem weiteren Kreis von Menschen gelangen werde.

Eure Söhne und eure Töchter sollen weissagen. Die Prophetie soll als eine seltene und einzigartige Gabe der Erkenntnis verstanden werden. Eben darauf zielt die Fortsetzung: **eure Jünglinge sollen Gesichte sehen, und eure Ältesten sollen Träume haben.** Damit wird nämlich die geläufige Weise beschrieben, in welcher Gott sich den Propheten zu offenbaren pflegte. Es ergibt sich dies aus 4. Mose 12, 6 f., wo Gott seinen Knecht Mose der gewöhnlichen Ordnung der Propheten gegenüberstellt; ihnen will er sich kundmachen in einem Gesicht oder in einem Traum, mit Mose aber will er

von Angesicht zu Angesicht reden. Wir sehen also, wie Joel zur Bekräftigung die allgemeine Gabe der Prophetie in zwei Unterteile zerlegt. Alles in allem will er sagen, dass alle Glieder der Gemeinde Propheten werden sollen, sobald der heilige Geist sich vom Himmel ergießt. Allerdings wirft man ein, dass sich davon nichts nachweisen ließ, selbst nicht bei den Aposteln, geschweige denn bei der gesamten Herde der Gläubigen.

Demgegenüber erinnere ich daran, dass die Propheten das Reich Christi unter den ihrem Zeitalter geläufigen Bildern abzuschatten pflegten. Wenn sie von der Gottesverehrung reden, nennen sie den Altar, die Opfer, die Darbringung von Gold, Silber und Weihrauch. Und doch wissen wir, dass die Altäre jetzt gewichen, die Opfer, deren man sich unter dem Gesetz bediente, abgeschafft sind, und dass der Herr jetzt etwas Höheres von uns fordert als irdische Schätze. So wahr dies nun ist, so passen doch die Propheten ihre Redeweise dem Verständnis ihrer Zeitgenossen an, indem sie unter den Bildern, welche dem Volk damals vertraut waren, die Dinge verhüllt darstellen, die uns doch jetzt auf andere Weise dargeboten werden. So verheißt Gott an einer anderen Stelle (Jes. 66, 21), er wolle auch aus den Leviten Priester und aus dem gemeinen Volk Leviten nehmen, was nichts anderes besagen soll, als dass unter dem Reich Christi auch der Geringste auf einer ehrenvollen Stufe stehen wird. Wollen wir also unsere Stelle in ihrem wahren und echten Sinn verstehen, so dürfen wir nicht die Worte pressen, die der alten, gesetzlichen Heilsveranstaltung entnommen sind, sondern müssen lediglich nach der Bedeutung der Bilder fragen. Diese aber ist, dass die Apostel plötzlich unter dem Anhauch des Geistes über die himmlischen Geheimnisse prophetisch, das ist in göttlicher und erhabener Kraft zu reden vermochten. „Weissagen“ bedeutet also nichts anderes als eine seltene und hervorragende Gabe der Erkenntnis. Joel will sagen, dass unter Christi Reich es nicht nur wenige Propheten geben sollte, welchen Gott seine Geheimnisse offenbart, sondern dass alle bis zu prophetischer Erhabenheit mit geistlicher Weisheit begabt sein wollen. So lesen wir auch bei Jeremia (31, 34): „Es wird keiner den anderen, noch ein Bruder den andern lehren, sondern sie sollen mich alle kennen, beide klein und groß.“ So lädt denn Petrus mit diesen Worten die Juden, an welche er sich richtet, zur Teilnahme an derselben Gnade ein. Er will etwa sagen: den Geist, den der Herr auf uns ausgegossen hat, ist er bereit, weit und breit auszugießen. Also wenn ihr es nicht hindern

wollt, werdet ihr mit uns aus dieser Fülle schöpfen. Wir sollen aber wissen, dass heute uns gilt, was den Juden damals gesagt wurde. Haben auch die sichtbaren Gaben des Geistes aufgehört, so hat doch Gott nicht den Geist selbst seiner Kirche entzogen. Er bietet ihn mit dieser Weissagung unterschiedslos uns allen an. Dass wir dürftig und arm sind, liegt also nur an unserer Trägheit. Zugleich lässt sich klar ersehen, dass nur gottlose und tempelschänderische Feinde des Geistes das christliche Volk von der Erkenntnis Gottes abhalten können, während der Herr selbst Weiber und Männer, Jünglinge und Greise nicht bloß zulässt, sondern mit Namen herbeiruft.

V. 18. Und auf meine Knechte usw. Diese Worte beschränken die Verheißung auf die Verehrer Gottes. Denn Gott macht seinen Geist nicht gemein, was geschehen würde, wenn er ihn den Ungläubigen und Verächtern hinwürfe.

Freilich ist richtig, dass wir durch den Geist Knechte Gottes werden, es also nicht sind, bis wir ihn empfangen. Aber zum ersten häuft Gott darnach immer neue Gaben auf diejenigen, welche er in seine Familie aufgenommen und durch seinen Geist zum Gehorsam gebildet hat. Zum andern beschäftigt sich der Prophet nicht mit dieser zeitlichen Reihenfolge, sondern will lediglich zu verstehen geben, dass diese Gnadengabe ein eigentümlicher Besitz der Gemeinde ist. Weil aber die Gemeinde nur bei den Juden ihre Stätte hatte, empfangen sie den Ehrennamen der Knechte und Mägde Gottes.

Nachdem aber der Herr die Scheidewand abgebrochen und sich eine Gemeinde aus allen Völkern gesammelt hat, wird der gleiche Name allen zuteil, die in die Gemeinschaft dieses Bundes Aufnahme fanden. Es gilt also festzuhalten, dass der Geist insbesondere der Gottesgemeinde zugedacht ist.

V. 19. Und ich will Wunder tun. Zuerst müssen wir fragen, welches jener große Tag des Herrn ist, auf welchen der Prophet deutet. Manche denken an Christi erste Ankunft im Fleisch, andere an den jüngsten Auferstehungstag. Beides scheint mir nicht ganz richtig; vielmehr dürfte der Gedanke des Propheten das ganze Reich Christi umspannen. Er spricht von dem ganzen Tage, der anhub, als der Sohn Gottes sich im Fleisch offenbarte, und währen wird, bis er uns zur Vollendung seines Reiches führt. So handelt es sich nicht um einen bestimmten „Tag“, sondern um die ganze Zeitspanne von der ersten Darbietung des Evangeliums an bis zur letzten Auferstehung. Die

Ausleger, welche die Aussage auf die apostolische Zeit beschränken, lassen sich dadurch bestimmen, dass der Prophet von jenem Tage im Anschluss an das Vorgehende spricht (V. 17). Aber es lässt sich verstehen, dass der Prophet den Zeitpunkt angibt, in welchem diese Dinge ihren Anfang nahmen, wenn sie sich auch bis zum Ende der Welt beständig weiter entwickeln werden. Dass (V. 20) **die Sonne sich in Finsternis verkehren soll** und **der Mond in Blut**, sind bildliche Reden, die besagen, dass der Herr Zeichen seines Zorns durch das ganze Weltgebäude geben werde, so dass die Menschen im Schrecken allen Mut verlieren, als würde die ganze Natur in schrecklicher Weise umgekehrt. Denn wie Sonne und Mond uns Gottes väterliche Gunst bezeugen, wenn sie durch ihren Dienst die Erde erleuchten, so sollen sie nach dem Wort des Propheten es auch verkünden, wenn Gott erzürnt und beleidigt ist. Und dies ist das zweite Stück der Weissagung. Zuerst war davon die Rede, dass die Gnadengabe des Geistes allem Fleisch reichlich zufließen solle. Damit nun aber niemand von einem sofort eintretenden, glücklichen und ruhigen Zustande träume, fügt der Prophet hinzu, dass die Welt unter Christi Herrschaft voll Verwirrung und vieler Schrecknisse sein werde. Das hat ja Christus selbst uns ausführlich vorgestellt (Mt. 24, 6 ff.). Dabei dient es dann zum besonderen Ruhm der Gnade, dass unter dem überall drohenden Verderben seines Heils gewiss sein darf, wer den Namen des Herrn anruft. Was der Prophet von Verfinsternung der Sonne, von blutigem Schein des Mondes, von Feuer und Rauchdampf sagt, will in Aussicht stellen, dass die Augen der Menschen, wohin sie sich auch wenden, in der Höhe und in der Tiefe, lauter schreckliche Dinge sehen müssen. Daran ermessen wir dann Gottes unermessliche Güte, die gegen so große Übel ein Heilmittel anbietet. Wie undankbar und verkehrt sind die Menschen, die nicht die nahe und offene, rettende Zuflucht benutzen! Ohne Zweifel will Gott durch diese schreckliche Beschreibung alle Frommen aufwecken, dass sie mit glühender Sehnsucht die Rettung noch eifriger suchen. Und indem Petrus diese Weissagung zitiert, will er die Juden wissen lassen, dass sie mehr als unglücklich sein werden, wenn sie nicht die angebotene Gnadengabe des Geistes ergreifen. Man fragt aber: wie stimmt es zusammen, dass bei und nach der Erscheinung Christi ein so gewaltiges Meer von Übeln sich ergießen wird? Ist es nicht ungereimt, dass wir ihn als das einzige Unterpfand der Liebe gegen das Menschengeschlecht betrachten, in welchem der himmlische Vater alle Schätze seiner Güte, ja sein erbarmendes

Herz uns erschließt, - und dass doch bei seiner Ankunft Gottes Zorn heftiger als gewöhnlich brennen und gleichsam Himmel und Erde mit seiner Glut verzehren soll? Wir haben aber erstlich darauf zu achten, dass die Menschen zur Aufnahme Christi nur zu träge sind und darum mit mancherlei Bedrängnissen wie mit Geißeln getrieben werden müssen. Zum andern ruft Christus die Mühseligen und Beladenen zu sich (Mt. 11, 24); darum müssen erst viele Übel uns beugen, damit wir Demut lernen. Das Glück pflegt die Menschen stolz zu machen; und wer sich glücklich dünkt, kann fast nicht anders, als Christus trotzig verachten. Zum dritten sind wir nur zu geneigt, Behaglichkeit des Fleisches zu suchen, so dass viele die Gnade Christi nur für das gegenwärtige Leben schätzen; darum ist es gut, dass wir zu andern Gedanken gezogen werden und Christi Reich als ein geistliches betrachten lernen. So übt Gott unser Fleisch durch viele Trübsale, um uns den Blick für die himmlischen Güter Christi zu öffnen. Wir lernen dadurch unser Glück jenseits der Welt suchen. Auch der Undank der Menschen trägt dazu bei, dass das Elend sich häuft. Denn (Lk. 12, 47) der Knecht, der seines Herrn Willen weiß und nicht darnach tut, muss viel Streiche leiden. Je freundlicher Gott in Christus mit uns verkehrt, desto größer wird unsere Unfrömmigkeit und wandelt sich endlich in offenbaren Widerspruch. So dürfen wir uns nicht wundern, wenn mit der Offenbarung Christi auch viele Zeichen der göttlichen Rache auf der andern Seite sich sehen lassen, da die Menschen seitdem durch unfromme Verachtung Gott nur heftiger reizen und seinen Zorn entzünden. Gewiss aber ist es nur eine Nebenerscheinung, wenn Christi Tag sich als erschrecklich darstellt, denn an sich bringt er nichts als Freude. Aber durch die Verachtung seiner Gnade reizt man den Herrn zu schrecklicher Zornesglut.

V. 21. **Wer den Namen des Herrn anrufen wird** usw. Ein herrliches Wort! Freilich treibt uns Gott wie träge Esel mit Drohungen und Schrecken, dass wir das Heil suchen. Nachdem er aber Himmel und Erde in Finsternis gehüllt hat, zeigt er auch einen Weg, das Heil vor unsern Augen aufleuchten zu lassen: wir haben einfach seinen Namen anzurufen. Beachtenswert ist die Lage, in welcher dies geschieht. Verhiesse Gott überhaupt Rettung, so wäre dies schon eine große Sache. Dass er sie aber inmitten eines Strudels tausendfachen Todes verheißt, ist weit größer. Und wie umfassend lautet die Zusage, dass jeder, welcher den Namen des Herrn anruft, zur Rettung ein-

geladen wird (vgl. auch Röm. 10, 13). So hat schon der Prophet gesprochen (Ps. 65, 3): „Du erhörst Gebet, darum kommt alles Fleisch zu dir.“

Da also niemand von der Anrufung Gottes ausgeschlossen ist, so steht die Tür des Heils für alle offen. Es gibt nichts, was uns den Eintritt verwehren könnte, als der eigne Unglaube. Von allen spreche ich, welchen Gott sich durch das Evangelium offenbart. Wie aber die Anrufung Gottes gewisses Heil bedeutet, so muss auf der andern Seite gesagt werden, dass wir ohne sie dreifach elend und verloren sind. Übrigens tut es dem Glauben keinen Abbruch, wenn das Heil auf die Anrufung Gottes gegründet wird; denn sie kann ja allein aus dem Glauben erwachsen. Bemerkenswert ist auch, dass der Prophet die Anrufung Gottes insbesondere den letzten Tagen zuweist. Denn wenn der Herr auch zu allen Zeiten angerufen sein will, so ist der Zugang zu ihm doch leichter geworden, seitdem er sich uns in Christus zum Vater gab. Dies muss auch unsere Zuversicht steigern und die Lässigkeit austreiben. Auch Jesus zieht den Schluss, dass dieses Vorrecht unsern Gebetseifer verdoppeln müsse (Joh. 16, 24): „Bisher habt ihr nichts gebeten in meinem Namen; bittet, so werdet ihr nehmen.“ Er will damit sagen: „Bisher habt ihr doch gebetet, wiewohl der Mittler und Fürsprecher noch nicht im Fleisch erschienen war. Wie viel mutiger muss es euch nun machen, da ihr euch auf meinen Namen und meine Fürsprache berufen dürft!

**22 Ihr Männer von Israel, höret diese Worte: Jesum von Nazareth, den Mann, von Gott unter euch mit Machttaten und Wundern und Zeichen erwiesen, welche Gott durch ihn tat unter euch (wie denn auch ihr selbst wisset), 23 denselbigen (nachdem er aus bedachtem Rat und Vor-
sorgung Gottes übergeben war) habt ihr genommen durch die Hände der Ungerechten, und ihn angeheftet und erwürget. 24 Den hat Gott auferwecket, und aufgelöset die Schmerzen des Todes, wie es denn unmöglich war, dass er sollte von ihm gehalten werden.**

V. 22. **Jesum von Nazareth** usw. Jetzt wendet Petrus die Weissagung des Joel für seinen Zweck an; die Juden sollen daraus erkennen, dass die Zeit der Erneuerung da ist, dass also der Messias ihnen gegeben ward. Denn nur durch die Ankunft des Mittlers konnte diese Verheißung erfüllt werden. Und dann erst machen wir von allen Gaben, die wir durch Christus empfangen, den rechten Gebrauch, wenn wir uns durch sie zu Christus selbst als

dem Quell führen lassen. Doch schreitet die Rede nur allmählich zur Höhe. Petrus bezeichnet Jesus nicht gleich im Anfang als den Messias, sondern nur als **den Mann, von Gott mit Machttaten und Wundern und Zeichen erwiesen**. Dann fügt er hinzu, Jesus sei, nachdem er getötet war, vom Tode auferstanden. Daraus lässt sich gewiss und deutlich erkennen, dass er nicht ein beliebiger Prophet war, sondern Gottes Sohn, der verheißene Wiederhersteller aller Dinge. Ausdrücklich sagt Petrus den Juden: Gott hat ihn **unter euch** erwiesen. Denn unter ihnen wollte Gott seinen Sohn verherrlichen, damit sie ihn als den Boten Gottes erkennen möchten. Für die Wunder bedient sich der Apostel eines dreifachen Ausdrucks. Sie sind „Machttaten“, weil Gott darin in neuer und ungewohnter Art seine Macht beweist, „Wunder“, weil außerordentliche Dinge uns zur Verwunderung zwingen. „Zeichen“ aber heißen sie, weil nach Gottes Willen unsre Gedanken nicht an ihnen hängen bleiben, sondern höher hinaufsteigen sollen, wie sie denn über sich hinaus auf ein anderes Ziel deuten. Weil übrigens, wie ich sagte, der Apostel nur allmählich zur Höhe empor führen will, stellt er Christus nicht als ersten Urheber, sondern nur als Handlanger bei den Wundern dar. Man könnte aber fragen, ob Wunder als ausreichender Beweis gelten dürfen, weil ja durch solche auch Betrüger und Zauberer sich Glauben verschafften. Aber das Gaukelwerk des Satans, welches freilich beinahe auch die Auserwählten verführen könnte (Mt. 24, 24; vgl. 2. Thess. 2, 8 f.), hebt sich doch stark von Gottes Krafttaten ab. Dass wir uns dadurch täuschen lassen, ist nur die Schuld unserer Sünde und Stumpfheit. Gott enthüllt seine Macht deutlich genug. Die Wunder, die er wirkt, sind ein hinreichend sicherer Beweis der Lehre und des Amtes. Wer nur reines Herzens ist, wird auch mit klaren Augen des Geistes Gott erkennen, so oft er sich erweist. Der Satan kann uns nur täuschen, wenn durch die Verkehrtheit unsers Herzens unser Urteil getrübt ward.

V. 23. **Denselbigen habt ihr erwürgt.** Des Todes Christi gedenkt Petrus, um die Auferstehung desto glaubwürdiger zu machen. Es war eine bekannte Sache bei den Juden, dass man Christus ans Kreuz gehängt hatte. Dass er nun auferstand, ist ein gewaltiger und wunderbarer Beweis göttlicher Kraft. Um aber das Gewissen der Juden durch die Empfindung der Sünde zu treffen, sagt Petrus, dass sie ihn erwürgt haben, - nicht als hätten sie ihn mit ei-

genen Händen ans Kreuz geschlagen; wohl aber hatte das ganze Volk einstimmig seine Hinrichtung verlangt.

Mochten auch viele der gegenwärtigen Hörer jener verbrecherischen Grausamkeit nicht zugestimmt haben, so rechnet er sie doch mit gutem Grund dem Volk als solchem zu, weil alle sich durch Schweigen oder Gleichgültigkeit versündigt hatten.

Auch mit Unwissenheit kann sich niemand entschuldigen, da ja Christus von Gott zuvor geweissagt war. Diese Schuld, welcher der Apostel alle unterwirft, ist eine Vorbereitung zur Buße.

Aus bedachtem Rat und Vorsehung Gottes. Damit begegnet der Apostel einem Anstoß. Denn auf den ersten Blick erscheint es widersinnig, dass der Mann, den Gott so herrlich geschmückt hat, alsbald dem allgemeinen Spott ausgesetzt ward und einen überaus schmachvollen Tod leiden musste. Weil also Christi Kreuz beim ersten Anblick uns zu verwirren pflegt, erinnert Petrus daran, dass Christus nicht durch Zufall leiden musste, oder weil er nicht die Kraft besessen hätte, sich zu befreien, sondern weil es so von Gott verordnet war. Denn allein diese Erkenntnis, dass in Christi Sterben sich der ewige Rat Gottes vollzieht, bricht tönlichen und verkehrten Gedanken die Spitze ab und beseitigt Anstöße, die sonst entstehen könnten.

Denn es muss gelten, dass Gott nichts vergeblich und leichthin beschließt. So folgt, dass er einen gerechten Grund hatte, um dessentwillen Christus leiden musste. Eben diese Erkenntnis der göttlichen Vorsehung führt uns empor zur Erkenntnis des Zwecks und der Frucht des Todes Christi. Denn alsbald erfassen wir die Absicht Gottes, dass der Gerechte dem Tode übergeben ward für unsre Sünden, und dass sein Blut das Ablösungsgeld unsers Todes war. Übrigens ist die Stelle besonders bedeutsam für die Erkenntnis der göttlichen Vorsehung, die unser Leben und Sterben regiert. Allerdings beziehen sich die Worte des Lukas auf Christus; aber dessen Person ist uns doch ein Spiegel, von dem wir Gottes die ganze Welt umspannendes Vorsehungswalten ablesen können, wo diese Vorsehung insbesondere uns leuchtet, die wir Christi Glieder sind. Übrigens lehrt Petrus nicht bloß, dass Gott vorhergesehen, sondern auch dass er verordnet habe, was Christus zustieß. Daraus können wir für das allgemeine Weltregiment schließen, dass es Gottes Sache ist, nicht bloß zukünftige Dinge voraus zu wissen, sondern auch

festzusetzen, was nach seinem Willen geschehen soll. Eben dies will Petrus einprägen, indem er von Gottes vorbedachtem Rat spricht.

Wer dies nicht annimmt, träumt von einem Gott, der müßig im Himmel sitzt. Die Schrift aber kennt ein Regiment Gottes, welches bis ins einzelste die Dinge und die Handlungen der Menschen leitet. Indessen müssen wir uns stets gegenwärtig halten, zu welchem Zweck sie dies lehrt. Denn vor wahnsinnigen Spekulationen, in deren Strudel wir viele geraten sehen, müssen wir uns hüten. Die Schrift will unsern Glauben üben und uns wissen lassen, dass Gottes Hand uns deckt und wider die Angriffe des Satans und gottloser Leute schützt. Dies eine zu ergreifen ist nützlich; und zu nichts anderm will Petrus uns hier anleiten. Wenn wir Gottes Vorsehung über alles stellen, halten wir uns doch in unseren Schranken, mischen uns auch nicht vorwitzig in Gottes Geheimnisse, in welche unsre blöden Augen nicht dringen können.

Durch die Hände der Ungerechten. Wenn die Gottlosen mit ihrem Tun Gottes Willen vollziehen, so scheint sich auf beiden Seiten eine Unmöglichkeit zu ergeben: entweder ist Gott Urheber des Bösen, oder die Menschen dürfen nicht als Sünder beurteilt werden, auch wenn sie das schlimmste Verbrechen begehen. Aber - so sage ich gegenüber dem zweiten Schluss - wenn die Gottlosen auch Gottes Ratschluss durchführen, sind sie doch sehr weit vom Gehorsam gegen Gott entfernt. Denn Gehorsam erwächst aus freiwilliger Neigung, den im Gesetz geoffenbarten, göttlichen Willen zu tun, wovon bei gottlosen Leuten gar keine Rede sein kann. Es ist ihnen selbst völlig unbewusst, dass Gott sie zu diesem oder jenem Ziel treibt. Niemand entschuldige sie also, als leisteten sie dem Herrn Gehorsam. Was den ersten Schluss angeht, so leugne ich, dass Gott der Urheber des Bösen ist. Wer dies sagt, müsste ihm eine böse Absicht zuschreiben. Eine solche hat freilich der Mensch, der einen Diebstahl oder Mord begeht. Gott aber, der solcher Bosheit sich bedient, steht darüber und hat eine ganz andere Absicht. Er will den einen züchtigen, den andern in der Geduld üben; so biegt er niemals von seinem Wesen, das ist von der vollkommenen Bahn des Rechten und Guten, ab. Dass also Christus durch die Hände gottloser Leute übergeben und gekreuzigt ward, geschah nach Gottes Wink und Verfügung. Den Verrat selbst aber, der verabscheuungswert ist, und das ungeheure Verbrechen des Mordes darf man nicht als ein Werk Gottes ansehen.

V. 24. **Und aufgelöset die Schmerzen des Todes.** Darunter ist mehr zu verstehen als die körperliche Empfindung. Wer das Wesen des Todes recht bedenkt und hört, dass er ein Fluch Gottes ist, kann nicht umhin, im Tode Gottes Zorn zu spüren. Daher die schreckliche Angst, die viel schlimmer ist als der Tod selbst. Christus nun hat unsern Tod auf sich genommen, um unsere Schuldverhaftung zu tragen. Jene innere Angst des Gewissens, die ihn schüttelte und ihm Schweiß und Blut austrieb, da er vor Gottes Gericht sich darstellte, hat ihm viel mehr Schrecken und Erschütterung gebracht als alle leiblichen Qualen. Wenn aber nun Petrus lehrt, dass Christus mit solchen Ängsten gerungen hat und als Sieger daraus hervorging, so folgt, dass die Gläubigen den Tod nicht mehr zu fürchten brauchen. Denn er hat eine ganz andere Art gewonnen, als sie in Adam war: Christi Sieg hat den Fluch Gottes verschlungen (1. Kor. 15, 55 ff.). Gewiss spüren wir noch die Stiche der Schmerzen, aber sie verwunden uns nicht ganz und gar, wenn wir ihnen den Schild des Glaubens entgegenhalten. Endlich spricht Petrus noch aus, dass Christus eben darum vom Tode nicht konnte gehalten werden, weil er der Urheber des Lebens ist.

**25 Denn David spricht von ihm: „Ich habe den Herrn allezeit vorge-
setzt vor mein Angesicht; denn er ist an meiner Rechten, auf dass ich
nicht bewegt werde. 26 Darum ist mein Herz fröhlich, und meine Zun-
ge freuet sich; denn auch mein Fleisch wird ruhen in der Hoffnung. 27
Denn du wirst meine Seele nicht der Grube lassen, auch nicht zugeben,
dass dein Heiliger die Verwesung sehe. 28 Du hast mir kundgetan die
Wege des Lebens; du wirst mich erfüllen mit Freuden vor deinem An-
gesichte.“ 29 Ihr Männer, lieben Brüder, lasset mich frei reden zu euch
von dem Erzvater David. Er ist gestorben und begraben, und sein Grab
ist bei uns bis auf diesen Tag. 30 Da er nun ein Prophet war und wusste,
dass ihm Gott verheißen hatte mit einem Eide, dass die Frucht seiner
Lenden sollte auf seinem Stuhl sitzen, 31 hat er's zuvor gesehen, und
geredet von der Auferstehung Christi, dass seine Seele nicht der Grube
gelassen ist, und sein Fleisch die Verwesung nicht gesehen hat.**

V. 25. Obwohl Christi Auferstehung durch bestimmte oder deutliche Weis-
sagungen bezeugt war, auch aus der allgemeinen Lehre der Propheten hätte
erschlossen werden können, so musste sie doch den Juden wie eine neue
und unerhörte Sache bewiesen werden. Das ist nicht zu verwundern. Wir se-

hen ja auch, dass Christus bei seinen Jüngern wenig ausrichtete, so oft er ihnen auch die Auferstehung einprägte. Und doch besaßen sie klare und richtige Grunderkenntnisse, welche ihnen den Weg zur Erkenntnis Christi hätte bahnen können. Weil also die Gabe des Geistes eine Frucht der Auferstehung Christi war, bekräftigt Petrus durch Davids Zeugnis, dass Christus auferstehen musste; daraus sollen die Juden abnehmen, dass eben dieser Christus die Gabe geschenkt hatte. Denn er setzt als zugestanden voraus, dass Christus nicht für sich vom Tode erweckt ward, sondern um für die Seinen zu leben. Bevor wir nun die erforderlichen Einzelheiten erörtern, muss zuerst die Frage aufgeworfen werden, ob Davids Aussage überhaupt auf Christus gedeutet werden darf, wie Petrus behauptet. David soll nicht von sich selbst gesprochen haben, weil er sich des Ausdrucks bediente (Ps. 16, 10): **„Du wirst nicht zugeben, dass dein Heiliger die Verwesung sehe.“** Davids Leichnam sei aber im Grabe verwest. Das scheint doch ein leichtfertiger Beweis. Es lässt sich dagegen sagen, dass man das Wort nicht pressen dürfe und dass David lediglich gemeint habe, Gott werde ihn vor dem Untergang bewahren. Ich möchte kurz antworten, dass der Satz doch noch etwas Weiteres in sich begreift als die allgemeine Errettung der Frommen. Denn David äußert die Zuversicht, Gott werde im Leben wie im Tode sein ewiger Erlöser sein. Es hätte ihm auch nicht viel genützt, einmal aus einer Gefahr gerissen zu werden, wenn er nicht hätte vertrauen dürfen, dass Gottes Schutz ihn bis zum Ende behüten werde.

Das Unversehrtbleiben, von dem er spricht, liegt über das gemeine Los weit hinaus. Mögen die Worte auch den einfachen Sinn haben, Gott werde Davids Leben nicht schon ins Grab sinken lassen, so lauten sie doch zugleich wie ein Rühmen eines neuen und einzigartigen Vorzugs. Sie wollen auch besagen, Gott werde nicht leiden, dass der, von welchem der Psalm spricht, im Grabe verwese. Da aber David über diese Naturnotwendigkeit nicht erhaben war, haben wir es mit einer Weissagung zu tun, die in ihm nicht voll und ganz erfüllt ward. Dass der ganze Psalm auf Christus gedeutet werden muss, liegt auf der Hand. David als ein Adamssohn konnte dem allgemeinen Menschenlos nicht entgehen (1. Mos. 3, 19): **„Du bist Erde und sollst zu Erde werden.“** Für alle Adamskinder öffnet sich das Grab, sie zu verschlingen und zu verzehren, so dass niemand sich der Vernichtung entziehen kann. Sehen wir uns an ohne Christus, so sehen wir das für uns geöffne-

te Grab, das uns mit Verwesung bedroht. Denkt man also David losgelöst von Christus, so stimmt durchaus nicht für ihn, was hier steht, dass er vor der Grube bewahrt bleiben werde. Da nun bei den Juden, an welche die Predigt des Petrus gerichtet ist, der Grundsatz feststand, dass man die Wiederherstellung allein vom Messias erhoffen dürfe, so beruhigten sie sich ohne Zweifel umso leichter bei den Worten des Apostels, da sie ja sehen mussten, dass diese Aussage erst dann ihren vollen Sinn gewinnt, wenn man bis zum Messias weiterdenkt. Ihn suchten sie ja im Alten Testament und wussten, dass David eine Vorausdarstellung seines Bildes war. Weil die Juden es aber immerhin als eine harte Rede empfunden haben würden, dass der Psalm nicht in David erfüllt sei, sagt Petrus dies nicht geradezu, sondern gibt es nur auf einem Umwege durch den Hinweis zu verstehen, dass auch David, wie alle Menschen, in Tod und Grab gesunken sei (V. 29). Wenn übrigens David weissagend von Christus redet, so schließt dies nicht aus, dass er diesen Trost auch auf die eigene Person anwendet, ja auf den gesamten Leib der Gemeinde ausdehnt. Denn was im Haupte ganz vollendet und vollkommen erscheint, fließt alsdann in alle Glieder über und wird ihnen zugeteilt. So brauchen wir nicht durchaus zu leugnen, dass Davids Worte auch von ihm selbst gelten, aber nur soweit er sich in Christus als dem Spiegel des Lebens betrachtet. Sein Auge richtet sich also zuerst auf Christus, sodann auf die eigne Person und die anderen Gläubigen. In diesem Sinne empfangen wir hier freilich eine allgemeine Lehre von der Natur des Glaubens, von der inneren Freude des Gewissens, von der Hoffnung auf ewige Erlösung.

„Ich habe den Herrn vorgesetzt vor mein Angesicht.“ Soll Gott bei uns sein, so müssen wir den Grundsatz festhalten, dass wir ihn uns vor Augen stellen, und zwar ehe er sich deutlich sehen lässt. Denn der Blick des Glaubens dringt weit über die gegenwärtige Erfahrung vor. Es ist die Eigenart des Glaubens, sich in Verwirrung und Gefahren allezeit Gott als Führer vorzustellen. Denn nichts anderes kann uns aufrechterhalten als die Erkenntnis der Gegenwart Gottes. Müssten wir an seine Abwesenheit glauben, so müsste uns dies verwirren und gänzlich mutlos machen. David fügt hinzu, dass er auf diese Leitung Gottes nicht vergeblich schaute: **Er ist an meiner Rechten.** So ist keine Gefahr, dass der Herr jemals uns und unsern Glauben täusche, wenn wir ihn uns als gegenwärtig vor Augen stellen; wir werden immer seine gegenwärtige Hilfe spüren.

Der Glaube, der auf Gottes Hilfe hofft, geht freilich aller spürbaren Erfahrung voran; nachdem er aber dem Herrn die Ehre gab und ihn, den Unsichtbaren und scheinbar Abwesenden, im Worte schaute, wird er sich endlich durch den tatsächlichen Erfolg noch übertroffen sehen. Denn das Maß des Glaubens ist zu eng, die unermessliche Weite der göttlichen Macht und Güte zu fassen. In bildlicher Rede wird nun der Herr wie ein Mann dargestellt, der einen schwachen und furchtsamen Menschen stützen und stärken will und darum an seine Seite tritt.

Dass ich nicht bewegt, d. h. aus der Bahn geworfen **werde** und in festem Stand bleibe. In diesem Sinne heißt es von Zion (Ps. 46, 6): „Gott ist bei ihr drinnen, darum wird sie fest bleiben.“ Dies gilt von den Frommen, weil sie bei allen harten Erschütterungen immer wieder zu sich selbst kommen. Wenn uns Gottes Hilfe stützt, brauchen wir uns also vor keinem Fall zu fürchten. Wer aber anderswo seine Stärke sucht als in Gott, wird beim geringsten Lufthauch wanken und schon bei mäßigem Ansturm der Versuchung zusammenbrechen.

V. 26. **Darum ist mein Herz fröhlich** usw. Auf die Zuversicht folgen Freude des Herzens, Jubel der Zunge, Sicherheit des ganzen Leibes. Ein Mensch, der nicht stumpfsinnig ist, muss ängstlich und traurig sein, ja sich jämmerlich gequält fühlen, solange er sich von Gottes Hilfe verlassen glaubt. Die Zuversicht aber, die wir auf Gott setzen, befreit uns nicht bloß von der Angst, sondern durchströmt auch unsere Seele mit wunderbarer Freude. Das ist die vollkommene Freude, die Christus seinen Jüngern verhiess und die ihnen niemand soll entreißen können (Joh. 16, 22; 17, 13). Wie groß aber diese Freude ist, so dass man sie nicht in sich verschließen kann, zeigt die Fortsetzung: **meine Zunge freuet sich**. Dass auch das **Fleisch** ruhen wird, deutet auf die Sicherheit, welche Gottes Schutz dem ganzen Menschen bringt. Dem steht nicht entgegen, dass die Gläubigen fortwährend in Unruhe und Bangigkeit sind. Sie haben doch Freude inmitten der Traurigkeit; und keine Unruhe kann ihnen die Ruhe völlig rauben. Sollte aber jemand sagen, dass doch der Friede der Gläubigen im Geiste wohne, nicht im Fleisch, so diene zur Antwort: Ruhe am Fleisch haben die Gläubigen nicht, weil sie von jeder Belästigung frei wären, sondern weil sie sich ganz der Fürsorge Gottes anvertrauen und darum wissen dürfen, dass unter seinem Schutz nicht nur die Seele gerettet, sondern auch der Leib sicher sein wird.

V. 27. **Du wirst meine Seele nicht der Grube lassen**, d. h. du wirst nicht zugeben, dass sie zugrunde gehe. Denn nach den hebräischen Ausdrücken ist vom Grabe die Rede. Darum ist es überflüssig und führt von dem Sinn und der Absicht des Propheten ab, wenn man hier Erörterungen über den Abstieg Christi zur Unterwelt anstellt. Denn die Seele bezeichnet hier nicht das unsterbliche Geistwesen, sondern einfach das Leben selbst. Wenn ein erloschener Mensch im Grabe liegt, so kann man sagen, dass das Grab über sein Leben die Herrschaft gewonnen hat.

V. 28. **Du hast mir kundgetan die Wege des Lebens**. David will sagen, dass Gottes Gnade ihn aus dem Tode ins Leben führte. Dass er gleichsam aus dem Tode neu erstehen durfte, betrachtet er als eine einzigartige Wohltat Gottes. Das ist nun in Christus ganz vollkommen erfüllt, an seinen Gliedern nur in beschränktem Maße. Darum hat Christus die Verwesung nicht gesehen, sondern wurde der Erstling der Auferstandenen (1. Kor. 15, 20).

Wir werden ihm endlich folgen, ein jeder in seiner Ordnung, nachdem wir zuvor zu Staub wurden (1. Kor. 15, 42). Dass der Gläubige vor Gottes Angesicht **mit Freuden** erfüllt wird, trifft mit dem anderen Psalmwort zusammen (Ps. 80, 4): „Lass leuchten dein Antlitz, so genesen wir.“ Und wiederum (Ps. 4, 7 f.): „Erhebe über uns das Licht deines Antlitzes! Du hast Freude in mein Herz gegeben.“ Denn allein der freundliche Glanz des göttlichen Angesichts schafft uns Freude und Leben; hat sich aber dies Angesicht abgewendet oder verfinstert, so müssen wir vergehen.

V. 30. **Da er nun ein Prophet war** usw. Ein doppelter Grund erinnert, dass wir uns nicht wundern dürfen, wenn Davids Rede weit über die Grenzen seiner Zeit hinausgreift. Erstlich war er ein Prophet: einem solchen werden bekanntlich zukünftige, der menschlichen Erkenntnis unerreichbare Dinge geoffenbart. Darum heißen die Propheten auch „Seher“; wie von einer hohen Warte sehen sie, was den andern wegen des weiten Abstandes verborgen bleibt. Zum andern gilt der besondere Grund, dass dem David der Messias als sein Nachkomme **verheißen** war. Diese Tatsache war den Juden so geläufig, dass sie den Messias fortwährend den Sohn Davids nannten. So war dem David Christus einmal durch prophetische Offenbarung, zum andern durch besondere Verheißung bekannt. Diese Verheißung gab ihm Gott **mit einem Eide**, um sie glaubwürdig und den verheißenen Gegenstand des-

to schätzbare zu machen. Unser schwacher Glaube bedarf dieser Unterstützung, dass Gott seinen heiligen Namen wie ein Pfand einsetzt, um Zutrauen zu seinem Wort zu erwecken.

32 Diesen Jesus hat Gott auferweckt; des sind wir alle Zeugen. 33 Nun er durch die Rechte Gottes erhöht ist, und empfangen hat die Verheißung des heiligen Geistes vom Vater, hat er ausgegossen dies, das ihr sehet und höret. 34 Denn David ist nicht gen Himmel gefahren. Er spricht aber: „Der Herr hat gesagt zu meinem Herrn: Setze dich zu meiner Rechten, 35 bis dass ich deine Feinde lege zum Schemel deiner Füße.“ 36 So wisse nun das ganze Haus Israel gewiss, dass Gott diesen Jesus, den ihr gekreuziget habt, zu einem Herrn und Christ gemacht hat.

V. 32. **Diesen Jesus hat Gott auferweckt.** Nachdem der Apostel durch Davids Zeugnis bekräftigt, dass Christus auferstehen musste, spricht er nun aus, dass er und seine Amtsgenossen Augenzeugen dieser Auferstehung seien. So folgt, dass in Jesus von Nazareth erfüllt war, was David vom Messias geweissagt hatte. Darnach wendet sich die Rede zur Frucht und Wirkung der Auferstehung. Denn zuerst musste eben dies bewiesen werden, dass Christus lebt. Sonst wäre es ja ungereimt und unglaublich, dass er ein so gewaltiges Wunder gewirkt hätte. Zugleich aber erinnert der Apostel, dass Christus nicht für sich auferstand, sondern um durch Ausgießung seines Geistes der ganzen Gemeinde Anteil an seinem Leben zu schenken.

V. 33. **Nun er durch die Rechte**, d. h. durch die Hand oder Kraft Gottes, **erhöhet ist.** Der Apostel will es als die denkwürdigste Tat Gottes darstellen, dass er seinen Messias, den die Menschen im Tode vernichtet glaubten, zu solch erhabener Herrlichkeit emporhob. Die **Verheißung des Geistes** ist soviel wie der verheißene Geist. Jesus hatte öfter den Aposteln die Sendung des Geistes zugesagt. Petrus spricht nun aus, dass er die Kraft, ihn zu geben, vom Vater erlangt habe. Auf diese Verheißung wird ausdrücklich hingewiesen, damit die Juden wüssten, dass der Geist nicht unvermutet kam, sondern dass die längst zuvor gesprochenen Prophetenworte jetzt Glaubwürdigkeit gewannen. Dass aber Christus den Geist **vom Vater** empfing, entspricht seiner Stellung als Mittler. Man kann sowohl sagen, dass Christus den Geist von sich aus gesandt habe, als auch dass er vom Vater stamme. Das erstere

gilt, weil er ewiger Gott ist, das andere, weil er als Mensch vom Vater empfing, was er uns mitteilen sollte. Weiter wollen wir auf die Anordnung achten, dass Christus den Geist erst senden konnte, nachdem er erhöht war. Es stimmt dies mit seinem Wort (Joh. 16, 7, vgl. 7, 39): „So ich nicht hingehe, so kommt der Tröster nicht zu euch.“ Gewiss war es jetzt nicht das erste Mal, dass Geist überhaupt gegeben wurde; besaßen ihn doch bereits die heiligen Väter seit Anfang der Welt. Aber jenen reichen Zufluss seiner Gnade, der als Ausgießung bezeichnet wird, verschob Gott bis zu dem Zeitpunkt, da er Christus auf den königlichen Thron gesetzt hatte. Denn auf diese Weise werden die Kraft und Frucht des Todes und der Auferstehung versiegelt. Zugleich erkennen wir, dass Christi Weggang aus der Welt für uns keinen Verlust bedeutet, da er, der dem Leibe nach abwesend ist, uns durch die Gnadenwirkung seines Geistes weit näher kommt.

V. 34. Denn David ist nicht gen Himmel gefahren. Dass Christus die Herrschaft verliehen war, ließ sich schon aus der Wirkung schließen, die man mit Augen sah. Der Apostel beweist aber seine Herrlichkeit, um sie desto glaubwürdiger zu machen, mit einem Zeugnis Davids; es war längst von Gott bestimmt, dass Christus zur höchsten Stufe der Ehre sollte erhoben werden. Denn dass er zur Rechten Gottes sitzt, bedeutet eben, wie wir alsbald ausführen werden, dass er die oberste Herrschaft innehat. Bevor aber der Apostel die Weissagung beibringt, schickt er voraus, dass sie allein auf Christus zutreffe. Zur Verdeutlichung des Sinnes wird man sich die Gedanken folgendermaßen zurechtzulegen haben: David verkündigt als einen Beschluss Gottes, dass ein König zu seiner Rechten sitzen soll. Dies aber gilt für David nicht, weil er zu solcher Höhe niemals erhoben ward. Also deutet seine Verkündigung auf Christus. Ihre Wahrheit lässt sich nur in Christus erkennen. Und nun bleibt allein übrig, dass die Juden als erfüllt anerkennen, was die Weissagung längst zuvor verheißen hatte. Gewiss ist richtig, dass David von Gott als König und gewissermaßen als sein Stellvertreter eingesetzt war; aber er ragte doch nicht über alle Kreaturen empor. Das Sitzen zur Rechten Gottes in diesem Sinne kommt nur dem zu, der über der ganzen Welt steht. Dass übrigens David nicht gen Himmel gefahren ist, soll ihm nicht die Aufnahme seiner Seele in die selige Ruhe und himmlische Wohnung absprechen, sondern nur jenen Aufstieg, der alles das in sich

begreift, was Paulus beschreibt (Eph. 4, 10): „Er ist aufgefahren über alle Himmel, auf dass er alles erfüllte.“

„Der Herr hat gesagt zu meinem Herrn.“ Da eine rechtmäßige Regierungsgewalt dem Könige oder einem sonstigen Oberherrn von Gott übertragen sein muss, so sagt David ausdrücklich, dass Christus der Auftrag ward, zu herrschen (Ps. 110, 1). Die Meinung ist, dass er sich diese Ehre nicht vorwitzig nahm, sondern im Gehorsam gegen Gottes Gebot aneignete. Und zwar empfängt er eine Stellung, die über alle Herrschaft und jeden Namen geht, der in dieser und der zukünftigen Welt genannt werden kann. Weil nun David weit unter den Engeln steht, kann er es nicht sein, der diesen erhabenen Sitz unmittelbar neben Gott einnimmt. Wer zur Rechten Gottes gelangen will, muss ja alle Himmel übersteigen. Darum kann dort im wahren und eigentlichen Sinne nur sitzen, wer an Würde höher ist als alle Kreaturen. Wer selbst eine Kreatur ist, bleibt weit hinter jener Höhe zurück, selbst wenn er unter die Engel gezählt würde. Besonders gewichtig ist außerdem der Zusammenhang der Rede. Der König soll, so sagt ihm Gott, die Oberherrschaft führen, **„bis dass ich deine Feinde lege zum Schemel deiner Füße.“** Wollte man einem irdischen Herrn selbst einmal den Titel zubilligen, dass er zur Rechten Gottes sitze, so hat David doch gewiss nicht solange regiert, bis alle seine Feinde unterworfen waren. So ziehen wir mit Recht den Schluss, dass die Rede auf Christi ewiges Reich deutet. Davids Reich dagegen war nicht nur irdisch, sondern auch hinfällig und von kurzer Dauer. Als er starb, waren noch viele seiner Feinde übrig geblieben. Trotz vieler herrlicher Siege fehlte doch viel, dass er alle seine Feinde gebändigt hätte. Manche Nachbarvölker machte er tributpflichtig, manche schlug er nieder oder tilgte sie aus; aber was bedeutet dies fürs Ganze? Endlich beweist auch der Gesamtzusammenhang des Psalms, dass man an nichts anderes als an Christi Reich denken darf. Um anderes zu übergehen: was wir dort von dem ewigen Priestertum lesen, trifft ganz und gar auf David nicht zu. Denn es handelt sich um ein Priestertum, wie es Mose dem Melchisedek zuschreibt (1. Mos. 14, 18 ff.). David durfte sich in das Priesteramt nicht eindringen. Wie sollte er vollends ein Priester sein, größer als Aaron und von Gott für alle Zeit geweiht (Ebr. 7, 4 ff.)?

V. 36. **So wisse nun das ganze Israel.** Das Haus Israel bekannte sich zu dem Glauben, dass der Messias kommen werde; wer es aber sein sollte,

wussten sie nicht. So zieht Petrus den Schluss, dass der Jesus, den man so schmäählich behandelt hatte und dessen Namen man verfluchte, der Mann sei, den sie als Herrn erkennen und verehren müssten.

Er sagt: **Gott hat ihn zu einem Herrn und Christ gemacht.** Man darf also auf keinen andern hoffen als auf ihn, den Gott geschaffen und gegeben hat. Denn dass Gott ihn „gemacht“ hat, will besagen, dass der Vater ihm die Ehre übertrug. Der Messias heißt nun auch „Herr“, weil bei den Juden feststand, dass er zum Haupt der Gemeinde gesalbt und mit der obersten Regierungsgewalt ausgestattet sein sollte. Das „ganze“ Haus Israel wird etwa in dem Sinne angedet: wer immer zu den Kindern Jakobs gehören und mit auf den verheißenen Messias warten will, soll mit Bestimmtheit wissen, dass dieser es ist und kein anderer. Gottes „Haus“ heißt Israel, weil er es sich als seine Familie von allen übrigen Völkern ausgesondert hatte. Sie sollen es aber **gewiss** oder sicher wissen: ihr Geist soll mit fester Zuversicht an Christus hangen, und auch Leute, die an gewissen Dingen oft nur zu gern zweifeln, sollen durchaus keinen Vorwand und kein Bedenken mehr haben dürfen. Endlich wird ihnen noch einmal vorgeworfen, dass sie Christus **gekreuzigt** haben; dies soll ihr Gewissen schmerzlich treffen und die Sehnsucht nach Heilung erwecken. Die Anklage musste umso wuchtiger wirken, weil sie nun schon wussten, dass Jesus der Christ des Herrn, das Haupt der Gemeinde, der Spender des heiligen Geistes sei. Dass sie ihn gemordet hatten, war also nicht bloß ein grausames Verbrechen, sondern auch ein Zeugnis schrecklicher Untreue gegen Gott, des Gottesraubs und des Undanks, ja des Abfalls. So mussten sie verwundet werden, damit sie aus ihrer Trägheit sich aufrafften und das Heilmittel suchten. Auch uns trifft die Anklage dieses Wortes, wenn wir den schon im Himmel verherrlichten Sohn Gottes kreuzigen und ihn für Spott halten (Ebr. 6, 6).

37 Da sie aber das hörten, ging's ihnen durchs Herz, und sprachen zu Petrus und zu den andern Aposteln: Ihr Männer, lieben Brüder, was sollen wir tun? 38 Petrus sprach zu ihnen: Tut Buße, und lasse sich ein jeglicher taufen auf den Namen Jesu Christi zur Vergebung der Sünden, so werdet ihr empfangen die Gabe des heiligen Geistes. 39 Denn euer und eurer Kinder ist diese Verheißung, und aller, die ferne sind, welche Gott, unser Herr, herzurufen wird.

V. 37. Nunmehr wird der Erfolg der Predigt beschrieben. Die Kraft des heiligen Geistes offenbarte sich nicht nur in der Mannigfaltigkeit der Zungen, sondern auch in den Herzen der Hörer. Es wird aber eine doppelte Frucht verzeichnet. Zuerst: die Rede **ging ihnen durchs Herz**. Zum andern zeigten sie sich dem Rat des Petrus folgsam. Dass unsere Sünden uns traurig machen und die Empfindung unseres Übels uns verwundet, ist der Anfang zur Buße und das Eingangstor zur Frömmigkeit. Darum wird Gottes Wort mit einem Schwert verglichen, welches unser Fleisch tötet, um uns dem Herrn zum Opfer zu bringen (Ebr. 4, 12). Mit der Erschütterung des Herzens muss sich aber die Willigkeit zum Gehorsam verbinden. Auch Kain und Judas waren erschüttert, aber ihre Verzweiflung wehrte ihnen, sich dem Herrn zu unterwerfen. Denn ein von Schrecken erfüllter Geist kann ja nur Gott fliehen. Wenn David (Ps. 51, 19) einen geängsteten Geist und ein gedemütigtes Herz als die Opfer bezeichnet, welche Gott gefallen, so beschreibt er jene innere, gutwillige Erschütterung, während die Erschütterung der Gottlosen mit Murren gepaart ist. Wir müssen also gute Hoffnung hegen und unsere Seele durch die Zuversicht auf Rettung aufrichten. Daraus erwächst dann die Bereitschaft, sich dem Herrn zu übergeben und seinen Befehlen zu folgen. Wer seinen Willen gegen die Erschütterung stemmt, gelangt nur zum Zähneknirschen, zu frechem Widerspruch und wahnsinniger Raserei. Zum Segen wird die Erschütterung nur, wenn man den Schmerz willig sich gefallen lässt und zugleich den Herrn um Heilung bittet.

V. 38. **Petrus sprach zu ihnen** usw. Hier sehen wir, dass niemals unverrichteter Sache davongehen muss, wer den Mund des Herrn befragt und sich seiner Leitung und Belehrung übergibt. Denn die Zusage täuscht nicht (Mt. 7, 7): „Klopfet an, so wird euch aufgetan.“ Wer also in Wahrheit zum Lernen bereit ist, dessen fromme Sehnsucht wird der Herr nicht betrügen; denn er ist der beste und treueste Lehrer, wenn er nur gelehrige und eifrige Schüler hat. Übrigens müssen wir uns durch den Rat und das Ansehen derjenigen leiten lassen, die Gott uns zu Lehrern gibt. Daher kommt es bei diesen Leuten, dass sie sich jetzt in so eifrigem Gehorsam plötzlich den Aposteln übergeben und anschließen, weil sie überzeugt sind, dass Gott sie gesandt habe, ihnen den Weg des Heils zu zeigen.

Tut Buße. Das griechische Wort lautet nachdrücklicher und bedeutet eine Sinnesänderung, welche den ganzen Menschen erneuert und zu einem an-

dem macht. Dies müssen wir uns fleißig einprägen, weil diese Lehre unter dem Papsttum jämmerlich verderbt wurde; man verstand unter Buße nur irgendwelche äußere Formen. Die wahre Buße besteht aber darin, dass der Mensch eine Erneuerung seines Sinnes erlebt, wie Paulus sich ausdrückt (Röm. 12, 2). Übrigens hat Petrus ohne Zweifel über Kraft und Wesen der Buße ausführlicher geredet; Lukas hat nur den Hauptinhalt, nicht aber die Worte verzeichnet. Der Apostel wird zuerst die Juden zur Buße ermahnt und sie dann aufgerichtet haben, Zuversicht zur Vergebung zu fassen. Denn er verheißt ihnen **Vergebung der Sünden**. Dies sind ja bekanntlich die beiden Stücke des Evangeliums.

Darum sagt auch Christus, wo er die Lehre des Evangeliums umfassend beschreiben will, es müsse in seinem Namen Buße und Vergebung der Sünden gepredigt werden. Weil wir aber nur durch Christi Tod mit Gott versöhnt und die Sünden allein durch sein Blut gesühnt und getilgt werden, darum ruft uns Petrus ausdrücklich zu ihm. Als ein viertes Stück nennt er die Taufe, die wie ein Siegel die Verheißung der Gnade bekräftigt. Übrigens wollen wir noch anmerken, dass die Buße zwar mit der ersten Bekehrung zu Gott anhebt, aber doch durchs ganze Leben wahren muss. Darum muss in der Kirche täglich die Predigt erschallen (Mk. 1, 15): „Tut Buße.“ In der Lehre davon gilt folgende Ordnung: die noch der Welt und dem Fleisch leben, müssen damit anfangen, den alten Menschen zu kreuzigen und müssen zu einem neuen Leben auferstehen; die aber schon in den Lauf der Buße eingetreten sind, müssen bis zum letzten Ziel fleißig fortfahren. Weil nun die innere Bekehrung des Herzens im Leben Früchte bringen muss, so kann man die Buße nur richtig lehren, wenn man auch Werke fordert. Freilich nicht jene abgeschmackten, die bei den Papisten allein im Wert stehen, sondern die ernste Zeugnisse der Unschuld und Heiligkeit sind.

Und lasse sich ein jeglicher taufen. Zwar steht in der Wortfolge die Taufe hier vor der Vergebung der Sünden; jedoch in der sachlichen Ordnung folgt sie ihr nach; denn sie ist nichts anderes als die Versiegelung der Güter, die wir durch Christus empfangen, damit dieselben nun für unser Gewissen gültig seien. Nachdem also Petrus zur Buße gemahnt, lockt er die Juden, auf die Gnade zu trauen und auf Heil zu hoffen. Darum erscheinen auch in einem späteren Bericht des Lukas über eine Predigt des Paulus (Apg. 20, 21) in demselben Sinne wie hier Buße und Glaube verbunden. Mit Recht, denn

der Heilsglaube kann nur auf freier Zurechnung der Gerechtigkeit ruhen. Als gerecht gelten wir aber vor Gott, wenn er uns die Sünden vergeben hat. Wie ich nun zuvor erinnerte, dass die Lehre von der Buße täglich in der Kirche im Schwange gehen muss, so muss uns gleicher Weise die Vergebung der Sünden immer wieder angeboten werden. Wir bedürfen ihrer im ganzen Lebenslauf nicht minder als beim ersten Eintritt in die Gemeinde. Die einmalige Aufnahme in Gottes Gnade würde uns nichts nützen, wenn nicht beständig die Botschaft erginge (2. Kor. 5, 20): „Lasset euch versöhnen mit Gott! Denn er hat den, der von keiner Sünde wusste, für uns zur Sünde gemacht, auf dass wir würden in ihm die Gerechtigkeit Gottes.“ Auch dieses zweite Stück des Evangeliums verderben und verfälschen die Papisten derartig, dass sie die Vergebung der Sünden, die man durch Christus gewinnen sollte, völlig ausmerzen. Sie gestehen zu, dass die Sünden bei der Taufe umsonst vergeben werden; nach der Taufe soll man sich aber mit genugtuenden Leistungen loskaufen. Dabei reden sie zwar auch von der Gnade Christi; weil sie dieselbe aber durch die menschlichen Verdienste verhüllen, stürzen sie die ganze Lehre des Evangeliums um. Denn zuerst erschüttern sie dem Gewissen die Gewissheit des Glaubens. Sodann berauben sie uns gänzlich der Wohltat Christi, weil sie zwischen seinem Tode und unseren genugtuenden Leistungen halb und halb teilen. Christus aber versöhnt uns nicht zum Teil, sondern ganz und gar mit Gott. Auch empfängt man durch ihn Vergebung der Sünden nur, wenn man sie ganz und ungeteilt sucht. Das aber ist ein schwerer Irrtum der Papisten, dass sie die Wirkung der Taufe auf die Sünden beschränken, die der Mensch durch seine Geburt hat oder im vorangehenden Leben beging, - als ob nicht ihre Bedeutung und Kraft bis zum Tode währte. Was es nun heißt, dass wir zur Vergebung der Sünden getauft werden, bedarf nicht langer Erläuterung. Gewiss hat Gott die Menschen einmal in Christus mit sich versöhnt, indem er ihnen die Sünden nicht zurechnete (2. Kor. 5, 19); und jetzt prägt er den Glauben an diese Versöhnung durch seinen Geist in unsre Herzen. Weil aber die Taufe das Siegel ist, durch welches er diese Wohltat uns bekräftigt, ja das Angelt und Pfand unserer Annahme zur Kindschaft, so kann man mit Recht sagen, dass sie uns zur Vergebung der Sünden gespendet werde. Weil wir durch den Glauben Christi Gaben ergreifen, die Taufe aber ein Hilfsmittel zur Stärkung und Mehrung des Glaubens ist, so knüpft man die Vergebung der Sünden, die eine Wirkung des Glaubens ist, auch an dies beigegebene Mittel. Übrigens

beschreibt Petrus hier die Taufe nicht vollständig. Nach der Lehre des Paulus wird in ihr auch unser alter Mensch gekreuzigt, damit wir zu einem neuen Leben auferstehen; ja wir ziehen Christus selbst an (Röm. 6, 4 ff.; Gal. 3, 27 usw.). Weil aber Petrus hier nicht das Wesen der Taufe geflissentlich erörtert, so kann er sich wohl auf eine Seite der Sache beschränken.

Auf den Namen Jesu Christi. Obwohl die Taufe nicht eine leere Darstellung, sondern ein wahres und kräftiges Zeugnis ist, so soll doch niemand dem Element des Wassers zuschreiben, was uns darin angeboten wird; darum wird ausdrücklich auf Christi Namen hingewiesen. Wir sollen wissen, dass das Zeichen der Taufe uns dann erst seinen Nutzen bringt, wenn wir seine Kraft und Wirkung in Christus suchen; wir sollen wissen, dass wir darum in der Taufe abgewaschen werden, weil Christi Blut unsere Abwaschung ist. So erkennen wir Christus als das Ziel, auf welches die Taufe uns hinlenkt. Einem jeglichen nützt die Taufe nur soviel, wie er lernt, auf Christus zu schauen. Christi Namen wirkt also nicht als Zauberformel; überhaupt spricht Petrus hier nicht von der Form der Taufe, sondern will einfach einprägen, dass die ganze Kraft der Taufe in Christus enthalten ist. Denn durch sein Blut werden wir gereinigt, und durch die Wohltat seines Todes und seiner Auferstehung kommen wir in ein neues Leben.

So werdet ihr empfangen, die Gabe des heiligen Geistes. Das Volk war von Bewunderung ergriffen, als es die Apostel plötzlich mit andern Zungen reden hörte. Darum sagt ihnen Petrus, dass sie selbst die gleiche Gabe empfangen sollen, wenn sie sich zu Christus wenden. Gewiss waren Vergebung der Sünden und Erneuerung des Lebens die Hauptstücke; es war aber eine Zugabe, dass Christus auch durch ein sichtbares Geschenk seine Kraft an ihnen bewies. Und unsre Stelle darf nicht von der Gnadengabe der Heiligung verstanden werden, die alle Frommen insgemein empfangen. Die Gabe des Geistes, die hier verheißen wird, soll man an der Verschiedenheit der Zungen äußerlich sehen können.

Darum geht eigentlich uns dies nicht an. Die Wundergaben, mit welchen Christus den Anfang seines Reiches zieren wollte, waren nur für eine Zeit vorhanden. Da aber die sichtbaren Gnadengaben, welche der Herr den Seinen austeilte, wie in einem Spiegel zeigten, dass Christus der Spender des heiligen Geistes ist, so geht doch irgendwie die ganze Gemeinde an, was

Petrus sagt: Ihr werdet die Gabe des Geistes empfangen. Denn wenn uns auch nicht geschenkt wird, dass wir mit Zungen reden, weissagen, Kranke heilen und Wunder tun, so empfangen wir doch die viel bessere Gabe, dass wir mit dem Herzen glauben zur Gerechtigkeit, dass unsere Zunge zu wahren Bekenntnis gebildet wird, dass wir aus dem Tode ins Leben dringen, dass unsere Armut sich in Reichtum wandelt, dass wir wider Satan und Welt unbesiegt dastehen (Röm. 10, 10; Joh. 5, 24). So wird mit der Taufe sich die Gnadengabe des Geistes immer verbinden, wenn wir nicht unsererseits ein Hindernis bereiten.

V. 39. Denn euer und eurer Kinder ist diese Verheißung. Dies musste ausdrücklich hinzugefügt werden, um die Juden zu vergewissern, dass ihnen dieselbe Gnade zugedacht sei wie den Aposteln. Petrus beweist dies aber damit, dass Gottes Verheißung für sie bestimmt ist.

Auf diese müssen wir ja immer den Blick richten, weil uns Gottes Wille nicht anders bekannt werden kann als durch das Wort. Es genügt aber nicht, das Wort im Allgemeinen zu besitzen; wir sollen auch wissen, dass es für uns bestimmt ist. Darum sagt Petrus, dass die Wohltaten Gottes, die man an ihm und seinen Genossen sieht, den Juden längst zugesagt waren. Denn zur Gewissheit des Glaubens gehört für jeden einzelnen unbedingt die feste Überzeugung, dass er selbst in der Zahl derjenigen einbegriffen sei, zu denen Gott redet. Rechter Glaube hat die Regel, dass ich fest überzeugt bin, das Heil gehöre mir, weil die Verheißung, die es anbietet, mich angeht. Bemerkenswert sind die drei Stufen, dass die Verheißung zuerst den Juden, sodann ihren Kindern gilt, endlich auch den Heiden mitgeteilt werden soll. Weshalb die Juden einen Vorzug genießen, ist bekannt: sie sind wie die Erstgeborenen in Gottes Familie (2. Mos. 4, 22), ja durch eine besondere Gnadengabe waren sie von allen übrigen ausgesondert. So hält sich Petrus an die rechtmäßige Ordnung, wenn er den Juden den obersten Ehrenplatz anweist. Dass er ihre Kinder mit einschließt, ergibt sich aus den Worten der Verheißung (1. Mos. 17, 7): „Ich will dein Gott sein und deines Samens nach dir.“ Diese Stelle widerlegt hinreichend die Wiedertäufer, welche die Kinder gläubiger Eltern von der Taufe ausschließen, als wären sie nicht Glieder der Gemeinde. Auch die Beschneidung zeugt dafür, dass an dem Recht der Gotteskindschaft auch die Kinder teilhaben.

Und aller, die ferne sind. An letzter Stelle werden die Heiden genannt, die zuvor draußen standen. Einer ähnlichen Ausdrucksweise bedient sich Paulus (Eph. 2, 12 ff.): die Heiden, die fremd waren den Verheißungen, sind jetzt durch Christus Gott nahe gekommen. Christus hat den Zaun abgebrochen und beide Gruppen mit dem Vater versöhnt; er ist gekommen und hat Frieden verkündigt denen, die nahe, und denen, die ferne waren.

40 Auch mit viel andern Worten bezeugte er und ermahnte und sprach: Lasset euch erretten aus diesem verkehrten Geschlecht. 41 Die nun sein Wort gern annahmen, ließen sich taufen; und wurden hinzugetan an dem Tage bei dreitausend Seelen. 42 Sie blieben aber beständig in der Apostel Lehre und in der Gemeinschaft und im Brotbrechen und im Gebet.

V. 40. **Auch mit viel andern Worten** usw. Schon im bisherigen hat Lukas nicht die Worte, sondern nur die Hauptgedanken des Petrus mitgeteilt; nun weist er noch einmal darauf hin, dass Petrus nicht eine einfache Lehre vortrug, sondern den Stachel der Ermahnung hinzufügte. Dass er dies mit nachdrücklichem Eifer tat, beschreibt der Doppelausdruck: **er bezeugte und ermahnte**. Denn es war keine leichte Sache, die Irrtümer gänzlich fahren zu lassen, in denen man unterwiesen war, und das gewohnte Joch der Priesterherrschaft abzuschütteln; es bedurfte eines kräftigen Verfahrens, die Leute aus diesem Sumpf zu reißen. In der Hauptsache geht die Ermahnung dahin, dass man sich hüte vor **diesem verkehrten Geschlecht**. Man konnte ja nicht Christus angehören, wenn man nicht von seinen erklärten Feinden abbrückte. Priester und Schriftgelehrte besaßen damals die oberste Autorität, und indem sie sich als die Kirche gebärdeten, machten sie schlichten Leuten einen Dunst vor. Das war für die meisten ein großes Hindernis, zu Christus zu kommen. Andere konnten schwankend werden, noch andere vom rechten Glauben abfallen. Darum gebietet Petrus seinen Zuhörern, sich von jenen Leuten zu scheiden und sich nicht in ihre gottlose und verderbliche Gemeinde zu verstricken. Er ruft ihnen zu: **Lasset euch erretten**, und gibt damit zu verstehen, dass es sie ins Verderben bringen wird, wenn sie sich mit jener Pest einlassen. Lehrt doch die Erfahrung, wie jämmerlich Leute auf und ab getrieben werden, welche die Stimme des Hirten nicht von der Stimme der Fremden zu unterscheiden wissen. So hätte es nicht genügt, auf Christus hinzuweisen; wir müssen auch belehrt werden, dass es solche Leu-

te zu meiden gilt, die uns von ihm abführen. Es ist die Aufgabe eines guten Hirten, die Schafe nicht unter die Wölfe geraten zu lassen. Dabei soll er die Gefahren, welche die Seele töten könnten, beim rechten Namen nennen; denn die Menschen werden sich vor dem Gift nur hüten, wenn sie wissen, dass es Gift ist.

V. 41. **Die nun sein Wort gerne annahmen** usw. Jetzt wird von der Frucht erzählt, welche die Predigt des Petrus zeitigte; sie gewann ungefähr dreitausend Menschen für Christus. Dass dieselben das Wort mit willigem und frohem Herzen annahmen, ist zugleich eine Beschreibung der Natur und Art des Glaubens. Mit dieser Bereitschaft zu fröhlichem Gehorsam muss er anheben. Da aber viele sich anfangs ganz willig zeigen, die nachher nicht beständig bleiben, sollen wir nicht meinen, dass ein plötzlicher Ansturm genüge, der doch bald zusammenbricht.

Lukas rühmt alsbald (V. 42) auch die beständige Treue der Leute, welche das Wort annahmen. Dies Beispiel kann uns beschämen. Durch eine einzige Predigt wurde damals eine gewaltige Menge zu Christus bekehrt, während bei uns hundert Predigten an viel weniger Herzen greifen. Von jenen Leuten erzählt Lukas, dass sie beständig blieben, während bei uns unter zehn kaum einer einen mäßigen Eifer zum Fortschreiten zeigt, sondern der größte Teil der Lehre schnell überdrüssig wird. Wehe der Welt wegen der Trägheit und des Leichtsinns! V. 42. **Sie blieben aber beständig in der Apostel Lehre** usw. Lukas rühmt nicht bloß jener Leute Beständigkeit in Glauben und Frömmigkeit, sondern auch, dass sie sich treulich mit den Übungen abgaben, welche zur Stärkung des Glaubens dienen. Was nun die Lehre und das **Gebet** angeht, so ist der Sinn ohne weiteres verständlich. Die **Gemeinschaft** deute ich auf die brüderliche Verbindung, Almosen und andere Pflichten brüderlicher Liebe. Zu den Stücken, welche die öffentliche Ordnung der Gemeinde ausmachen, zählt Lukas auch das **Brotbrechen**, d. h. die Feier des Mahls des Herrn. An den vier Stücken, die er nennt, lässt sich die wahre und echte Gestalt der Kirche erkennen. Fragen wir also nach Christi wahrer Kirche? Hier wird uns ihr Bild lebendig vorgestellt. Anfang und Grundlage ist die Lehre, gleichsam die Seele der Kirche. Es ist aber nicht von irgendwelcher Lehre der Kirche die Rede, sondern von der Lehre der Apostel, also von dem, was der Sohn Gottes durch ihre Hand uns zu kommen ließ. Wo also nur immer die lautere Stimme des Evangeliums er-

schallt, wo die Menschen im Bekenntnis dazu verharren, wo sie mit Erfolg sich üben, dieselbe regelmäßig zu hören, da ist ohne Zweifel die Kirche.

Hier ziehen wir den sicheren Schluss, dass es abgeschmackt ist, wenn die Papisten mit aufgeblasenen Backen uns prahlerisch den Namen der Kirche entgegentönen, während sie doch die ganze Lehre der Apostel aufs schändlichste verderbt haben. Wir dürfen ungestraft jene hohle Larve verachten, da ja der heilige Geist es hier als hauptsächlichstes Erkennungszeichen der Kirche angibt, dass die schlichte, von den Aposteln überlieferte Lehre in ihr im Schwange gehe.

In der Gemeinschaft. Dieses und das letzte Glied erwachsen als Frucht oder Wirkung aus dem ersten. Denn die Lehre ist einmal das Band brüderlicher Gemeinschaft, und zum andern eröffnet sie uns die Tür zur Anrufung Gottes. Die Feier des Abendmahls kommt aber zur Lehre als Bekräftigung hinzu. Darum hat es guten Grund, dass Lukas diese vier Stücke aufzählt. Er beschreibt uns damit die rechte Gestaltung der Kirche. Solcher Ordnung müssen wir nachstreben, wollen wir vor Gott und den Engeln in Wahrheit als Kirche gelten und nicht bloß vor Menschen mit einem hohlen Namen prunken. Beim **Gebet** ist ohne Zweifel an das öffentliche gedacht. Es genügt also nicht, dass jeder einzelne zu Hause betet, sie sollen auch alle zum Gebet zusammenkommen; auch darin liegt ein Bekenntnis des Glaubens.

43 Es kam auch alle Seelen Furcht an; und geschahen viel Wunder und Zeichen durch die Apostel. 44 Alle aber, die gläubig geworden, waren miteinander verbunden und hielten alle Dinge gemein. 45 Ihre Güter und Habe verkauften sie, und teilten sie aus unter alle, nach dem jedermann not war.

V. 43. **Es kam auch alle Seelen Furcht an.** Der Anblick der Gemeinde war also derartig, dass er auch Leute, welche der Lehre nicht beistimmten, erzittern ließ. So schaffte es Gott, um seine Gemeinde zu behüten und zu vermehren. Wo eine neue Sekte auftritt, stößt sie auf allgemeinen, heftigen Widerspruch; darum hätten die Juden die Gemeinde Christi auch nicht einen Augenblick bestehen lassen, hätte sie nicht der Herr durch Furcht im Zaum gehalten. Die Furcht, welche Lukas meint, ist übrigens nicht eine solche, welche die Menschen zum Gehorsam Christi führt; sie hält sie nur erschreckt und gebunden, dass sie das Werk des Herrn nicht zu hindern wa-

gen. Dass „alle“ Seelen solche Furcht ankam, ist ein etwas übertreibender Ausdruck; denn sicherlich haben viele Gottes Hand verachtet; andere haben sich durch keine Furcht abschrecken lassen, rasend gegen die Gemeinde zu wüten. Lukas wollte aber sagen, es habe aus der Gemeinde eine solche Kraft Gottes gestrahlt, dass das Volk zum guten Teil verstummen musste.

Und geschahen viele Wunder usw. Auch dieser zweite Satz dient noch der Angabe des Grundes; die Leute mussten sich fürchten, dem Herrn zu widerstehen, der sich ja, wie die Wunder zeigten, auf die Seite der Gläubigen geschlagen hatte.

Wunderzeichen haben also nicht nur den Nutzen, dass die Menschen sich im Gehorsam dem Herrn unterwerfen, sondern auch, dass die Gottlosen etwas sanftmütiger gestimmt und ihre trotzigen Gesinnungen gebändigt werden. Eine ganz besonders aussichtslose Widerspenstigkeit bewies Pharao; und doch sehen wir, wie die Wunder ihn je und dann stutzig machen und sein Herz erschüttern. Freilich vergisst er dies bald; aber wenn Gottes Hand ihn drückt, sieht er sich doch gezwungen, dem Schrecken zu weichen. Immerhin ist an unserer Stelle nicht bloß von jener Furcht die Rede, welche die Lust zu schaden bändigte, sondern auch von der wahren Ehrfurcht, zu der man sich zum Ruhme des Evangeliums beugen ließ.

V. 44. **Waren miteinander verbunden.** Das letzte Wort steht nicht ausdrücklich im Text des Lukas. Aber die Meinung wird doch nicht nur sein, dass die Gläubigen räumlich mit- oder beieinander waren, sondern dass brüderliche Liebe sie untereinander verband. Diese Liebe bezeugten sie dann mit der Tat, indem die Reichen ihr Eigentum verkauften, um die Armen zu unterstützen. Diesen einzigartigen Beweis der Liebe berichtet Lukas, um uns die Pflicht einzuprägen, dass wir mit unserm Überfluss den Mangel der Brüder zu lindern haben. Weil aber manche Schwärmer an eine Gütergemeinschaft denken, die alle sozialen Ordnungen auflösen würde, so bedarf diese Aussage einer gesunden Auslegung. Welchen Aufruhr haben in unsrer Zeit die Wiedertäufer angerichtet, die es zur notwendigen Ordnung der Kirche rechneten, dass man allen Privatbesitz auf einen gemeinsamen Haufen warf, aus welchem dann unterschiedslos allen das Nötige zufließen sollte! Darum gilt es zwei Abwege zu meiden. Viele verschließen unter dem Vorwand der sozialen Ordnung ihren Besitz bei sich, entziehen sich den Armen

und halten sich schon für mehr als gerecht, wenn sie nur den andern nicht berauben. Andere fallen in den entgegen gesetzten Irrtum und wollen alles durcheinander mengen. Was aber sagt Lukas? Nach seinem Bericht war ohne Zweifel eine getrennte Ordnung, da man ja bei der Verteilung eine Auswahl traf. Das Wort: die Gläubigen **hielten alle Dinge gemein** - deutet doch nicht auf eine Beseitigung des Privateigentums, sondern nur auf eine Verwendung, wie sie alsbald beschrieben wird (V. 45); sie **teilten aus unter alle, nachdem jedermann not war**. Es wurden also die Armen unterstützt.

Bekannt ist das alte Sprichwort: Zwischen Freunden ist alles gemein. Wenn die Pythagoräer so redeten, so wollten sie nicht einem jeglichen sein Haus oder Weib nehmen. Ebenso wenig hebt die Gemeinsamkeit, die Lukas hier rühmt, den Privatbesitz auf. Das ergibt sich vollends deutlich aus dem späteren Bericht (4, 36; 5, 1), wo aus den Tausenden von Gläubigen nur zwei genannt werden, die ihre Besitztümer verkauften. Wir schließen daraus, dass die Gütergemeinschaft nur eine Hilfe für die gegenwärtige Not bedeutete.

46 Und sie waren täglich und stets beieinander einmütig im Tempel, und brachen das Brot hin und her in Häusern, 47 nahmen die Speise mit Freude und einfältigem Herzen, lobeten Gott und hatten Gnade bei dem ganzen Volk. Der Herr aber tat hinzu täglich, die da selig wurden, zu der Gemeinde.

V. 46. **Und sie waren beieinander im Tempel.** Den Tempel besuchten sie, weil dort die bequemste Gelegenheit sich bot, das Evangelium auszubreiten. Nicht zog sie die Heiligkeit des Ortes; wussten sie doch, dass die Schatten des Gesetzes gewichen waren; noch wollten sie andere durch ihr Beispiel zum Kultus im Tempel locken. Vielmehr pflegten sich dort viele Fromme zu sammeln, die sich von den sonst sie zerstreuen Sorgen freimachten, um Gott zu suchen. Solche für Christus zu gewinnen, dazu weilten die Gläubigen stets im Tempel. Außerdem hatten sie bei ihrer wachsenden Zahl dort Gelegenheit, untereinander Austausch über die Lehre zu pflegen, was in Privathäusern weniger gut sich hätte tun lassen.

Und brachen das Brot hin und her in Häusern. Es scheint mir den Sinn des Lukas nicht zu treffen, wenn man hier an das heilige Mahl denkt. Vielmehr ist die Meinung, dass die Gläubigen nicht bloß in der Öffentlichkeit

wahre Frömmigkeit bewiesen, sondern dass dies auch der Lauf und die Haltung ihres Privatlebens war. Die Sätze beschreiben, dass sie gemeinsam ihre Nahrung einzunehmen pflegten, und zwar in bescheidener Weise. Denn auch dies ist ein Zeichen des Maßhaltens, dass sie die Speisen (V. 47) **mit einfältigem Herzen** nahmen. Alles in allem will Lukas sagen, dass die Gläubigen eine brüderliche und nüchterne Lebensweise einhielten. Weniger passend, aber nach dem Wortlaut nicht unmöglich, ist die von andern gegebene Wortverbindung: und lobeten Gott mir Freuden usw. Bemerkenswert ist nun die Lage, in welcher die Gläubigen, von mancherlei Gefahren umgeben, froh und heiter bleiben. Dieses Gut bringt uns die Erkenntnis der Liebe Gottes gegen uns und das Vertrauen zu seinem Schutz, dass wir mit ruhigem Gemüte den Herrn loben können, wie auch die Welt drohe. Wie aber Lukas zuvor den öffentlichen Zustand der Gemeinde beschrieb, so stellt er uns jetzt die regelmäßige Lebenshaltung der Gläubigen vor Augen. An ihrem Vorbild sollen auch wir lernen, im Leben bescheidene Gemeinschaft und einfaches Wesen zu pflegen, der Freude im Geist zu genießen und uns im Lobpreis Gottes zu üben. Wo man freilich seine Sorgen nicht auf Gott wirft, droht der gerechte Lohn, dass man in Unruhe und Zittern dahingehen muss.

Und hatten Gnade bei dem ganzen Volk. Das ist die Frucht eines unschuldigen Lebens. Übrigens ist kein Zweifel, dass die Gläubigen auch bei vielen Leuten verhasst waren. Aber indem Lukas vom ganzen Volk spricht, denkt er wenigstens an den besseren Teil, der sich von dem Gift des Hasses nicht hatte anstecken lassen.

Der Herr aber tat hinzu täglich usw. Diese Worte zeigen, dass der treue Eifer nicht ohne Frucht blieb. Die Gläubigen suchten, soviel an ihnen war, die Verirrten und Zerstreuten in den Schafstall Gottes zu sammeln. Und wir hören, dass ihre Mühe in diesem Stück nicht vergeblich war, indem der Herr täglich Glieder zur Gemeinde hinzutat. Wenn stattdessen die Gemeinde abnimmt, so muss dies auf Rechnung unserer Trägheit und Verkehrtheit gesetzt werden. Wie wacker aber alle strebten, das Reich Christi zu vermehren, so gibt Lukas doch allein dem Herrn die Ehre dafür, dass er Draußenstehende zur Gemeinde geführt habe. Und sicherlich ist dies sein eigentümliches Werk. Die Diener schaffen weder mit Pflanzen noch Begießen etwas, wenn nicht der Geist durch seine Kraft ihre Arbeit wirksam macht (1. Kor.

3, 6). Bemerkenswert ist auch der Ausdruck, dass zur Gemeinde hinzukamen, **die da selig wurden**. Wir erkennen es daraus als den Weg zur Seligkeit, dass man sich der Gemeinde anschließt. Außerhalb derselben ist weder Vergebung der Sünden noch Hoffnung auf ewiges Leben. So ist es für alle Frommen ein herrlicher Trost, dass sie in die Gemeinde aufgenommen wurden, um die Seligkeit zu erlangen, wie denn das Evangelium eine Kraft Gottes heißt, selig zu machen alle, die daran glauben (Röm. 1, 16). Indem nun aber Gott nur eine bestimmte Zahl der Gemeinde zuführt, erscheint diese Gnadengabe an die Erwählung gebunden, welche die oberste Ursache unserer Seligkeit ist.

Kapitel 3.

1 Petrus aber und Johannes gingen miteinander hinauf in den Tempel um die neunte Stunde, da man pflegt zu beten. 2 Und es war ein Mann, lahm von Mutterleibe, der ließ sich tragen; und sie setzten ihn täglich vor des Tempels Tür, die da heißet die schöne, dass er bettelte das Almosen von denen, die in den Tempel gingen. 3 Da er nun sah Petrus und Johannes, dass sie wollten zum Tempel hineingehen, bat er um ein Almosen. 4 Petrus aber sah ihn an mit Johannes und sprach: Siehe uns an! 5 Und er sah ihn an, wartete, dass er etwas von ihnen empfinde. 6 Petrus aber sprach: Silber und Gold habe ich nicht; was ich aber habe, das gebe ich dir: im Namen Jesu Christi von Nazareth stehe auf und wandle! 7 Und griff ihn bei der rechten Hand und richtete ihn auf. Als bald standen seine Schenkel und Knöchel fest; 8 sprang auf, konnte gehen und stehen, und ging mit ihnen in den Tempel, wandelte und sprang und lobete Gott. 9 Und es sah ihn alles Volk wandeln und Gott loben. 10 Sie kannten ihn auch, dass er's war, der um das Almosen gesessen hatte vor der schönen Tür des Tempels; und sie wurden voll Wunders und Entsetzens über dem, das ihm widerfahren war. 11 Als aber dieser Lahme, der nun gesund war, sich zu Petrus und Johannes hielt, lief alles Volk zu ihnen in die Halle, die da heißet Salomos, und wunderten sich.

Zuerst hörten wir, dass durch die Hand der Apostel viele Zeichen geschahen; jetzt erzählt Lukas nach seiner Weise ein Beispiel aus vielen, dass ein Lahmer, der von Mutterleibe an seiner Füße nicht mächtig war, völlig gesund wurde. Alle Umstände, die zur Erläuterung des Wunders dienen konnten, werden dabei genau verzeichnet. Hätte es sich um eine Verletzung oder eine später entstandene Krankheit gehandelt, so wäre eine Heilung leichter gewesen. Ein angeborener Fehler lässt sich aber nicht so leicht heilen. Und wenn der Mensch **sich tragen ließ**, so wird deutlich, dass er nicht bloß leicht hinkte, sondern gleichsam mit erstorbenen Schenkeln dalag. Dem ganzen Volk war er noch besonders dadurch bekannt, dass er **täglich** an der Tür des Tempels **bettelte**. Dass er nun zur Stunde des Gebets gesund im Tempel umhergeht, musste den Ruhm der Wundertat erheblich ausbreiten. Auch dies trug nicht wenig zur Erhöhung bei, dass der Mensch plötzlich auf seine Füße sprang und munter gehen konnte. Die **neunte Stunde**, da der

Tag sich zum Abend zu neigen beginnt, ist die Stunde des Gebets. Übrigens glaube ich nicht, dass die Apostel in den Tempel gingen, um nach der Ordnung des Gesetzes zu beten, sondern um die günstige Gelegenheit zur Ausbreitung des Evangeliums zu benutzen. Gott hatte verordnet, dass die Juden am Morgen und am Abend ein Opfer darbringen sollten (4. Mos. 28, 4). Durch diese Übung wurde ihnen eingeprägt, dass man den Tag mit Anrufung und Verehrung Gottes anheben und schließen müsse. Gewiss verunreinigten sich also Petrus und Johannes nicht, wenn sie sich mit Israel zusammenschlossen, den Herrn in seinem ihm geweihten Tempel anzurufen. Und aus der Festsetzung bestimmter Stunden sehen wir, dass die Gemeinde eine bestimmte äußere Ordnung nicht entbehren kann. Wenn nicht die gar zu große Gleichgültigkeit entgegenstände, so wäre es sogar heute nützlich, täglich solche Zusammenkünfte zu halten. Immerhin war die Hauptsache, dass die Apostel nicht unterließen, das Evangelium zu fördern.

V. 3. **Bat er um ein Almosen.** Der unheilbar Kranke verschaffte sich durch Betteln seinen Lebensunterhalt. Nun wird ihm etwas gegeben, was er nie zu erbitten gewagt hätte. So kommt Gott auch uns oft zuvor, ohne zu warten, bis wir ihn anreden. Daraus sollen wir freilich keinen Vorwand zur Lässigkeit machen, als ob uns Gott darum mit seinen Wohltaten zuvorkäme, damit wir müßig und träge dasitzen. Wir haben den Befehl zu beten, dürfen also diese Pflicht nicht versäumen. In der Person des Lahmen wird uns nun erstlich das Beispiel eines noch nicht durch den Glauben erleuchteten Menschen vor Augen gestellt. Solchen Leuten kommt Gottes Gnade zuvor, wie sie es bedürfen. Wenn also der Herr unseren Seelen nicht bloß Gesundheit, sondern auch Leben wiedergibt, so liegt der Grund lediglich in ihm selbst. Denn dies ist der Anfang unserer Berufung, dass er ins Leben ruft, was nicht ist, dass er denen sich zeigt, die ihn nicht suchen (Röm. 4, 17; Jes. 65, 1). Hat uns dann aber der Glaube schon beten gelehrt, so fühlen wir doch oft unser Übel nicht hinreichend und vergessen, um Heilung zu flehen. So schenkt uns der Herr dieselbe unverdient und unverhofft. Und selbst wenn wir eifrig beten, gibt er doch in seiner Güte über Hoffen und Wünschen.

V. 4. **Siehe uns an!** So kann Petrus nur reden, weil er der Absicht Gottes gewiss ist. Und sicherlich heißt er damit den Lahmen auf eine einzigartige und unerhörte Wohltat hoffen. Indessen könnte man fragen, ob die Apostel immer Wunder tun konnten, so oft es ihnen beliebte. Ich antworte, dass sie

als Diener der göttlichen Kraft nichts nach Gutdünken und eigenem Antrieb unternahmen, sondern dass der Herr durch sie wirkte, da er es für nützlich hielt. So kam es, dass sie den einen heilten und nicht unterschiedslos alle. Wie sie also in anderen Dingen durch Gottes Geist sich lenken und führen ließen, so auch in diesem Stück. Ehe also Petrus den Lahmen aufstehen heißt, wendet und heftet er die Augen auf ihn. Dieser Blick ruht auf einem besonderen Antrieb des Geistes. So kann er mit völliger Sicherheit das Wunder ankündigen. Und er will mit seinem Wort den Lahmen zur Aufnahme der Gnade Gottes erwecken; jener indes erwartet lediglich ein Almosen.

V. 6. **Silber und Gold habe ich nicht.** Petrus entschuldigt sich, dass er über die Hilfe nicht verfügt, welche der Lahme erbittet. Er bezeugt, dass er gern seinen Mangel heben würde, wenn er es vermöchte, wie ja ein jeder von uns, was er vom Herrn empfangen hat, aufwenden muss, den Nächsten zu unterstützen. Die Fähigkeiten, die Gott jedem Menschen verlieh, sollen nach seinem Willen Mittel und Hilfen der Liebesübung sein. Darum sagt Petrus: **Was ich habe, das gebe ich dir.** Zuerst freilich scheint es wie ein Spott, dass der Apostel die Seele des Lahmen zu seltener Hoffnung stimmte und dann von seinem eigenen Mangel sprach, - gleich als wenn jemand einen Raben betrügt, der schon den Schnabel aufsperrt. Aber alsbald fügt Petrus den Trost hinzu, um den Wert des Wunders gerade durch den Vergleich zu steigern.

Im Namen Jesu Christi usw. Er schickt voran, dass es das Werk und die Wohltat Christi seien, welche dem Lahmen den Gebrauch seiner Füße wiedergeben. Denn Christi Name bedeutet seine Herrschaft und Kraft. Davon nämlich darf man nicht träumen, dass eine magische Kraft in dem Schall dieses Wortes liege. Alles in allem wollte Petrus bezeugen, dass er nur der Diener sei, Christus aber der Urheber des Wunders. Denn es musste ihm am Herzen liegen, dass Christus in der Welt bekannt gemacht und sein Name geheiligt werde. Warum aber sagt Petrus ausdrücklich: **Jesus von Nazareth?** Da man auf diese Herkunft Christi verächtlich hinzuweisen pflegte, so scheint er absichtlich einprägen zu wollen, dass jener gekreuzigte Jesus, dessen Name den Juden verächtlich und unrühmlich, den meisten sogar abscheulich dünkte, dennoch der von Gott verheißene Messias sei, dem alle Gewalt vom Vater gegeben ward, wie auch Paulus sagt, dass er Christus predige, und zwar den Gekreuzigten (1. Kor. 2, 2).

Stehe auf und wandle! Dies konnte überaus lächerlich erscheinen. Denn dem Lahmen musste die Antwort nahe liegen: Warum hast du mir nicht zuvor Schenkel und Füße gegeben? Es ist doch ein Spott, wenn man einen Menschen, der des Gebrauchs seiner Füße beraubt ist, gehen heißt. Aber der Mensch schenkt den Worten des Petrus Glauben. Und er, der zunächst so träge war, ergreift jetzt mit aufgerichtetem und frischem Geist Gottes Gabe. Man erkennt daraus die Kraft des Wortes und die Frucht des Glaubens. Die Kraft des Wortes ist eine doppelte: erstlich ergreift es den Lahmen derartig, dass er sofort ohne Schwierigkeit gehorcht; zum andern flößt es seinen erstorbenen Gliedern Leben ein und schafft den Menschen gleichsam um.

Der Glaube aber empfängt seinen Lohn; der Gehorsam gegen den Befehl, aufzustehen, ist nicht vergeblich. Wir sehen also, in welcher Weise Gott durch das Wort wirkt: er gibt der Predigt desselben Erfolg, dass sie in die Menschenseele dringt; zum andern schenkt seine Hand, was er darin verspricht. Zudem lässt er den Glauben nicht vergeblich bleiben; er bemächtigt sich in Wahrheit all der Güter, die er auf Grund des Angebots im Wort erwarten darf. Wir wollen uns dabei erinnern, dass diese Geschichte uns gleichsam ein umfassendes Bild unserer geistlichen Erneuerung vor Augen stellt; wie das im Glauben ergriffene Wort dem Lahmen die Gesundheit schenkte, so dringt der Herr durch das Wort in die Seelen, um sie wiederherzustellen. Zuerst spricht er durch Menschenmund und treibt uns zu dem Gehorsam des Glaubens an; sodann bewegt er innerlich die Herzen durch seinen Geist, damit das Wort in uns lebendige Wurzeln schlage; endlich streckt er die Hand aus und erfüllt auf alle Weise in uns sein Werk. Dass man die Wunder so behandeln muss, haben wir aus dem Matthäusevangelium gelernt.

V. 9. **Und es sah ihn alles Volk** usw. Jetzt wird uns die Frucht des Wunders beschrieben; der Lahme bezeugte seinen Dank, indem er Gott lobte, und das ganze Volk wurde zur Bewunderung hingerissen. Dass die Leute (V. 10) **voll Wunders und Entsetzens** wurden, beschreibt nur die Vorbereitung. Der völlige Erfolg kam darnach. Denn man musste weiter fortschreiten; die Verwunderung an sich hätte nicht viel geholfen, sie hätte die Menschen mehr starr gemacht als zu Gott geführt. Dass das Volk sich verwunderte, was also gleichsam das Fundament des künftigen Gebäudes. Denn wenn wir achtlos an Gottes Werken vorübergehen, so werden sie uns niemals ei-

nen Nutzen schaffen können. Übrigens zeigt diese Stelle auch, was die Wunder an sich in den Menschen wirken; sie erzeugen ein verworrenes Staunen. Denn obgleich der Herr uns geradeswegs zu sich ruft, wenn er in den Wundern seine Macht und Güte offensichtlich zeigt, so bleibt unser schwacher Geist doch hängen und macht nur den halben Weg mit, bis die Lehre unterstützend hinzutritt. Wir wollen also lernen, Gottes Werke mit Ehrfurcht zu betrachten, damit die Bewunderung derselben unser Herz für die Lehre erschließt. Wir sind nicht so scharfsichtig, an den Werken Gottes hinreichende Erkenntnis zu gewinnen; wollen wir zum Ziel gelangen, so müssen wir uns durch die Lehre weiterhelfen lassen. Alles in allem darf man das eine Stück vom andern nicht trennen, wie die Erfahrung reichlich beweist. Durch diese Trennung kam es, dass die Welt die Wunder so übel missbrauchte. So berufen sich die Papisten fortwährend auf Wunder. Nehme ich einmal an, dass ihre Prahlereien wahr seien, so irren sie doch jedenfalls gewaltig, wenn sie die Wunder für einen fremden Zweck verwenden, nämlich um Gottes Namen zu verdunkeln und die reine Lehre des Evangeliums mit ihren Lügen verunreinigen. Entspringt nicht soviel abergläubische und gottlose Verehrung der Heiligen allein aus dem Missbrauch der Wunder?

Satans Trug leitet uns aus dem Staunen zum Aberglauben. Ein Beispiel: Ich soll göttliche Macht in dem Wunder erkennen. Wenn nun Petrus das Wunder tat, raunt mir der Satan alsbald zu: Siehst du nicht, dass hier ein göttlicher Mensch ist, dem du also Verehrung schuldest wie einem Gott? So würde es den Juden ergangen sein, wenn nicht die Predigt des Petrus sie aus ihrem Staunen auf den rechten Weg geleitet hätte. Im Papsttum dagegen, wo niemand dem Aberglauben wehrte, griff leicht ein verkehrtes Anstaunen von Menschen Platz. Umso eifriger sollten wir darauf bedacht sein, aus dem Wort das Heilmittel zu nehmen; nachdem die Wunder die Aufmerksamkeit erweckt haben, soll die Lehre zum rechten Ziel leiten.

V. 11. In die Halle, die da heißet Salomos. Dieselbe hatte wohl ihren Namen daher erhalten, dass sie an der Stelle errichtet war, wo sich einst ein Säulengang Salomos befand. Denn der alte Tempel war zerstört, aber seine Gestalt hatten Serubabel und Esra möglichst nachgeahmt. Später hatte Herodes ihn mit größerem Glanz erneuert, aber auch sein hohler Aufwand hatte in dem Herzen des Volks die Erinnerung an Salomo nicht ausgelöscht.

Lukas nennt nun eine besonders berühmte Stelle, an welcher der Zusammenlauf des Volkes stattfand.

12 Als Petrus das sah, antwortete er dem Volk: Ihr Männer von Israel, was wundert ihr euch darüber? oder was sehet ihr auf uns, als hätten wir diesen wandeln gemacht durch unsere eigene Kraft oder Verdienst? 13 Der Gott Abrahams und Isaaks und Jakobs, der Gott unsrer Väter, hat seinen Knecht Jesum verkläret, welchen ihr überantwortet und verleugnet habt vor Pilatus, da derselbige urteilte, ihn loszulassen. 14 Ihr aber verleugnetet den Heiligen und Gerechten und batet, dass man euch den Mörder schenkte; 15 aber den Fürsten des Lebens habt ihr getötet, den hat Gott auferwecket von den Toten; des sind wir Zeugen. 16 Und durch den Glauben an seinen Namen hat diesen, den ihr sehet und kennet, sein Name stark gemacht, und der Glaube durch ihn hat diesem gegeben diese Gesundheit vor euren Augen.

V. 12. **Ihr Männer von Israel, was wundert ihr euch darüber?** Petrus hebt seine Predigt mit einem Tadel an. Er tadelt aber das Volk nicht einfach darum, dass es sich wunderte, was ja durchaus nützlich und lobenswert war, sondern dass es den Preis des göttlichen Werkes fälschlich auf Menschen übertrug. Er will etwa sagen: es ist verkehrt, dass ihr an uns hängen bleibt, während ihr vielmehr eure Augen auf Gott und Christus richten müsset. Der Irrtum und die Sünde liegen darin, dass man der Frömmigkeit und Kraft von Menschen zuschreibt, was allein Gott und Christus eignet, wie Petrus sagt: als hätten wir es **gemacht durch unsre eigene Kraft oder Verdienst**. Dass die Kraft allein von Gott ausgehen kann, gibt freilich jedermann zu. Nachdem man dies aber obenhin anerkannt, raubt man dem Herrn sein Recht, um damit Geschöpfe zu schmücken. So suchen die Papisten Gottes Kraft in den Heiligen, ja sie schließen das gottheitliche Wirken in Stein und Holz ein, sobald nur einmal eine Statue der Barbara oder dem Chrysogonus geweiht ist. So lassen sie Gott die Macht, den Vollzug des Wunders aber schreiben sie der Frömmigkeit der Heiligen zu. Denn warum fliehen sie zu ihnen, wenn sie Regen oder Sonnenschein oder Befreiung von einer Krankheit begehren? Doch nur, weil sie wännen, dass die Heiligen mit ihrer Frömmigkeit er verdienten, dass Gott ihnen solchen Vorzug gab.

Gegenüber allen Vorwänden ist festzuhalten, dass Petrus ganz allgemein jedem das Urteil spricht, der bei den Wundern auf Menschen schaut und den Grund davon in ihrer Heiligkeit sucht. So ist es bemerkenswert, dass die Predigt mit einem Tadel des Aberglaubens anhebt; denn nichts liegt näher, als dass man von Gott auf die Geschöpfe hinüber gleitet. Sollte nun das Volk schon nicht auf die Apostel sehen, so will es der Geist uns noch viel gewisser wehren, irgendeinen kleinen Heiligen anzurufen.

V. 13. **Der Gott Abrahams** usw. Jetzt fügt der Apostel das Heilmittel hinzu, indem er die Leute zu Christus ruft. Er erklärt es als Gottes hauptsächliche Absicht, durch die Wunder, welche er die Apostel tun lässt, die Herrlichkeit seines Christus zu verklären. Es ist verkehrt, den Petrus oder irgendeinen andern zu erheben, denn alle müssen abnehmen, Christus aber allein wachsen (Joh. 3, 30). Hier sieht man deutlich den Unterschied zwischen Christus und den Aposteln. Erstlich ist er der Urheber, sie sind lediglich Handlanger. Zum andern ist das rechte Ziel, dass er allein und völlig die Ehre behalte, dass aber für diese Ehre kein anderer in Betracht komme. Wer durch die Wunder einen anderen als Christus ehren will, widerstrebt offensichtlich dem Rat Gottes. Petrus spricht von dem Gott Abrahams, Isaaks und Jakobs, um dem Volk zu bezeugen, dass er es durchaus nicht von der altüberkommenen Verehrung des wahren Gottes abführen wolle. Diesen Titel aber hatte sich Gott beigelegt, um sich durch solches Kennzeichen von den Götzen zu unterscheiden. Denn Gott in seinem unsichtbaren und unendlichen Wesen begreifen wir nicht. So schafft er eine für uns angemessene Offenbarungsweise, um uns zu seiner Erkenntnis zu leiten. Die Türken freilich rühmen sich, dass sie den Schöpfer Himmels und der Erde verehren; aber ihre Gedanken verflattern, ehe sie zum Himmel gelangen. Um also sein Volk nicht in Irrwege geraten zu lassen, hielt Gott es in seinem Bunde fest. Und seine Selbstbezeichnung als Gott Abrahams prägt in Kürze ein, was Mose ausführlicher darlegt (5. Mos. 30, 12 ff.): Sage nicht, wer will uns in den Himmel steigen? wer will in den Abgrund fahren? wer will über das Meer fahren? Das Wort ist gar nahe usw. Wie nun weiter bei den Juden der heilige Name der Väter beliebt war, so gibt Petrus hier andeutend zu verstehen, dass sie ohne den eingeborenen Sohn Gottes doch nicht besser sind als andere.

Heute aber will sich Gott an einem noch deutlicheren Zeichen erkennen lassen, indem er sich den Vater Jesu Christi nennt. Kehren wir jetzt zu Petrus zurück. Er sagt, dass er keine neue Religion aufbringen, noch das Volk vom Gesetz und den Propheten abführen wolle. Denn Gott hatte verboten, auf einen Menschen zu hören, der dies versuchen würde (5. Mos. 13, 4). So mahnt auch Paulus, man solle in dem geistlichen Gebäude den einigen Grund festhalten (1. Kor. 3, 11): denn wo man auch nur im Geringsten von Christus sich entfernt, ist die notwendige Folge der Zusammenbruch. So können wir unterscheiden, in welchem Sinne Petrus von dem Gott der Väter spricht. Er will nicht etwa, wie die Papisten in ihrem hohlen Rühmen der väterlichen Überlieferung, den allgemeinen Grundsatz aufstellen, dass man unter allen Umständen bei der Gottesverehrung verharren müsse, welche die Väter pflegten. Denn er nennt Abraham und Isaak und Jakob mit Namen, von welchen die wahre, göttlich überlieferte Religion ihren Ursprung nahm. Man soll also nicht an jegliche, auch nicht an die aus der Art geschlagenen Vorfahren sich hängen. Allein den Kindern Gottes gebührt diese Ehre; andere muss man verschmähen; so betonen auch die Propheten immer wieder (Hes. 20, 18): „Ihr sollt nach eurer Väter Gebot nicht leben.“

Welchen ihr überantwortet habt usw. Unter die Lehre mischt Petrus, wie es die Sache erforderte, einen strengen Tadel. Denn seine Zuhörer konnten nicht in Wahrheit zu Gott geführt werden, wenn sie nicht ihre Sünde erkannten. Und er trifft sie nicht bloß oberflächlich, sondern beweist mit Ernst, wie schwer das von ihnen begangene Verbrechen war. Darauf zielt der Vergleich, dass sie den dem Tode übergaben, von welchem **Pilatus urteilte, ihn loszulassen**. Weiter (V. 14), dass sie den Mörder geschont, den Lebensfürsten getötet, den Gerechten und Heiligen verworfen haben. So müssen die Menschen getroffen werden, damit sie ihre Sünde erkennen und ernstlich die Hilfe in der Vergebung suchen. Solch wuchtige Rede hat auch Petrus in seiner ersten Predigt geführt. Sodann fügt er hinzu (V. 15): **den hat Gott auferwecket**. So müssen die Juden erkennen, dass sie mit Gott Krieg führten, als sie Christus töteten. Doch Petrus will noch mehr sagen: ihr grausames Wüten konnte der Herrlichkeit Christi keinen Abbruch tun, weil Gott ihn trotz allem wieder ins Leben führte. Dies bezeugen die Apostel mit der Autorität von Augenzeugen.

V. 16. **Und durch den Glauben an seinen Namen** usw. Die umständliche Ausdrucksweise fließt aus brennendem Herzen. Der Apostel kann nicht oft genug wiederholen, was zur Ehre Christi dient. So kann auch ein Paulus sich niemals genug tun, wenn er von Christi Gnade predigt. Wenn es nun heißt: **sein Name** hat durch den Glauben an seinen Namen den Lahmen stark gemacht, so werden damit die letzte Ursache und die Weise der Ausführung angegeben. Christi Kraft hatte den Lahmen geheilt, aber durch Vermittlung des Glaubens. Die Bezeichnung „**der Glaube durch ihn**“ will besagen, dass unser Glaube zu Gott nur aufsteigt, wenn er sich auf Christus gründet. Auf Christus also muss der Glaube schauen und auf ihn sich stützen; wo man an ihm vorbeigeht, ist kein rechter Glaube an Gott. Wie nun Petrus zuvor sich und die andern Apostel als Zeugen des Lebens Christi vorstellte, so erinnert er jetzt daran, dass den Juden dies sein Leben durch das Zeichen und durch seine Wirkung bewiesen war: Christus hat **diesem gegeben diese Gesundheit vor euren Augen**. Daran hatten sie einen leuchtenden Beweis von Christi göttlicher Macht. Indem aber als Grund der Gesundung **der Glaube** genannt wird, empfängt die Undankbarkeit, welche dem Glauben nicht die schuldige Anerkennung zollt, einen versteckten Tadel. Es ist nun nicht sicher, ob wir an den Glauben des geheilten Menschen oder der Apostel zu denken haben. Wir brauchen aber darnach nicht peinlich zu fragen, weil ja der Glaube nur wie ein Deckwort ist, unter welchem die Kraft des Evangeliums angepriesen wird.

17 Nun, lieben Brüder, ich weiß, dass ihr's durch Unwissenheit getan habt, wie auch eure Obersten. 18 Gott aber, was er durch den Mund aller seiner Propheten zuvor verkündigt hat, wie Christus leiden sollte, hat's also erfüllet. 19 So tut nun Buße und bekehret euch, dass eure Sünden vertilget werden; 20 auf dass da komme die Zeit der Erquickung von dem Angesichte des Herrn, wenn er senden wird den, der euch jetzt zuvor gepredigt wird, Jesum Christ, 21 welcher muss den Himmel einnehmen bis auf die Zeit, da wiederhergestellt werde alles, was Gott geredet hat durch den Mund aller seiner heiligen Propheten von der Welt an.

V. 17. **Ich weiß, dass ihr's durch Unwissenheit getan habt**. Weil Gefahr bestand, die Zuhörer möchten sich in der Verzweiflung ablehnend gegen die Lehre verhalten, so wird ihnen nun etwas Erleichterung geboten. So muss

unsere Predigt Maß halten, soll sie anders Nutzen schaffen. Denn wenn nicht die Hoffnung auf Vergebung bleibt, so macht die Furcht vor Strafe die Herzen widerspenstig und verstockt. David sagt mit Recht, dass die wahre Gottesfurcht sich darauf gründet, dass man seine gnädige Vergebung erfährt (Ps. 130, 4). Unter diesem Gesichtspunkt lässt Petrus die Sünde seines Volkes wegen der Unwissenheit in milderem Lichte erscheinen. Das Bewusstsein, den Sohn Gottes mit Wissen und Willen verleugnet und in den Tod geliefert zu haben, wäre ja unerträglich gewesen. Immerhin will er ihnen nicht schmeicheln, wenn er ihre Tat auf Unwissenheit zurückführt, sondern seine Rede nur in soweit mildern, dass er sie nicht mit Verzweiflung überschüttet und erdrückt. Weiter dürfen wir die Worte nicht so verstehen, als wäre die Sünde des Volkes aus reiner Unwissenheit entsprungen, da ja unter derselben auch Heuchelei verborgen war. Aber die Benennung des Verhaltens wird gewählt, je nachdem die Bosheit oder die Unwissenheit überwiegt. Die Meinung des Petrus ist also, dass sie mehr in Irrtum und blindem Eifer gehandelt haben als in entschlossener Bosheit. Hier lässt sich die Frage aufwerfen: Muss denn jemand, der mit Wissen und Wollen gesündigt hat, notwendig in Verzweiflung geraten? Es diene zur Antwort, dass hier nicht von jeder beliebigen Sünde die Rede ist, sondern von der Verleugnung Christi und davon, dass die Menschen, soviel an ihnen ist, Gottes Gnade ersticken. Genaueres kann man aus 1. Tim. 1, 13 ersehen.

Wie auch eure Obersten. Auf den ersten Blick erscheint der Vergleich unzutreffend. Denn die Schriftgelehrten und Priester ließen sich durch eine wunderbare Wut treiben und waren von verbrecherischer Treulosigkeit erfüllt. Das Volk dagegen wurde von verkehrtem Gesetzeseifer geleitet. Außerdem lag es doch nur an dem Anreiz der Obersten, wenn das Volk gegen Christus entbrannte. Ich antworte, dass nicht in allen der gleiche Sinn war. Viele glichen ohne Zweifel dem Paulus, auf welche zutrifft, was derselbe anderwärts von den Obersten dieser Welt schreibt (1. Kor. 2, 8): „Wenn sie die Weisheit Gottes erkannt hätten, hätten sie den Herrn der Herrlichkeit nicht gekreuzigt.“ Also spricht Petrus nicht von den Obersten insgesamt, sondern lädt diejenigen zur Buße ein, die etwa heilbar sind.

V. 18. **Gott aber** usw. Hier wird noch deutlicher, zu welchem Zweck er der Unwissenheit gedachte. Wenn Gott seine Voraussage durchführte, so wird ja die Schuld der Juden am Tode Christi derartig eingeschätzt, dass sie ihnen

doch zum Heil diene. Petrus sagt: Euch hat die Unwissenheit in Schuld verstrickt; Gott aber hat durchgeführt, was er beschlossen hatte, dass Christus durch seinen Tod euer Erlöser werden sollte. Das ist eine wunderschöne Betrachtung, wenn wir uns vorstellen, dass Gottes wunderbarer Rat das Böse, das wir tun, uns zu gut zu einem andern Ziel wendet. Übrigens darf dies keinen Vorwand zur Entschuldigung abgeben. Denn soviel an uns ist, richten wir uns durch die Sünde zugrunde: jene Umwandlung aber, von der ich sprach, ist ein ausgezeichnetes Werk des göttlichen Erbarmens, das wir in Demut preisen müssen. An den Juden lag es doch nicht, wenn mit Christi Person nicht die Hoffnung des Lebens ausgelöscht wurde. Trotz allem aber wurde sein Sterben für sie wie für die ganze Welt zur Lebensquelle. Auch daran darf noch einmal erinnert werden, was ich schon anderwärts sagte, dass der Apostel, damit nicht die falsche und widersinnige Meinung einschleiche, der Messias sei der Laune der Gottlosen unterlegen, auf Gott als den obersten Urheber hinweist, nach dessen Verfügung der eingeborene Sohn leiden musste.

V. 19. **So tut nun Buße.** In bemerkenswerter Weise verbindet sich mit der Mahnung zur Buße zugleich die Erklärung, dass für sie die Vergebung der Sünden bei Gott bereitliege. Denn man kann, wie ich schon sagte, niemand zur Buße erwecken, wenn man ihm nicht Rettung in Aussicht stellt. Wer Misstrauen in die Vergebung setzt, trägt als ein Mensch, der sich schon dem Verderben geweiht glaubt, kein Bedenken, hartnäckig wider Gott anzustürmen. Hier liegt der Grund, weshalb die Papisten keine Buße lehren können. Freilich schwätzen sie viel davon: aber weil sie das Vertrauen auf freie Gnade untergraben, können sie unmöglich ihren Jüngern den ernstesten Trieb zur Umkehr einflößen.

V. 20. **Auf dass da komme die Zeit der Erquickung** usw. Um die vorangehende Ermahnung wirksamer zu machen, stellt Petrus den Juden den Tag des Gerichts vor Augen. Denn nichts sticht uns tiefer als die Erinnerung, dass wir einst werden Rechenschaft geben müssen. Solange also unsre Gedanken in dieser Welt befangen bleiben, sind sie sozusagen in tiefen Schlaf gehüllt.

Darum muss die Ankündigung des jüngsten Gerichts wie eine Posaune erschallen, die uns vor Gottes Richterstuhl ruft. Nun erst werden wir wahrhaft

aufgeweckt und beginnen auf ein neues Leben zu denken. In derselben Weise predigte Paulus den Athenern (17, 30 f.): „Nun aber gebietet Gott allen Menschen, Buße zu tun, darum dass er einen Tag gesetzt hat, auf welchen er richten will den Kreis des Erdbodens.“ Alles in allem: derselbe Christus, der jetzt bei uns das Lehramt übt und uns durch das Evangelium unterweist, wurde vom Vater zum Richter bestellt und wird zu seiner Zeit kommen; darum muss man seiner Lehre beizeiten sich unterwerfen, will man anders die Frucht des Glaubens brechen. Allerdings ließe sich sagen, dass Petrus hier in anderem Ton vom jüngsten Tage spricht. Denn was er von den Zeiten der Erquickung sagt, will doch nicht Furcht erregen. Ich möchte antworten, dass ein doppelter Stachel und Antrieb vorhanden ist, wenn den Gläubigen vom letzten Gericht gepredigt wird. In dieser Welt nämlich tritt der Nutzen des Glaubens noch nicht in die Erscheinung. Vielmehr scheint es den Verächtern Gottes gut und glücklich zu gehen, während das Leben der Frommen mit zahllosem Elend angefüllt ist. Es würde uns also immer wieder der Mut entschwinden, wenn wir nicht an den künftigen Tag der Erquickung denken dürften, welcher die Glut aller unserer Trübsale auslöscht und dem Jammer ein Ende bereitet. Der andere Stachel ist der, von dem ich schon sprach, dass Gottes schreckliches Gericht uns Behaglichkeit und Schlaf austreibt. So mischt Petrus hier Drohungen und Verheißungen, um die Juden teils zu Christus zu locken, teils durch Furcht zu treiben. Gerade indem er sie zur Hoffnung auf Vergebung aufrichtet, ist es passend, ihnen den Tag Christi von seiner frohen Seite zu zeigen, um die Sehnsucht nach ihm zu wecken.

Wenn er senden wird den usw. Ausdrücklich verkündigt er Christus als Richter, damit man wisse, die Verachtung des Evangeliums werde nicht straflos bleiben. Denn wie sollte Christus dieselbe nicht rächen? Dabei bringt es den Gläubigen einen herrlichen Trost, zu wissen, dass die Entscheidung über das Heil in der Hand dessen liegt, der es jetzt verheißt und anbietet. Außerdem fügt der Apostel hinzu: es wird derjenige kommen, **der euch jetzt zuvor gepredigt wird**. Dadurch schiebt er jede Entschuldigung mit Unwissenheit beiseite und will etwa sagen: Jetzt wird euch Christus gepredigt, bevor er als Richter er Welt erscheint, damit, die ihn ergriffen haben, dann die Frucht ihres Glaubens ernten, die andern aber, die ihn ver Schmäheten, die Strafe für ihren Unglauben empfangen. Übrigens bieten

griechische Handschriften noch eine andere Lesart: „der euch jetzt vor Augen gestellt ist.“ Für den Sinn macht dies keinen Unterschied.

V. 21. Welcher muss den Himmel einnehmen oder: „welchen muss der Himmel einnehmen“. In jedem Falle will Petrus sagen, dass Christus jetzt im Himmel ist. Da der menschliche Sinn immer zu einer rohen und irdischen Betrachtung Gottes und Christi neigt, so konnten die Juden etwa denken, man predige ihn zwar, dass Christus von den Toten erweckt sei, zeige ihnen aber nicht, wo er sich befinde. Jetzt sollen sie aus den Worten des Petrus entnehmen, dass es gilt, die Herzen emporzuheben und Christus mit den Augen des Glaubens zu suchen, obwohl ein ungeheurer, räumlicher Abstand ihn von uns trennt, obwohl er außerhalb der Welt in himmlischer Herrlichkeit thront.

Bis auf die Zeit, da wiederhergestellt werde. Zieht man die Kraft und Ursache in Betracht, so hat Christus schon durch seinen Tod alles wiederhergestellt; aber die Wirkung ist noch nicht vollständig da, weil die Wiederherstellung, ja die Erlösung noch in der Entwicklung begriffen sind, solange wir unter der Last der Knechtschaft seufzen. Denn wie Christi Herrschaft erst angehoben hat und ihre Vollendung bis auf den letzten Tag sich verschiebt, so tritt alles, was damit zusammenhängt, jetzt erst zur Hälfte in die Erscheinung. Sehen wir heute noch viel Verwirrung in der Welt, so möge uns jene Zuversicht erquicken, dass einst Christus kommen wird, um alles zum vollkommenen Stande herzustellen. Wenn wir inzwischen die Reste der Sünde uns noch ankleben sehen, wenn uns mancherlei Elend rings umgibt, wenn die Welt so vielfach zerrissen ist, so mögen wir zwar diese Übel beweinen, aber die Hoffnung auf Wiederherstellung soll uns doch aufrecht halten. Christus erscheint darum nicht sofort, weil der Kriegsdienst seiner Gemeinde noch nicht vollendet ist; und es ist nicht unsere Sache, der von Gott gesetzten Zeit zuvorzukommen.

Was Gott geredet hat usw. Die Glaubwürdigkeit des Evangeliums wird sicherlich dadurch erheblich verstärkt, dass Gott immer den Messias in den Mittelpunkt stellte, seitdem er anfing, sich der Welt zu offenbaren. Dieser war die Grundlage, auf welcher schon alle Reden an die Väter ruhten. Desselben Beweises bedient sich auch Paulus im Anfang und Schluss des Römerbriefes (1, 2; 16, 26): das Evangelium ist keine Neuerung, sondern seit

Urzeiten verheißen. Das ist das rechte Altertum, welches der Lehre Glaubwürdigkeit verleiht, wo Gott als Urheber dasteht, die heiligen Väter als Zeugen, und wo die ununterbrochene Reihe der Zeiten das Zeugnis bekräftigt. Diese Bekräftigung war besonders bei den Juden notwendig, die in der Lehre des Gesetzes erzogen waren und nichts anderes zulassen durften, als was damit übereinstimmte. So heißt Petrus sie lediglich anerkennen, was die Propheten über den Messias gesagt hatten.

22 Denn Mose hat gesagt zu den Vätern: „Einen Propheten wird euch der Herr, euer Gott, erwecken aus euren Brüdern, gleichwie mich; den sollt ihr hören in allem, das er zu euch sagen wird; 23 und es wird geschehen, welche Seele denselbigen Propheten nicht hören wird, die soll vertilget werden aus dem Volk.“ 24 Und alle Propheten von Samuel an und hernach, wie viel ihrer geredet haben, die haben von diesen Tagen verkündigtet.

V. 22. **Denn Mose hat gesagt** usw. Petrus will beweisen, dass er nicht zum Abfall von Mose verleiten will, weil es ja auch im Gesetz steht (5. Mos. 18, 15. 19), dass man sich dem verheißenen, obersten Lehrer gelehrig und folgsam beweisen soll. Man kann allerdings fragen, warum er dieses Zeugnis Moses vor anderen zitierte, da doch weit durchschlagendere bereit lagen. Er tut dies, weil es sich hier gerade um die Autorität der Lehre handelt. Er will es ja bewirken, dass man auf Christus als auf den von Gott verordneten Lehrer höre. Viel schwieriger aber ist noch die andere Frage, wieso Petrus auf Christi Person deuten kann, was Mose im Allgemeinen von den Propheten gesagt hatte. Denn dessen Meinung ist entschieden (vgl. zu der Stelle), dass Gott immer einen Propheten erwecken werde, von welchem die Juden jederzeit das Nötige lernen könnten. Wir dürfen uns also nicht vor den Juden lächerlich machen, indem wir etwa Moses Worte dahin verdrehen, als zielten sie allein auf Christus. Dennoch findet sich in der Rede des Petrus durchaus nichts Unpassendes. Er sieht ein, was allgemein zugestanden war, dass ein Lobspruch, der alle Propheten umfasst, ganz besonders auf Christus zielt. Denn er war nicht bloß der oberste aller Propheten, sondern es zielten auch auf ihn alle früheren Weissagungen, und durch ihn hat Gott in vollkommener Weise endlich geredet. Nachdem er vielfältig und in mancherlei Weise einst zu den Vätern durch die Propheten gesprochen, hat er in den letzten Tagen den Schluss in seinem eingebornen Sohn gemacht (Ebr. 1,

1 f.). Darum schwiegen seit der Rückkehr aus der babylonischen Gefangenschaft alle Propheten, damit das Volk durch solches Schweigen und Nachlassen der Offenbarungen desto gespannter würde, den Messias zu hören. Petrus hat also die Stelle aus Mose nicht verdreht oder in Unwissenheit missbraucht, sondern eine allgemein anerkannte Lehre als Grundsatz verwendet: Gott hat verheißen, er wolle der Lehrer seines Volkes sein, zunächst durch Vermittlung der Propheten, endlich aber besonders durch Christus, von dem man eine volle und zuverlässige Offenbarung über alle Dinge erwarten musste. Darauf bezieht sich der auszeichnende Spruch, mit welchem der Vater ihn empfiehlt (Mt. 17, 5): „Den sollt ihr hören.“

V. 23. Welche Seele denselbigen Propheten nicht hören wird usw. Mit dieser schweren Strafandrohung wider die Aufrührer wird die Autorität aller Propheten, insbesondere aber Christi, bestätigt. Mit Recht: denn da Gott nichts Wertvolleres hat als sein Wort, so kann er es unmöglich ungestraft verachten lassen. Für die Wegwerfung des Gesetzes Moses war die Todesstrafe angesagt. Darauf deutet auch Moses Wort: Solche Seele **soll vertilget werden aus dem Volk**. Denn als Gott Abrahams Geschlecht in seine Kindschaft aufnahm, tat er es unter der Bedingung, dass man mit der Einrechnung in jene Zahl als mit dem höchsten Glück sich zufrieden gebe, wie es auch in den Psalmen (33, 12; 144, 15) heißt: „Wohl dem Volk, des Gott der Herr ist, das er zum Erbe erwählt hat!“ So will der Apostel ohne Zweifel ankündigen, dass ein Mensch, der auf Christus zu hören sich weigert, aus dem Buch des Lebens gestrichen werden muss. Denn es verdient nicht ein Glied der Gemeinde zu sein, wer den Lehrer verschmäht, durch welchen allein Gott uns seine Lehre zu Gehör bringen will; wer dem Haupt sich nicht untergeben will, schneidet sich vom Leibe ab.

V. 24. Und alle Propheten usw. Wenn alle Propheten einstimmig ihre Jünger zu Christus schicken, so wird noch deutlicher, dass jenes Zeugnis Moses eine Empfehlung des Evangeliums in sich birgt und vornehmlich auf diesen letzten Abschluss aller Weissagung deutet. Es hebt nun die Glaubwürdigkeit des Evangeliums nicht wenig, dass alle, über so weite Zeiträume verteilte Propheten doch einhellig ihre Lehre auf das Zeugnis stimmen, dass man auf etwas Besseres und Vollkommeneres hoffen müsse. Wer also Mose und den Propheten glaubt, muss notwendig der Lehre Christi sich unterwerfen, ohne welche verstümmelt bleibt, was sie überlieferten.

25 Ihr seid der Propheten und des Bundes Kinder, welchen Gott gemacht hat mit euren Vätern, da er sprach zu Abraham: „Durch deinen Samen sollen gesegnet werden alle Völker auf Erden.“ 26 Euch zuvor hat Gott erweckt seinen Knecht Jesum und hat ihn zu euch gesandt, euch zu segnen, indem er einen jeglichen bekehret von seiner Bosheit.

V. 25. **Ihr seid der Propheten und des Bundes Kinder.** Die Meinung ist, dass recht eigentlich für die Hörer die Gnade des Bundes bestimmt ist, den Gott mit den Vätern geschlossen hatte. So tritt neben die Strafandrohung, die mit ihrem Schrecken zum Gehorsam gegen das Evangelium treiben sollte, die Lockung, man möge die in Christus angebotene Gnade Gottes ergreifen. Wir sehen also, dass Gott nichts unterlässt, uns zu sich zu führen. Demgemäß wird ein kluger Diener des Wortes einerseits die Trägen und Lässigen scharf stechen, andererseits die Gelehrigen freundlich leiten. Beachtenswert ist auch die Weise, in welcher Petrus lehrt und darlegt, dass das Evangelium für die Juden bestimmt ist; denn eine allgemeine Gnadenpredigt genügt nicht: wir müssen auch wissen, dass nach Gottes bestimmter Verordnung die Gnade auch uns angeboten wird. Darum bemüht sich Paulus so oft, die Berufung der Heiden zu bekräftigen (Röm. 15, 9; Eph. 3, 6): denn wenn jemand meinen müsste, das Evangelium sei zufällig ausgestreut und zu ihm gekommen, so würde sein Glaube wanken, ja an die Stelle des Glaubens würde eine zweifelhafte Meinung treten. Soll das Angebot des Heils bei uns festen Glauben finden, so ist diese persönliche Anwendung unentbehrlich, welche den Menschen sagt: Gott schleudert nicht unbestimmte Worte in die Luft, sondern wendet sich mit bestimmter Absicht an euch. nach diesem Grundsatz erinnert Petrus die Juden, dass Christus ihnen verheißen ward. So sollen sie ihn umso freudiger annehmen. Womit beweist er dies? Damit, das sie Kinder der Propheten und des Bundes sind. Kinder der Propheten heißen sie, weil sie aus demselben Geschlecht stammten wie sie und darum Erben des Bundes waren, der den ganzen Volkskörper anging. Der Beweisgang ist der: Gott hat seinen Bund mit unsern Vätern geschlossen; also sind wir als ihre Nachkommen in denselben einbegriffen. Damit wird die spitzfindige Träumerei der Wiedertäufer widerlegt, welche die Bezeichnung Abrahamskinder lediglich geistlich deuten, als hätte Gott an das bestimmte Volk überhaupt nicht gedacht, da er sprach (1. Mos. 17, 7): „Ich

will der Gott deines Samens sein.“ Gewiss redet Petrus hier nicht von den Schatten des Gesetzes, sondern prägt als noch in Christi Reich gültig ein, dass Gott zusammen mit den Vätern auch die Nachkommen in seine Kinderschaft aufnimmt, dass also die Gnadenwirkung des Bundes auch auf solche sich erstreckt, die noch nicht geboren sind. Ich gebe zu, dass viele, die nach dem Fleisch von gläubigen Eltern stammen, als Bastarde, nicht als echte Kinder eingeschätzt werden müssen (Röm. 9, 6 ff.), weil sie durch ihren Unglauben sich von der heiligen Nachkommenschaft trennen. Das schließt aber nicht aus, dass Gott den Samen der Frommen zur Gemeinschaft seiner Gnade beruft und zulässt, und dass jene allgemeine Erwählung, die freilich nicht an jedem einzelnen wirksam ist, der besonderen den Weg bereitet (vgl. auch Röm. 11, 23).

„Durch deinen Samen sollen gesegnet werden alle Völker auf Erden.“ Dies Wort an Abraham begründete den Bund mit den Vätern. In seiner Auslegung stimmt Petrus mit Paulus überein, welcher ja (Gal. 3, 16) den Segen auf das ganze Volk sich erstrecken lässt, aber als Quellpunkt Christus betrachtet. Denn dass dies Wort ausschließlich auf Christus gehe, ist seine Meinung nicht. Uns aber wird der Segen in Christus zuteil, weil wir außerhalb seiner Gemeinschaft alle unter dem Fluch stehen. Die Völker werden gesegnet, weil sie in seine Gemeinschaft eingepflanzt werden. Darauf deutet auch der Name Abraham, d. h. Vater der Menge; stand es doch bevor, dass Gott alle Völker zu ihm sammeln wollte. Wir sehen daraus, dass der Bund Gottes, welcher damals ein besonderes Eigentum der Juden war, jetzt nicht bloß ein Allgemeinbesitz ist, sondern ausdrücklich auch mit uns geschlossen wird. Anders könnten wir aus dem Evangelium nicht hinreichend sichere Heilszuversicht schöpfen. Darauf blickte Petrus auch, als er kurz darnach sagte (V. 26), Christus sei **zuvorderst** für die Juden gesandt. Darin liegt eine Andeutung, dass auch die Heiden an die Reihe kommen, wenn auch erst in zweiter Linie.

Euch hat Gott erweckt seinen Knecht Jesum. Der Apostel schließt aus Moses Worten, dass jetzt Christus erschienen sei. Doch scheinen dieselben etwas Derartiges nicht zu enthalten. Indessen zieht er einen ganz richtigen Schluss, weil ja sonst kein Segen vorhanden wäre, wenn er nicht vom Messias her uns zuflösse. Denn man muss immer im Gedächtnis behalten, dass das ganze menschliche Geschlecht unter dem Fluch steht, uns also ein ein-

zigartiges Heilmittel verheißen wird, was uns nur durch Christus dargeboten werden kann. Darum ist er allein Quell und Ursprung des Segens. Und wenn er zu dem Zweck gekommen ist, zuerst die Juden, dann uns zu segnen, so hat er ohne Zweifel seine Aufgabe erfüllt, und wir werden die Kraft und den Erfolg seines Wirkens in uns spüren, wenn nicht unser Unglaube hindernd dazwischentritt. Es war unter dem Gesetz ein Teil des priesterlichen Amtes, das Volk zu segnen. Und damit nicht eine leere Zeremonie daraus würde, war eine Verheißung angehängt (4. Mos. 6, 27).

Was aber im alttestamentlichen Priestertum schattenhaft dargestellt war, ist in Christus wahrhaft gegeben (vgl. zu Ebr. 7, 16). Übrigens soll man nicht übersetzen, dass Gott seinen Knecht „auferweckt“ habe, denn das Wort deutet nicht auf dies vergangene Ereignis zurück, sondern Petrus meint, dass Christus „erweckt“ ward, da er als Urheber des Segens offenbar wurde. Dieses soeben erst geschehene, plötzliche Ereignis musste die Gemüter noch stärker ergreifen. Denn so pflegt die Schrift zu reden, wie dies auch in dem eben zitierten Wort Moses (V. 22) geschieht. Dass Gott einen Propheten erweckt, bedeutet, dass er ihn mit den notwendigen Gaben zur Durchführung seines Amtes ausrüstet und ihn eben auf die Ehrenstufe eines Propheten erhebt. In diesem Sinne ward Christus „erweckt“, als er den ihm vom Vater aufgetragenen Dienst leistete; aber es geschieht auch täglich, wenn er uns durch das Evangelium angeboten wird, um unter uns gleichsam aufgerichtet dazustehen.

Indem er einen jeglichen bekehret. Obgleich andere abweichen, ist doch dies die allein richtige Übersetzung. Petrus legt uns noch einmal die Lehre von der Buße ans Herz und gibt zu verstehen, dass er unter der Segnung Christi die Erneuerung des Lebens mitbefasst. Ebenso fügt Jesaja (59, 20), wenn er für Zion den kommenden Erlöser verheißt, einschränkend hinzu: „denen, die sich bekehren von den Sünden in Jakob.“ Auch Christus tilgt die Sünden der Gläubigen nicht, um ihnen einen Vorwand zu weiterem sündigem Sichgehenlassen zu schaffen, sondern macht zugleich aus ihnen neue Menschen. Immerhin muss man diese beiden unter sich zusammenhängenden Gnadengaben auch klüglich unterscheiden, damit das Fundament bleibe, dass unsere Versöhnung auf Gottes gnädiger Verzeihung beruht.

Kapitel 4.

1 Als sie aber zum Volk redeten, traten zu ihnen die Priester und der Hauptmann des Tempels und die Sadduzäer 2 (die verdroß, dass sie das Volk lehren und verkündigten an Jesu die Auferstehung von den Toten); 3 und legeten die Hände an sie und setzten sie ein bis auf morgen; denn es war jetzt Abend. 4 Aber viele unter denen, die dem Wort zuhöreten, wurden gläubig; und ward die Zahl der Männer bei fünf tausend.

Vornehmlich drei Stücke wollen in dieser Erzählung erwogen sein. Sobald die Wahrheit des Evangeliums aufgeht, legt sich Satan auf jede mögliche Weise dagegen und setzt alles in Bewegung, sie im ersten Keim zu ersticken. Zum andern: der Herr rüstet die Seinen mit unbesieglcher Tapferkeit aus, damit sie gegen alle Anstürme Satans fest und unbeweglich ausharren und der Gewalt gottloser Leute nicht weichen. Endlich wollen wir auf den Ausgang achten; wie sehr auch die Gegner Macht und oberste Gewalt in der Hand zu haben scheinen und ihrerseits nichts unterlassen, den Namen Christi auszutilgen, während die Diener der gesunden Lehre wie Schafe im Rachen der Wölfe sind, breitet Gott doch das Reich seines Sohnes aus, hegt das angezündete Licht des Evangeliums und schützt das Heil der Seinen. Also gegenüber allen Bewegungen, die sich wider die aufgehende Lehre des Evangeliums erheben, und allen Hindernissen, die seinen Lauf hemmen wollen, sollen fromme Herzen nicht wankend und furchtsam werden, als wären dies ungewohnte Dinge. Sie mögen sich vielmehr sagen, dass es die gewöhnlichen Anstrengungen Satans sind; und noch ehe diese ins Werk treten, müssen wir wohl bedenken, dass Satans Angriffe und Ausbrüche unvermeidlich sind, sobald Christus mit seiner Lehre auf den Plan tritt. Auch dies wollen wir uns vorsagen, dass uns die Standhaftigkeit der Apostel zum Beispiel dienen soll, damit keine Gefahren, Drohungen und Schrecken uns von dem Bekenntnis des Glaubens abtreiben, welches der Herr von uns fordert. Dazu geselle sich ein Trost: wenn wir treulich unsere Pflicht tun, brauchen wir nicht zu fürchten, dass der Herr nicht glücklichen Erfolg schenken werde.

V. 1. **Als sie aber zum Volk redeten** usw. Wir sehen hier, wie eifrig die Gegner wachen; im ersten Augenblick sind sie zur Stelle, um Christi

Knechten den Mund zu stopfen. Ohne Zweifel laufen sie herbei, um gleichsam einen Brand zu löschen. Dies will der Bericht des Lukas eindrücklich machen, wenn er erzählt, dass der **Hauptmann des Tempels** zur Stelle war, und dass man es übel empfand, wenn die Apostel lehrend auftraten. Denn nicht zufällig treten jene Leute hinzu, sondern geflissentlich, um den Aposteln kraft ihres Amtes zu wehren. Dabei haben sie einen gewissen Schein des Rechts und des Guten. Denn wenn jemand vorwitzig sich eindrängte, so war es die Pflicht der Priester, solcher Frechheit zu steuern, das Volk im Gehorsam gegen Gesetz und Propheten zu erhalten und neuen Lehrern die Tür zu verschließen. Wenn sie also vernehmen, dass unbekannte, mit keiner Autorität bekleidete Leute im Tempel zum Volk predigen, so scheint es ihrer Amtspflicht und dem Auftrag Gottes zu entsprechen, dass sie Abwehr leisten. Sicherlich lässt sich in ihrem Vorgehen selbst nichts Tadelnswertes entdecken, aber ihr weiteres Verfahren zeigt, dass ihr Plan verbrecherisch war und aus sündhaftem Vorurteil hervorging.

Lukas führt ihre Wut und ihren Schrecken darauf zurück, dass **an Jesu die Auferstehung von den Toten** verkündigt wurde. Daraus sieht man doch, dass sie von Hass gegen die Lehre schon erfüllt waren, noch ehe man die Sache untersucht hatte. Mit Namen werden die **Sadduzäer** genannt, die sich in dieser Sache am meisten aufregten. Sie waren eine Gruppe in der Priesterschaft; da aber die Frage nach der Auferstehung aufgeworfen wurde, stellen sie sich noch schärfer ablehnend als die anderen. Es herrschte eine wunderbare Verwirrung unter den Juden, wenn eine so unheilige Partei das meiste Ansehen besaß. Denn was konnte von Frömmigkeit noch übrig bleiben, wenn man die Unsterblichkeit der Seele für eine Fabel ausgeben durfte? Aber die Menschen mussten kopfüber in die Tiefe stürzen, nachdem sie dem Zusammenbruch der reinen, göttlichen Lehre ruhig zugesehen hatten. Umso ernstlicher müssen wir uns vor jeder sündhaften Abweichung hüten, damit nicht ein solcher Sturz alsbald nachfolge.

V. 4. **Aber viele unter denen** usw. Man hat die Apostel ins Gefängnis geschlossen, aber ihre Predigt beweist weithin ihre Kraft, und deren Lauf ist frei. Solche Erfahrung rühmt auch Paulus mit hohem Wort (2. Tim. 2, 9); wenn er in Banden liegt, ist doch Gottes Wort nicht gebunden. Wir sehen daraus, dass dem Satan und den Gottlosen zwar der Zügel gelockert wird, so dass sie gegen Gottes Kinder wüten dürfen, dass sie aber mit allen ihren

Machenschaften nicht hindern können, dass Gott das Reich seines Sohnes ausbreitet, dass Christus seine Schafe sammelt, dass wenige unkriegerische und mit keinen Hilfsmitteln ausgerüstete Menschen mit ihrem bloßen Wort mehr Macht beweisen als die ganze Welt mit ihrem wütenden Widerspruch. Auch dies ist ein nicht gewöhnliches Werk Gottes, dass eine einzige Predigt eine so reiche und große Frucht brachte; in noch höherem Maße bewundernswert aber ist, dass durch die gegenwärtige Gefahr die Gläubigen sich nicht abschrecken lassen, Christi Kreuz im Glauben zu ergreifen. Denn es war ein harter Anfangsunterricht für die neu gewonnenen Christen. In dieser Wirkungskraft der Lehre gab Christus einen besseren Beweis seiner Lebendigkeit, als wenn er seinen Leib dargeboten hätte, dass man ihn mit Händen taste und mit Augen schaue. Unter der **Zahl** der Gläubigen, die auf ungefähr fünftausend angegeben wird, verstehe ich nicht den neuen Zuwachs, sondern den Gesamtbestand der Gemeinde.

5 Als er nun kam auf den Morgen, versammelten sich ihre Obersten und Ältesten und Schriftgelehrten gen Jerusalem, 6 Hannas, der Hohepriester, und Kaiphas und Johannes und Alexander, und wie viel ihrer waren vom Hohenpriestergeschlechte; 7 und sie stellten sie vor sich und fragten sie: Aus welcher Gewalt oder in welchem Namen habt ihr das getan? 8 Petrus, voll des heiligen Geists, sprach zu ihnen: Ihr Obersten des Volks und ihr Ältesten von Israel! 9 So wir heute werden gerichtet über diese Wohltat an dem kranken Menschen, durch welche er ist gesund geworden, 10 so sei euch und allem Volk von Israel kundgetan, dass in dem Namen Jesu Christi von Nazareth, welchen ihr gekreuziget habt, den Gott von den Toten auferwecket hat, stehet dieser allhie vor euch gesund. 11 Das ist der Stein, von euch Bauleuten verworfen, der zum Eckstein geworden ist; 12 und ist in keinem andern Heil, ist auch kein andrer Name unter dem Himmel den Menschen gegeben, darinnen wir sollen selig werden.

Hier ist bemerkenswert, dass die gottlosen Leute zwar alle Verschlagenheit anwenden, um das Evangelium und Christi Namen auszutilgen, dass sie aber durchaus nicht erreichen, was sie hoffen, da Gott ihre Anschläge zunichte macht. Sie halten eine Ratsversammlung und verfahren dabei so tyrannisch, dass ihre Willkür nur einen Schein des Rechts trägt, die Freiheit aber gänzlich ausgeschlossen wird und es endlich scheinen kann, als hätte

man die Wahrheit mit Recht verdammt. Aber der Herr jagt ihnen einen plötzlichen Schrecken ein, dass sie doch nicht auszuführen wagen, was sie können und auf das heftigste wollen. Die Apostel hätten zur Verteidigung ihrer Sache alles Mögliche vorbringen können, - es wäre zwischen den Wänden verschlossen und begraben geblieben, da ja niemand wohlwollend darauf hörte. Es war kein Raum für die Wahrheit. Und doch sehen wir, wie der Herr den Rat der Feinde zersplittert: sie fühlen sich gehalten und stehen still; sie legen ihrer Wut einen Zügel an, um der Missgunst des Volkes auszuweichen.

V. 7. **Aus welcher Gewalt** usw. Noch immer gebrauchen sie den Eifer um Gott als Vorwand. Angeblich liegt es ihnen am Herzen, dass man dem Herrn nicht seine Ehre entwende. „Name“ steht hier für Autorität. Alles in allem gebärden sie sich als die trefflichsten Schützer der Ehre Gottes. Dabei verfahren sie mit merkwürdiger Ungeschicklichkeit. Immer wieder forschen sie nach einem doch unzweifelhaften Tatbestand; sie wollen dadurch die Apostel zur Ablehnung treiben und durch Furcht etwas anderes erpressen, als was dieselben bisher bekannt hatten. Gott aber spottet ihrer Schlaueit und schafft, dass sie hören müssen, was sie nicht wollen.

V. 8. **Petrus, voll des heiligen Geists** usw. Dies fügt Lukas mit gutem Grund ausdrücklich hinzu, um uns wissen zu lassen, dass Petrus nicht aus sich selbst eine so herrliche Rede hielt. Sicherlich wäre ein Mann, der sich durch die Anrede eines Weibleins erschrecken ließ und Christus verleugnete, vor dieser Versammlung beim bloßen Anblick des Prunks entseelt zusammengebrochen, hätte ihn nicht die Kraft des Geistes aufrechterhalten. Es war Tapferkeit und Klugheit erforderlich. Beide bewies er in so erhabenem Maße, dass seine Antwort wahrhaft göttlich erscheint. Hier ist er ein ganz anderer Mensch als zuvor. Wir empfangen dadurch einen doppelten Nutzen. Die lobende Erinnerung, dass Petrus im heiligen Geiste redete, trägt viel zur Empfehlung der Lehre bei, die er alsbald vortragen wird. Wir aber lassen uns mahnen, dass man, wenn es sich um das Bekenntnis unseres Glaubens handelt, vom Herrn den Geist der Tapferkeit und Klugheit erbitten muss, damit er Gedanken, Gemüt und Herz regiere. Dass Petrus des heiligen Geistes „voll“ war, beschreibt ein reiches und mehr als gewöhnliches Maß desselben.

V. 9. **So wir heute werden gerichtet über dieser Wohltat** usw. Ohne Zweifel will Petrus den Priestern und Schriftgelehrten Tyrannei vorwerfen, weil sie ein ungerechtes Fragen über eine lobenswerte Wohltat anheben, als hätten er und sein Mitapostel eine verbrecherische Tat begangen. Wir werden angeklagt, weil wir einen kranken Menschen gesund gemacht haben! Dabei sieht Petrus mehr auf die verkehrte Stimmung des Herzens als auf die Frage an sich. Denn wenn die Apostel unter dem Vorwand des Wunders das Volk von der wahren und echten Gottesverehrung hätten abführen wollen, so würde man sie mit gutem Grunde zur Rechenschaft gezogen haben, weil die Religion mehr wert ist als alle Güter des gegenwärtigen Lebens. Weil aber die Ratsmitglieder keinen wirklichen Anlass haben und böswillig zum Verbrechen stempeln, was sie hätten ehren sollen, so tritt Petrus sehr zuversichtlich auf und wirft ihnen in einer ironischen Einleitung spottend vor, dass sie zu Gericht sitzen, um Wohltaten zu verdammen. Doch rührt er dies nur kurz an, um den Übergang zur Sache selbst zu gewinnen.

V. 10. **So sei euch kundgetan** usw. Wie ich schon sagte, hätte Petrus mancherlei Ausreden gebrauchen können, wenn er in die Verhandlung der Sache nicht hätte eintreten wollen. Aber weil das Wunder zu dem Zweck geschehen war, dass Christi Name verherrlicht werde, so wendet er sich sofort demselben zu. Wusste er sich doch als den Verkünder einer so herrlichen Kraftwirkung Gottes, die ihm auch ein Siegel zur Bekräftigung seiner Lehre in die Hand gab. Dabei müssen die gottlosen Leute eben das zu hören bekommen, was sie gänzlich begraben wünschten. Mit allen ihren Macheschaften erreichen sie nur dies eine, dass Petrus ihnen kräftig ins Angesicht schleudert, worüber sie sich schon entrüsteten, dass man es ändern predigte. Zuerst stellt nun der Apostel Christus als denjenigen dar, der das Wunder gewirkt hat. Weil es aber töricht und unglaublich schien, dass ein toter Mann mit göttlicher Kraft sollte ausgerüstet sein, bezeugt er, dass Christus lebt, weil Gott ihn, den sie gekreuzigt hatten, wieder vom Tode erweckte. So bot das Wunder einen Anlass, Christi Auferstehung zu predigen. Mit ihrem Zeugnis aber wollte Petrus beweisen, dass Jesus der Messias sei. Nicht bloß um die Juden zu tadeln und zur Erkenntnis ihrer Schuld zu führen, hält er ihnen vor: **welchen ihre gekreuziget habt**. Sie sollen daraus auch abnehmen, dass sie vergeblich wider Gott kämpften, und nun von ihrer

unglücklichen, zu einem verderblichen Ausgang führenden Raserei abste-
hen.

V. 11. **Das ist der Stein** usw. Ein Schriftzeugnis soll beweisen, dass es nichts Unerhörtes ist, wenn die Obersten der Kirche, die mit glänzenden Titeln prunken und den obersten Sitz im Tempel Gottes einnehmen, den Messias frevelhaft verwerfen. In der zitierten Psalmstelle (118, 22) klagt David, dass die Führer des Volks ihn von sich stießen, rühmt aber zugleich, dass Gott ihn erwählte und an die Spitze stellte. Dabei vergleicht er mit einem geläufigen Bilde die Gottesgemeinde oder den Zustand des Königreichs mit einem Gebäude. Die darin das Regiment führen, nennt er **Bauleute**, sich selbst aber stellt er als den **Eckstein** dar, welcher die ganze Last des Gebäudes stützt. Dies also ist Davids Trost, dass alle verkehrten und sündhaften Versuche der Vornehmen, die ihn verdammt und ihm nicht einmal den letzten Platz gönnten, es nicht hindern konnten, dass Gott ihn auf die oberste Stufe der Ehre erhob. Nun war aber in David schattenhaft dargestellt, was Gott in vollkommener Weise im Messias zum Ausdruck bringen wollte. Indem also Petrus zu Juden redet, führt er ganz passend dies Zeugnis als eine Weissagung auf Christus an; wussten doch seine Zuhörer, dass es auf den Messias recht eigentlich zutreffen sollte. Jetzt verstehen wir, zu welchem Zweck Petrus diesen Psalm beibringt. Die Ältesten und Priester sollten nicht in frecher Selbstüberhebung sich das Recht und Urteil anmaßen, zu billigen oder zu verwerfen, was ihnen gut dünkte. Denn es steht fest, dass Gottes Hand den Stein, welchen die Bauleute verworfen hatten, an die erste Stelle rückte, damit er zum Träger des ganzen Hauses werde. Wenn die Vorsteher der Gemeinde „Bauleute“ heißen, so erinnert sie schon dieser Name an ihre Pflicht: sie haben sich ganz und gar der Erbauung des Tempels Gottes zu widmen. Und da nicht alle ihr Amt treulich ausrichten, mögen sie darauf achten, wie man in rechter Weise baut, nämlich indem man sich an Christus als an das Fundament hält. Weiter sollen sie nicht Heu oder Stroh untermischen, sondern das ganze Gebäude nach der einen Lehre aufrichten, wie Paulus dies vorschreibt (1. Kor. 3, 11 f.). Dass Gott Christus, den die Bauleute verworfen hatten, zur Höhe emporhob, soll unsern Mut für den Fall stärken, dass etwa die Würdenträger in der Gemeinde sich wider Christus auflehnen; trotz aller ihrer Macht wird Christi Ehre unangetastet bleiben. Aus solcher Zuversicht wird auch die Frucht erwachsen, dass wir tap-

fer und unerschütterter im Kampfe für Christi Reich stehen, als dessen unbesieglischen Beschützer Gott sich darstellt. Wie standhaft tritt Petrus hier auf! Feindlich stehen ihm die Richter gegenüber, nur ein einziger Genosse teilt mit ihm die Gefahr; doch gibt er kein Zeichen von Furcht und legt in jener wütenden Versammlung ein Bekenntnis ab, von dem er wusste, dass man es mit feindlichem Sinn aufnehmen werde. Dass er ihnen aber streng das Verbrechen vorwirft, das sie begangen hatten, diene uns zur Regel für den Fall, dass wir zu erklärten Feinden der Wahrheit zu reden haben. Es gilt nämlich einen doppelten Fehler zu meiden: wir dürfen nicht durch Schweigen oder Anpassung in der Rede den Schein der Schmeichelei erwecken; denn solch treuloses Schweigen wäre ein Verrat an der Wahrheit. Auf der andern Seite dürfen wir nicht hochfahrend oder mit maßloser Hitze auftreten, wie denn der Geist im Streit oft mehr als billig überschäumt. Es herrsche eine maßvolle Würde; man tadle frei, aber schmähe nicht, noch erhitze man sich. Diese Regel befolgt hier Petrus. Im Eingang redet er die Ratsmitglieder mit Ehrerbietung an; da er aber zur Sache selbst kommt, tadelt er sie nachdrücklich; er konnte ja an ihrer verbrecherischen Gottlosigkeit nicht schweigend vorübergehen. Wer diesem Beispiel folgt, wird nicht nur Petrus, sondern den Geist Gottes zum Führer haben.

V. 12. **Und ist in keinem Andern Heil** usw. Die Rede wendet sich von dem besonderen Fall zu einer allgemeinen Aussage, und von der leiblichen Wohltat steigt sie zu dem alles umfassenden Heil auf. In der Tat hatte Christus diesen einen Beweis seiner Gnade gegeben, damit man ihn als den einzigen Spender des Lebens erkenne. Bei besonderen Wohltaten Gottes muss man den Gedanken fassen, dass er überhaupt der Quell des Heils ist. Übrigens wollte Petrus mit seinem Wort die Hohenpriester verwunden, indem er erklärt, dass allein in dem Christus, den sie auszutilgen trachteten, Heil zu finden sei. Er gibt zu verstehen, dass man doppelt verdammt wird, wenn man das von Gott angebotene Heil nicht bloß verwirft, sondern zunichte zu machen sich müht, so dass nun auch dem Volk die Frucht und der Gebrauch desselben entrissen werden. Obgleich er aber tauben Ohren zu predigen scheint, redet er doch von Christi Gnade, - falls etwa dieser oder jener darauf merken möchte; wollten sie aber nicht, so soll dies Zeugnis ihnen wenigstens jede Entschuldigung nehmen.

Und ist auch kein anderer Name usw. Dieser Satz dient zur weiteren Erläuterung des vorigen. Er besagt, dass allein in Christus Heil ist, weil Gott es so beschlossen hat. Unter dem „Namen“ ist die Ursache oder das Mittel zu verstehen, etwa in dem Sinne: da bei Gott allein das Heil zu finden ist, so will er es uns nicht anders mitteilen, als wenn wir es allein bei Christus suchen. **Unter dem Himmel** deutet darauf hin, dass die Menschen nicht bis in den Himmel aufsteigen können, um zu Gott zu gelangen. Da wir so weit von Gottes Reich entfernt sind, muss er uns nicht nur zu sich einladen, sondern mit weit ausgestreckter Hand das Heil uns zum Genusse darbieten. Dies, so erklärt Petrus, hat er nun in Christus getan, der auf die Erde herabstieg, um das Heil mit sich zu bringen. Mit dieser Lehre streitet es auch nicht, dass er über alle Himmel emporstieg (Eph. 4, 10). Denn er ist noch jetzt uns gegenwärtig, um uns die Frucht der ewigen Erlösung genießen zu lassen. An unserer Stelle aber ist von der Offenbarung des Heils die Rede, welches uns in Christus in einer Weise dargeboten wird, dass man nicht weiter fragen darf (Röm. 10, 6): Wer will hinauf gen Himmel fahren? Darum ruft uns Petrus zu Christus allein. Von ihm muss man das ganze Heil erwarten. Denn wenn Petrus alle andern Mittel ausdrücklich ausschließt, will er doch eben sagen, dass man das Heil nicht bloß teilweise, sondern vollkommen und unverkürzt in Christus findet.

13 Sie sahen aber an die Freudigkeit des Petrus und Johannes, und wunderten sich; denn sie waren gewiss, dass es ungelehrte Leute und Laien waren, und kannten sie auch wohl, dass sie mit Jesus gewesen waren. 14 Sie sahen aber den Menschen, der gesund war geworden, bei ihnen stehen, und hatten nichts dawider zu reden. 15 Da hießen sie sie hinausgehen aus dem Rat, und handelten miteinander und sprachen: 16 Was wollen wir diesen Menschen tun? Denn das Zeichen, durch sie geschehen, ist kund, offenbar allen, die zu Jerusalem wohnen, und wir können's nicht leugnen. 17 Aber auf dass es nicht weiter einreiße unter das Volk, lasset uns ernstlich sie bedrängen, dass sie hinfort keinem Menschen von diesem Namen sagen. 18 Und riefen ihnen, und geboten ihnen, dass sie sich allerdinge nicht hören ließen, noch lehreten in dem Namen Jesu.

Hier zeigt sich das böse Gewissen. Da die Ratsmitglieder keine rechtliche Handhabe erfassen konnten, springen sie zu handgreiflicher Tyrannei über,

deren Schein sie doch zuerst meiden wollten. Es wird uns zunächst erzählt, dass sie sich von dem Tatbestand überzeugen mussten; man sieht daraus, dass sie wie Giganten mit Wissen und Willen wider Gott Krieg führen. In der **Freudigkeit des Petrus und Johannes**, von denen sie doch wussten, dass sie ungelehrte und ungebildete Leute waren, erkennen sie etwas Übermenschliches; sie fühlen sich zum Staunen hingerissen, ob sie wollen oder nicht. Dennoch steigern sie sich zu solcher Unverschämtheit, dass sie unbedenklich ein tyrannisches Verfahren anwenden, die Wahrheit zu unterdrücken.

Wenn sie gestehen müssen, dass ein herrlich klares **Zeichen** vorliegt, so verurteilen sie schon dadurch sich und ihr böses Gewissen. Wenn sie sagen (V. 16), dass das Zeichen **allen offenbar** ist, so verraten sie, dass sie sich um Gott nicht kümmern und allein auf die Menschen blicken. Sie zeigen eine eiserne Stirn; wenn man irgendwie die Tatsache hätte leugnen können, so würden sie unbedenklich jede Ausflucht gebraucht haben. Wenn sie aber fragen: **Was wollen wir tun?** so verraten sie eine verstockte Bosheit. Denn hätte nicht eine teuflische Wut sie in andere Richtung getrieben, so hätten sie Gott nachgeben müssen.

Hier spüren wir den Geist des Taumels und der Raserei, mit welchem Gott seine Feinde trunken macht. Kann es etwas Törichtereres geben, als wenn sie bald darauf ihr Vertrauen auf Drohungen setzen, mit denen sie die Ausbreitung des Gerüchts unterdrücken wollen? Hätten sie auch zwei unbedeutenden Menschen den Mund gestopft, wäre damit Gottes Arm gebrochen?

V. 17. **Lasset uns ernstlich sie bedrängen.** Hier sehen wir, ein wie verderbliches Übel eine Macht ist, die sich nicht mit der Gottesfurcht verbindet. Ein Mensch, den nicht religiöse Scheu beherrscht, wird umso frecher rasen, einen je heiligeren Posten er einnimmt. Darum muss man sich stets hüten, dass man nicht gottlose Leute zur Regierung der Kirche emporhebe. Die aber ein solches Amt führen, müssen in Scheu und Bescheidenheit sich zügelnd, damit sie nicht bewaffnet scheinen, Schaden zu tun. Wenn sie jetzt ihre Ehrenstellung missbrauchen, so zeigt uns der Geist wie in einem Spiegel, dass man für nichts halten muss, was sie beschließen und befehlen. Die Vollmacht der Hirten hat ganz bestimmte Grenzen, die sie nicht überschreiten dürfen. Wenn sie dies aber wagen, ist es für uns recht und billig, dass

wir ihnen den Gehorsam verweigern, welchen zu leisten höchstes Unrecht wäre. Davon hören wir im Folgenden.

19 Petrus aber und Johannes antworteten und sprachen zu ihnen: Richtet ihr selbst, ob's vor Gott recht sei, dass wir euch mehr gehorchen denn Gott. 20 Wir können's ja nicht lassen, dass wir nicht reden sollten, was wir gesehen und gehöret haben. 21 Aber sie dräueten ihnen, und ließen sie gehen, und fanden nicht, wie sie sie peinigten, um des Volks willen; denn sie lobeten alle Gott über dem, das geschehen war. 22 Denn der Mensch war über vierzig Jahre alt, an welchem dies Zeichen der Gesundheit geschehen war. 23 Und als man sie hatte lassen gehen, kamen sie zu den Ihren, und verkündigten ihnen, was die Hohenpriester und Ältesten zu ihnen gesagt hatten.

V. 19. **Richtet ihr selbst, ob's vor Gott recht sei.** Wir wollen uns vergewärtigen, welchen Leuten sie diese Antwort geben. Jene Versammlung war die offizielle Vertretung der Gottesgemeinde. Weil sie aber ihr Recht missbraucht, verweigern ihr die Apostel den Gehorsam. Und wie man es bei einer über jeden Zweifel erhabenen Sache zu tun pflegt, überlassen sie der Gegenpartei das Urteil, um ihren Vorwurf zu verstärken. Weiter ist bemerkenswert, dass sie Gottes Autorität wider ihre Dekrete setzen. Das wäre unpassend, wären nicht die Leute, die im Übrigen als rechtmäßige Hirten der Gemeinde dastanden, Gottes Feinde gewesen. Und die Apostel sagen noch mehr, nämlich dass ein Gehorsam, den man bösen und treulosen Hirten leistet, auch wenn sie die rechtmäßige Herrschaft über die Kirche innehaben, wider Gott streitet. Diese Frage löst der Papst wie mit einem schlechten Witz, indem er einfach alles, was ihm herauszusprudeln beliebt, für göttliche Orakelsprüche erklärt. Mögen aber Menschen einen Titel haben, welchen sie wollen, man darf sie nur insoweit hören, als sie uns nicht vom Gehorsam gegen Gott abbringen. Alles, was sie vortragen, muss nach der Regel des Wortes Gottes geprüft werden. Fürsten und anderen Oberherren muss man gehorchen, aber mit der Schranke, dass sie Gott, dem obersten Könige, dem Vater und Herrn, sein Recht in keinem Stücke schmälern. Gilt dies schon gegenüber der weltlichen Herrschaft, so noch viel mehr bei dem geistlichen Regiment der Gottesgemeinde. Sicherlich hat der Geist diese Antwort den Aposteln in den Mund gelegt, nicht bloß, um den Trotz der Feinde zu bändigen, sondern auch, um uns an unsere Pflicht zu erinnern, so

oft Menschen in maßlosem Übermut Gottes Joch abschütteln und uns das Ihrige auflegen wollen. In solchem Fall muss Gottes unverletzliche Autorität unsre Gedanken erfüllen und den eitlen Dunst jeder menschlichen Herrlichkeit vertreiben.

V. 20. **Wir können's ja nicht lassen** usw. Vieles muss man um des Friedens willen schweigend ansehen und anhören. Es ist unfreundlich und ein Zeichen sündhafter Streitsucht, um unnötiger Dinge willen Lärm zu schlagen. Wenn aber die Apostel sagen, dass sie das Reden nicht lassen können, so meinen sie dies eben nicht für jeden Fall. Es handelt sich vielmehr um das Evangelium Christi, auf welchem Gottes Ehre und der Menschen Heil beruht. Dieses mit menschlichem Gebot zu unterdrücken, wäre unwürdig und ein frevelhafter Raub an Gott. Denn Gott befiehlt, dass man sein Evangelium predigt. Namentlich befiehlt er das ihnen, die sich aus auserwählte Zeugen und Herolde Christi wussten, denen der Mund durch Gottes Geist aufgetan war. Wer hier Stillschweigen gebietet, strebt, soviel an ihm ist, Gottes Gnade und das Heil der Menschen auszutilgen. Wehe unserer Feigheit, wenn wir uns durch ein so gottloses Verbot den Mund stopfen ließen! Sonderlich wer zum Lehramt berufen ist, darf durch keine Drohungen von Menschen, durch kein scheinbar noch so rechtmäßiges Regiment sich abschrecken lassen, in Freiheit das auszurichten, was er vom Herrn sich übertragen weiß. Wehe mir, sagt Paulus (1. Kor. 8, 18), wenn ich das Evangelium nicht predigte, das mir anbefohlen ist. Und nicht bloß einer tyrannischen Herrschaft von Menschen muss man diesen Befehl Gottes entgegensetzen, sondern allen Hindernissen, welche der Satan immer wieder bereitet, um den Lauf des Evangeliums zu brechen und zu hindern. Wir bedürfen eines harten Schildes, solch schwere Anläufe zu ertragen. Derartiges erleben alle Diener Christi. Was aber auch geschehe, hier ist eine eiserne Mauer; die Predigt des Evangeliums ist eine Gott wohlgefällige Sache, kann also unter gar keinen Umständen unterdrückt werden.

V. 21. **Aber sie dräueten ihnen** usw. Der Ausgang der Sache ist, dass die Gottlosen zwar noch immer vor Wut schnauben, sich aber durch Gottes verborgene Kraft gezügelt fühlen, so dass sie keinen Schaden tun können. So müssen sie sich mit Drohungen begnügen und können nicht gegen die Leiber wüten. Ist es nicht allein Gottes Kraft, die sie mit dieser Fessel bindet? Gewiss gilt bei ihnen die Furcht Gottes nichts, sondern allein die Rücksicht

auf das Volk hindert sie; aber der Herr hält sie gefesselt, ohne dass sie es wissen. Uns aber legt damit Lukas die Vorsehung Gottes ans Herz, der das Heil der Seinen behütet; bleibt sie auch den Gottlosen verborgen, so dürfen wir sie doch mit den Augen des Glaubens schauen. Ferner offenbart sich Gottes wunderbarer Rat darin, dass die heftigsten Widersacher Christi Ehre fördern müssen. Die Hohenpriester können sich nicht ohne großes Aufsehen versammeln. Nun sind alle Gemüter durch die Erwartung eines seltenen und ganz besonderen Ausgangs gespannt; die Apostel aber gehen als Freigesprochene heim.

So liegen die Feinde nicht bloß besiegt am Boden, sondern bekräftigen wider ihren Willen das Evangelium. Andererseits aber sollen wir auch beobachten, dass der den Gläubigen geschenkte Sieg ihnen die beständige Demütigung unter dem Kreuz nicht erspart. Denn man wiederholt die Drohung, dass die Apostel nicht weiter in Christi Namen lehren sollen. So siegen sie zwar, aber triumphieren durchaus nicht, es wäre denn unter der Schmach des Kreuzes. Wenn Lukas weiter berichtet, dass jedermann Gott die Ehre gab, so deutet dies noch einmal auf die Frucht des Wunders. Immerhin ist es möglich, dass nicht alle sich bis zum rechten Ziel führen ließen. Denn wer unter dem Eindruck einer Kraftwirkung Gottes nicht zu Christus kommt und das Wunder nicht zum Siegel des Glaubens gebraucht, bleibt gleichsam auf halbem Wege stehen. Doch war es schon etwas, wenn auch nicht alles, dass man in der Heilung des Menschen Gottes Kraftwirkung erkennen musste, und dass die Feinde schamerfüllt von ihrer Wut abstanden oder wenigstens für eine Weile davon abließen.

V. 23. **Kamen sie zu den Ihren, und verkündigten ihnen** usw. Wir werden alsbald sehen, welchen Zweck dieser den andern Jüngern erstattete Bericht verfolgte; sie sollen nämlich für die Zukunft aus Gottes Gnade desto mehr Mut und Zuversicht schöpfen, ferner sollten sie sich gegen die frechen Drohungen der Feinde mit Gebet wappnen. Und in der Tat muss man so handeln, dass einer den andern treibt und dass die Kinder Gottes unter sich eine fromme Verbindung pflegen, um unter Christi Fahne den gemeinsamen Feind gemeinsam zu bekämpfen. Die drohenden Gefahren mögen sie bei sich erwägen, um desto gerüsteter zu sein, ihnen zu begegnen; sehen sie auch die Feinde heftig anstürmen, so soll es sie doch nicht verdrießen, den Kampf immer von neuem aufzunehmen; sie sollen vertrauen, dass sie durch

dieselbe Gotteskraft, durch welche sie zuvor siegten, für alle Zeit unüberwindlich sein werden. Obgleich es nun Lukas nicht ausdrücklich berichtet, so ist doch wahrscheinlich, dass die Apostel sich mit ihrer zuerst gemeldeten Antwort begnügten und nicht weiter mit den rasenden Menschen stritten. Doch werden sie ihre soeben bewiesene Standhaftigkeit nicht soweit vergessen haben, dass sie den gottlosen Beschluss in knechtischer Weise aufgenommen hätten.

24 Da sie das hörten, hoben sie ihre Stimme auf einmütiglich zu Gott und sprachen: Herr, der Du bist der Gott, der Himmel und Erde und das Meer und alles, was drinnen ist, gemacht hat; 25 der du durch den Mund Davids, deines Knechts, gesagt hast: „Warum empören sich die Heiden, und die Völker nehmen vor, das umsonst ist? 26 Die Könige der Erde treten zusammen, und die Fürsten versammeln sich zuhauf wider den Herrn und wider seinen Christ“: 27 Wahrlich ja, sie haben sich versammelt über deinen heiligen Sohn Jesus, welchen du gesalbet hast, Herodes und Pontius Pilatus mit den Heiden und dem Volk Israel, 28 zu tun, was deine Hand und dein Rat zuvor bedacht hat, dass es geschehen sollte. 29 Und nun, Herr, siehe an ihre Dräuen, und gib deinen Knechten mit aller Freudigkeit zu reden dein Wort, 30 und strecke deine Hand aus, dass Gesundheit und Zeichen und Wunder geschehen durch den Namen deines heiligen Knechtes Jesu. 31 Und da sie gebetet hatten, bewegte sich die Stätte, da sie versammelt waren; und wurden alle des heiligen Geistes voll, und redeten das Wort Gottes mit Freudigkeit.

Dies Beispiel lehrt uns, was wir zu tun haben, wenn Feinde uns in herrischer Weise bedrohen. Wir dürfen nicht in Gefahren sicher sein und spotten; vielmehr muss die Furcht vor der Gefahr uns treiben, Gottes Hilfe zu erbiten. Dies ist auch ein Mittel, uns aufzurichten, damit wir uns nicht durch Drohungen von unserer Pflicht abschrecken lassen. Kinder Gottes werden weder sorglos noch über die Maßen furchtsam, sondern stärken sich mit frommem Gebet zu unbesieglcher Standhaftigkeit.

V. 24. **Du bist der Gott, der Himmel und Erde gemacht hat.** Dieser Preis der Macht Gottes lautet allgemein, ist aber dem gegenwärtigen Zweck angepasst. So loben auch die Propheten oft den Herrn, um die Furcht zu besie-

gen, die angesichts mächtiger Feinde uns verwirren könnte. Sodann fügen die Gläubigen eine Verheißung hinzu und legen damit die zwei Grundpfeiler der Gebetszuversicht. Sicherlich sind unsere Gebete nur dann rechtmäßig und dem Herrn annehmbar, wenn wir, auf seine Verheißungen und seine Kraft zugleich uns stützend, mit der gewissen Hoffnung auf Erhörung beten. Denn wahre Zuversicht kann nur erwachsen, wenn Gott uns zu sich einlädt und seine Bereitschaft zur Hilfe zusagt; zum andern, wenn wir anerkennen, dass er Kraft genug hat, Hilfe zu leisten. In dieser doppelten Betrachtung sollen also die Gläubigen sich üben, so oft sie sich zum Gebet rüsten. Weiter können wir hier lernen, unter welchem Gesichtspunkt wir die Schöpfung der Welt zu betrachten haben; wir sollen wissen, dass dem Herrn alles unterworfen ist und durch seinen Willen gelenkt wird, so dass trotz aller Anstrengungen der ganzen Welt nichts anderes geschehen wird, als was er beschlossen hat, dass also das anmaßende Auftreten der Gottlosen ein ebenso wunderliches Ding ist, als wollte sich der Ton wider den Töpfer erheben. Denn dies ist der Hauptgedanke der Gläubigen, dass Gott allen möglichen drohenden Gefahren in viel tausend Weisen begegnen könne, da er alles in der Hand hat und jeden einzelnen Teil des Himmels und der Erde, deren Schöpfer er ja ist, zum Gehorsam zwingen kann.

V. 25. Der du durch den Mund Davids usw. Jetzt wenden sich die Gläubigen zum zweiten Stück und erklären, dass sie nichts erbitten, als wovon Gott bezeugt hat, dass er es tun wolle. Sie fügen also, um die Zuversicht auf Erhörung vollzumachen, zu Gottes Macht seinen Willen. Da es sich aber um Christi Reich handelt, so bringen sie eine Verheißung Gottes vor, in welcher er bezeugt, dass er desselben Schützer sein wolle und dass die ganze Welt vergebens auf seinen Umsturz sinnen werde. Darin zeigen sich Frömmigkeit und echter Eifer, dass die Gläubigen weniger um ihr persönliches Heil als um die Mehrung des Reiches Christi besorgt sind.

Warum empören sich die Heiden? Man darf nicht leugnen, dass David von sich selbst spricht. Denn als er, vom Herrn zum König erwählt und durch Samuels Hand gesalbt, unter den äußersten Schwierigkeiten sich des Königtums bemächtigte, umgaben ihn Feinde ringsum. Bekanntlich hielten die Obersten und fast das ganze Volk mit dem König Saul und seinem Hause zusammen. Darnach erregten die Philister und andere äußere Feinde Krieg über Krieg, weil sie den neuen König verachteten. So klagt David

nicht ohne Grund, dass die Könige lärmten und ratschlugen und die Völker allerlei ersinnen.

Weil er jedoch weiß, dass Gottes Hand sein Königtum aufrechterhält, lacht er ihrer törichten Anstrengungen und erklärt, dass sie vergeblich sein werden. Weil aber sein Königtum aufgerichtet ward, damit es zum Abbild des Königtums Christi werde, bleibt David nicht am Schattenbilde hänge, sondern ergreift das Wesen selbst. Ja, wie die Apostel hier mit Recht sagen, der heilige Geist selbst straft die Welt, dass sie in lächerlicher Raserei gegen das von Gott errichtete Reich Christi anzustürmen wagt, und zwar sowohl gegen Davids Person als gegen Christus selbst. Es ist aber ein herrlicher Trost, dass Gott selbst auf unserer Seite steht, wenn wir unter Christi Regiment zu Felde ziehen. Es steht ja fest, dass alle Menschen nichts ausrichten werden, wenn sie auch, hoch und niedrig vereint, in gottlosem Bunde dies Königreich bekämpfen. Denn was ist die ganze Welt gegen Gott? Das aber sollen wir über alles schätzen, dass Gott das Reich seines Sohnes, das er gegründet hat, fortwährend schützen will, so dass wir seinen unverletzlichen Beschluss wider die Frechheit der Menschen setzen können; dann werden wir auch im Vertrauen auf seine schützende Hand unbedenklich die schreckhaftesten Zurüstungen der Menschen verachten. Von solchen spricht der Psalm, wenn er auf der einen Seite darauf hinweist, wie die Könige murren, auf der andern, wie die Völker lärmten. Alle Stände stehen feindlich wider Gottes Reich. Darüber sollen wir uns nicht wundern, weil nichts dem Fleisch mehr entgegen ist als das geistliche Schwert des Evangeliums, mit welchem Christus uns tötet, um uns zum Gehorsam zu unterwerfen. Wir sollen also bedenken, dass Christi Reich in der Welt niemals einen ruhigen Stand haben wird; so werden wir nicht zittern, als wäre es etwas Unerhörtes, wenn wir kämpfen müssen.

V. 26. Wider den Herrn und wider seinen Christ. Mit diesem Wort lehrt uns der Geist, dass jeder, der sich Christus nicht unterwerfen will, Krieg wider Gott führt. Das meinen die Menschen oft selbst nicht. Es ist aber so; denn weil Gott nur durch seinen Sohn regieren will, schütteln wir seine Herrschaft ab, so oft wir uns wider Christus auflehnen. Sagt doch der Herr selbst bei Johannes (5, 23): „Wer den Sohn nicht ehrt, der ehrt den Vater nicht.“ Diese Lehre schafft einen doppelten Nutzen. Sie wappnet uns wider allen fleischlichen Schrecken, weil wir nicht zu fürchten brauchen, dass die

Feinde des Evangeliums mächtiger sein könnten als Gott. Andererseits soll man sich hüten lernen, dass man sich nicht durch Verachtung der frommen Lehre zu seinem eigenen Verderben wider Gott erhebe.

V. 27. **Wahrlich ja, haben sich versammelt.** Die Gemeinde stärkt ihren Glauben dadurch, dass sie auf die Erfüllung der Weissagung hinweist. Der Sinn ist etwa: Herr, was du gesprochen hast, haben wir selbst als Wahrheit erlebt. Freilich konnte es scheinen, als wäre die Sache jetzt ganz anders gelaufen, als der Psalm verkündigt, als hätten die Feinde nicht vergeblich gelärmt, als wären ihre Angriffe, indem sie Christus töteten und ihre Gewalttätigkeit immer weiter greifen ließen, nicht vergeblich gewesen. Diesem Anstoß begegnen die Gläubigen und sprechen aus, dass die Feinde nicht mehr vermochten, als was Gott beschlossen hatte; trotz ihrer Triumphgesänge haben sie vergeblich gelärmt.

Über deinen heiligen Sohn Jesus. Man könnte auch übersetzen: „über deinen heiligen Knecht“. Doch passt für Christus der Sohnesname besser. Ausdrücklich wird hinzugefügt, dass Gott seinen Sohn **gesalbet** hat. So trifft auf ihn in Wahrheit zu, was wir im (zweiten) Psalm lesen: denn durch die Salbung hat Gott ihn zum König geweiht. Übrigens wurde dieselbe nicht mit sichtbarem Öl, sondern mit dem heiligen Geist vollzogen.

V. 28. **Zu tun, was dein Rat zuvor bedacht hat.** Ich legte schon dar, was diese Aussage soll; jene Verschwörung hat Christi Herrschaft so wenig umgestoßen, dass sie derselben vielmehr zu vollem Aufschwung verhalf. Gott leitet alles durch seinen verborgenen Rat und vollzieht selbst durch gottlose Leute seine Beschlüsse. Nicht als stellten sie ihm freiwillig ihre Hände zu solchem Dienst zur Verfügung, - aber er lenkt ihre Pläne und Unternehmungen rückwärts, so dass man deutlich auf der einen Seite höchste Billigkeit und Gerechtigkeit, auf der andern Verbrechen und Ungerechtigkeit sehen muss. Gott zügelt den Teufel und alle Gottlosen, dass sie uns nicht schaden können. Es wird ihnen nur der Zügel insoweit gelockert, als es zu unserer Übung nützlich ist. Übrigens sieht man hier, dass mit einem bloßen Vorauswissen Gottes nicht gedient ist. Gottes alles lenkender Wille hat zuvor verordnet, was geschah. Darum redet Lukas von Gottes **Hand**, nicht bloß von seinem Rat.

V. 29. **Und nun, Herr, siehe an ihr Dräuen.** Das Wort, was sie über Christus beibrachten, denen die Gläubigen nun auch auf sich aus; denn er will sich von seinem Evangelium nicht trennen lassen, ja alle Belästigung, die man seinen Gliedern antut, als ihm persönlich geschehen behandeln. Dass der Herr die Wut der Feinde unterdrücken möge, bitten die Gläubigen weniger um ihretwillen, weil sie etwa ruhig und unbelästigt leben wollen, als im Eifer für die Ausbreitung des Evangeliums. Denn ihre Berufung zu verlassen und müßig dahinzuleben, wäre ihnen nichts Erwünschtes gewesen. Darum fügen sie hinzu: **Gib deinen Knechten mit aller Freudigkeit zu reden.** Bemerkenswert ist übrigens die Wendung, Gott möge das Drohen der Feinde ansehen. Denn da es sein eigentliches Amt ist, den Stolzen zu widerstehen und ihren Übermut zu dämpfen, so werden sie in demselben Maße, als sie sich frech gebärden, seinen Zorn nur umso heftiger reizen. Gott wird, durch ihr unwürdiges Betragen beleidigt, Hilfe bringen. So hat Hiskia, als er in äußerster Not Hilfe erbat, dem Herrn Sanheribs Anmaßung und harte Drohungen vorgehalten (Jes. 37, 14. 17). Die Grausamkeit und Schmähsucht unserer Feinde sollen also unsern Mut nicht schwächen, noch uns aus dem Lauf der Pflicht drängen, sondern vielmehr zu eifrigem Gebet treiben.

V. 30. **Und strecke deine Hand aus** usw. Wie können diese heiligen Leute wünschen, dass täglich neue Wunder geschehen, da doch schon ein einziges die Feinde so heftig gereizt hatte? Es liegt ihnen eben Gottes Ruhm am Herzen, so dass alles andere ihnen gleichgültig wird. Durch Wunder und ebenso durch freudiges Reden soll Gottes Kraft verherrlicht werden. Die Gläubigen wissen, dass die gottlosen Leute nichts weniger ertragen können, als dass das Evangelium freien Lauf habe; weil sie aber auch wissen, dass es die Lehre des Lebens ist, die Gott verkündigt haben will, stellen sie seine Predigt unbedenklich über alles andere, was auch geschehen mag. Übrigens lernen wir hier, dass man Gottes Wohltaten mit rechtem Dank nur anerkennt, wenn man durch sie sich zu dem Gebet treiben lässt, er möge kräftig fortführen, was er angefangen hat. Die Apostel haben heldenhafte Tapferkeit bewiesen; nun beten sie wiederum, dass Gott sie mit Zuversicht rüste. So hat Paulus die Gläubigen um Fürbitte ersucht (Eph. 6, 19), es möge ihm ein freudiges Auftun seines Mundes gegeben werden, - während doch sein Wort ringsum erscholl.

V. 31. **Bewegte sich die Stätte.** Lukas berichtet, dass die Erhörung des Gebets nicht nur vom Herrn gewährt, sondern auch mit einem sichtbaren Zeichen bekräftigt wurde. Denn die Erschütterung des Orts hätte an sich nichts genützt, sie zielt aber darauf hin, dass die Gläubigen Gottes Gegenwart spüren sollen. Als Frucht wird endlich angegeben: sie **wurden alle des heiligen Geistes voll und redeten das Wort Gottes mit Freudigkeit.** Das ist die Hauptsache. Denn die Erschütterung des Ortes war ein seltener und außerordentlicher Beweis der Kraft Gottes. Dass aber die Jünger tatsächlich erlangten, was sie begehrt hatten, beschreibt den dauernden Nutzen ihres Gebets, - zu einem Beispiel auch für uns.

32 Der Menge aber der Gläubigen war ein Herz und eine Seele; auch keiner sagte von seinen Gütern, dass sie sein wären, sondern es war ihnen alles gemein. 33 Und mit großer Kraft gaben die Apostel Zeugnis von der Auferstehung des Herrn Jesu, und war große Gnade bei ihnen allen. 34 Denn es war keiner unter ihnen, der Mangel hatte; denn wie viel ihrer waren, die da Äcker oder Häuser hatten, verkauften sie dieselben und brachten das Geld des verkauften Guts, 35 und legten's zu der Apostel Füßen; und man gab einem jeglichen, was ihm not war. 36 Joses aber, mit dem Zunamen von den Aposteln genannt Barnabas (das heißt ein Sohn des Trosts), von Geschlecht ein Levit aus Cypern, 37 der hatte einen Acker, und verkaufte ihn, und brachte das Geld und legte es zu der Apostel Füßen.

V. 32. **Der Menge aber** usw. Drei Stücke werden hier gelobt. Zuerst, dass die Gläubigen **ein Herz und eine Seele** waren. Ist dies in einer größeren Menge der Fall, so bedeutet es weit mehr, als wenn nur wenige Menschen unter sich zusammenstimmen. Und die Gemeinde war doch schon auf fünftausend Seelen gewachsen. Wo freilich der Glaube regiert, vereinigt er die Seelen, dass alle dasselbe wollen und nicht wollen. Zwietracht kommt aber daher, dass wir uns nicht von demselben Geist Christi regieren lassen. Die Ausdrücke „Herz“ und „Seele“ deuten bekanntlich auf den Willen. Weil nun aber gottlose Leute oft zum Bösen sich zusammenschließen, so erscheint jene heilige Eintracht, die unter den Gläubigen blühte, besonders löblich.

Keiner sagte von seinen Gütern usw. Das zweite Stück ist dies, dass die Gläubigen die Liebe mit äußerer Tat pflegten. Das ist die Frucht, die aus der inneren Einigkeit der Herzen erwächst. Eine äußere Guttätigkeit, die nicht von Herzen kommt, würde ja auch vor Gott nichts gelten. Weiter deutet Lukas an, dass man die Einigkeit pflegte, ohne an den eigenen Nutzen zu denken; denn wenn die Reichen freiwillig das Ihre dahingaben, suchten sie nichts weniger als Gewinn.

V. 33. **Und mit großer Kraft** usw. Dies dritte Stück betrifft die Lehre. Der Eifer der Apostel für die Predigt des Evangeliums nahm nicht ab, sondern gewann immer neue Kraft. Die Auferstehung des Herrn Jesus wird gleichsam als der krönende Schlussstein des Evangeliums herausgegriffen. Um dieses Stückes willen, welches den damals herrschenden Sadduzäern am anstößigsten war, hatten ja die Apostel soeben erst den heftigen Kampf aushalten müssen.

Und war große Gnade bei ihnen allen. Offenbar trug es zur Ausbreitung der Lehre, wie auch zur allgemeinen Beliebtheit der Gläubigen bei den Draußenstehenden nicht wenig bei, dass sie die Armen so gütig unterstützten. Dies deutet Lukas an, wenn er den folgenden Satz (V. 34) begründend anschließt: **Denn es war keiner unter ihnen, der Mangel hatte.** Ohne Zweifel stimmten aber auch andere Tugenden der Gläubigen, wie ihre Rechtschaffenheit, ihr Maßhalten, ihre Bescheidenheit und ihre Geduld die Menge zum Wohlwollen.

Die da Äcker oder Häuser hatten, verkauften dieselben usw. Diese Gütergemeinschaft ist nicht von allen ohne Ausnahme gepflegt worden. Der Zusammenhang lässt ersehen, dass es viele gab, die ihren Besitz nicht anrührten. Wird doch (V. 36) Joses als ein vor andern denkwürdiges Beispiel herausgehoben. So ist die Meinung nicht, dass alle Gläubigen ihr ganzes Eigentum verkauften, sondern nur, dass dies nach Bedarf geschah. Insbesondere sollen wir dieser Mitteilung die rühmliche Tatsache entnehmen, dass die Reichen nicht bloß aus dem Jahresertrag ihrer Äcker Unterstützungen gaben, sondern in großer Freigebigkeit nicht einmal der Äcker selbst schonten. Dies aber konnte geschehen, auch wenn sie sich nicht gänzlich beraubten, sondern ihre Einkünfte nur teilweise minderten. Dies lässt sich wiederum aus den Worten des Lukas schließen, der ja eben als Zweck angibt, dass

niemand Mangel haben sollte. Zugleich lässt er ersehen, dass Klugheit waltete (V. 35): **man gab einem jeglichen, was ihm not war.** Es wurde also nicht eine gleichmäßige Verteilung der Güter vorgenommen, vielmehr teilte man in überlegter Weise aus, so dass niemand seine Dürftigkeit über die Maßen drückte. Und **Joses** wird ausdrücklich unter dem Gesichtspunkt gelobt, dass er seinen einzigen Acker verkaufte und dadurch alle anderen übertraf. Nun sehen wir, worin die Gütergemeinschaft bestand: es genoss niemand sein Gut ohne Rücksicht auf die andern, sondern ein jeder war bereit, nach Bedarf fürs Allgemeine beizusteuern. Unser Herz müsste härter sein als Eisen, wenn diese Geschichte uns nicht Eindruck machte. Damals spendeten die Gläubigen reichlich von ihrem Gut; wir begnügen uns heute nicht, missgünstig zu verschließen, was wir in Händen haben, sondern rauben grausam noch Fremdes.

Jene boten schlicht und gutgläubig ihr Eigentum dar; wir ersinnen tausend trügerische Künste, um alles von allen Seiten an uns zu ziehen. Jene legten ihre Gaben zu den Füßen der Apostel; wir berauben frech das Heiligtum und stehlen ohne Scheu, was dem Herrn geweiht war. Einst verkaufte man seine Besitztümer; jetzt herrscht eine unersättliche Gier, alles zusammenzukaufen. Damals machte die Liebe den Privatbesitz den Armen gemein; jetzt sind gewisse Leute so unmenschlich, dass sie den Armen missgönnen, mit ihnen zusammen auf der Erde zu wohnen und mit ihnen das Wasser, die Luft und den Himmel zu genießen. Was hier geschrieben steht, dient also zu unserer Beschämung. Doch haben auch die Armen an dem gegenwärtigen Übel zum Teil Schuld. Ein Austausch der Güter kann doch nur stattfinden, wo fromme Eintracht waltet und man ein Herz und eine Seele ist; viele aber sind so hochfahrend, undankbar, faul, räuberisch und lügenhaft, dass sie, soviel an ihnen ist, der Neigung, Gutes zu tun, nicht nur entgegenwirken, sondern die Durchführung geradezu unmöglich machen. Dennoch wollen wir an die Mahnung des Paulus gedenken (Gal. 6, 9), dass man im Gutes tun nicht müde werden soll. Übrigens ist es ein Missbrauch unserer Geschichte, wenn die Wiedertäufer und andere Schwärmer daraus den Wahnsinn folgern, dass unter Christen der bürgerliche Privatbesitz unerlaubt sei. Denn weder schreibt Lukas ein für jedermann verbindliches Gesetz vor, wenn er von dem Verhalten der ältesten Christen berichtet, in welchem eine einzigartige Kraft des göttlichen Geistes sich auswirkte - noch spricht er aus-

nahmslos von allen, so dass man etwa denjenigen nicht für eine Christen angesehen hätte, der nicht sein ganzes Gut verkaufte.

Kapitel 5.

1 Ein Mann aber, mit Namen Ananias, samt seinem Weibe Saphira verkaufte sein Gut, 2 und entwandte etwas vom Gelde mit Wissen seines Weibes, und brachte einen Teil, und legte es zu der Apostel Füßen. 3 Petrus aber sprach: Ananias, warum hat der Satan dein Herz erfüllet, dass du dem heiligen Geist lögest, und entwendetest etwas vom Gelde des Ackers? 4 Hättest du ihn doch wohl mögen behalten, da du ihn hattest; und da er verkauft war, war es auch in deiner Gewalt. Warum hast du denn solches in deinem Herzen vorgenommen? Du hast nicht Menschen, sondern Gotte gelogen. 5 Da Ananias aber diese Worte hörte, fiel er nieder, und gab den Geist auf. Und es kam eine große Furcht über alle, die dies höreten. 6 Es standen aber die Jünglinge auf, und taten ihn beiseit, und trugen ihn hinaus und begruben ihn.

V. 1. Der bisherige Bericht des Lukas könnte den Schein erwecken, als wären die damals unter Christi Namen gesammelten Leute mehr Engel als Menschen gewesen. Denn es ist eine unglaubliche Tugend, dass die Reichen zur Unterstützung der Armen nicht bloß Geld, sondern sogar Grundbesitz drangaben. Jetzt aber vernehmen wir, dass Satan einen Betrug ersann, in jene heilige Gemeinschaft einzudringen, und zwar unter dem Vorwand besonderer Tugend. Denn die Heuchelei bedient sich sonderbarer Schleichwege. Mit ihr aber greift der Satan die Gemeinde an, wenn er in offenem Kampfe nichts ausrichten kann. Es gilt hier aber vor allem auf die Absicht des heiligen Geistes zu achten. Er will durch diese Geschichte erstlich bezeugen, dass dem Herrn nur ein aufrichtiges Herz wohl gefällt, zum andern, dass er auf eine heilige und reine Zucht in seiner Gemeinde großen Wert legt. Denn die Strafe, welche Gott dem Ananias und seinem Weibe auflegt, ist ein wesentlicher Punkt. Bei Erwägung aller Umstände erkennen wir, dass die Hauptsünde des Ananias in der heuchlerischen Darbringung besteht, mit welcher er Gott und die Gemeinde täuschen wollte. Unter dieser Heuchelei aber verbargen sich noch weitere Sünden: Verachtung Gottes, vor dem er sich nicht scheute, als wüsste er nichts um sein verkehrtes Wesen; Raub am Heiligtum, weil er von dem, was er als gottgeweiht ausgab, einen Teil entwendete; sündhafter und eitler Ehrgeiz, weil er es nicht auf Gottes, sondern der Menschen Urteil absieht; Unglaube, weil er diesen unerlaubten Weg nur im Misstrauen gegen Gott betreten konnte. Zu alledem

kommt das versteckte und freche Lügen. Es wäre schon eine denkwürdige Tat gewesen, hätte Ananias nur die Hälfte vom Ertrag seines Ackers hingegeben. Aber es gilt (Spr. 15, 8): „Der Gottlosen Opfer ist dem Herrn ein Gräuel.“ Nichts kann ihm angenehm sein, wo die schlichte Gradheit des Herzens fehlt. So geschieht es, dass Christus die zwei Scherflein, welche die Witwe opferte (Lk. 21, 2), höher wertet als große Summen, die andere aus ihrem gehäuften Reichtum darbieten.

V. 2. Und legte es zu der Apostel Füßen. Hier sieht man, was Ehrgeiz vermag. Es verdrießt den Ananias, dass man ihn nicht für einen der Besten hält. Trotz seiner Geldgier beraubt er sich also eines Teils seines Vermögens, um einen guten Ruf unter den Menschen zu gewinnen. Dabei bedenkt er nicht, dass er vor Gottes Angesicht lügt und trügt, und dass Gott diese Lüge strafen wird. So geschieht es, dass er den Füßen der Apostel mehr Ehre erweist als den Augen Gottes. Umso mehr sollen wir uns hüten, dass wir beim Gutes tun nicht nach dem Beifall der Zuschauer haschen; und nicht vergeblich empfiehlt Christus, dass die linke Hand nicht wissen soll, was die rechte tut, wenn wir Almosen geben (Mt. 6, 3).

V. 3. Petrus aber sprach usw. Wie durchschaute Petrus den Betrug des Ananias? Ohne Zweifel durch Offenbarung des Geistes. Lukas gibt also zu verstehen, dass der Apostel gleichsam an Gottes Stelle stand und seine Sache führte. Wenn Gottes Geist durch den Mund eines sterblichen Menschen einem Heuchler, der unter dem Schein glänzender Tugend dastand, das Verbrechen auf den Kopf zusagt, wie wollen dann die Verworfenen Gottes eigene Stimme samt dem Schall der Posaune ertragen, wenn sie vor seinen Richterstuhl treten müssen? Wie schwer das Verbrechen ist, deutet die Frage des Petrus an: **Ananias, warum hat der Satan dein Herz erfüllt?** Es gibt keinen Menschen, dessen Herz der Satan nicht mit seinen Stacheln träge; jeden einzelnen wandeln viele Versuchungen an und dringen in sein Herz. Wo aber der Satan ein Herz „erfüllt“, hat er gleichsam den Herrn vertrieben und übt die Herrschaft im ganzen Menschen. Dies ist das Zeichen eines Verworfenen: er ist völlig dem Satan übergeben, so dass Gottes Geist keinen Raum mehr hat. Der Tadel, dass Ananias **dem heiligen Geist** gelogen habe, besagt nichts anderes, als was ihm nachher vorgeworfen wird, er habe nicht Menschen, sondern Gott gelogen. Umso mehr müssen wir uns hüten, dass in uns nicht die Heuchelei die Oberhand gewinnt, an welcher

das eigentlich Sündhafte eben dies ist, dass sie den allwissenden Gott täuschen will. Das ist doch ohne unwürdigen Spott über ihn nicht möglich. Darum sagt Petrus nicht mit Unrecht über ihn, dass ein Herz, das solches tut, vom Satan erfüllt sei. Denn wer sollte Gott so zu schmähen wagen, wenn er nicht alle gesunde Vernunft verloren hat? Angesichts dieser schrecklichen Blindheit stellt Petrus seine Frage in einem Ton, als handle es sich gleichsam um ein Wunder.

V. 4. Hättest du ihn doch wohl mögen behalten. Die Schuld des Ananias wird noch größer, weil er ohne jeden Zwang sündigte. Schon die Entschuldigung wäre unzureichend, dass wir von außen zur Sünde gereizt werden; wie viel schlimmer aber ist es, wenn wir uns aus freien Stücken in das Böse stürzen und gleichsam geflissentlich Gottes Rache heraufbeschwören! Übrigens ziehen wir hier den Schluss, dass niemand ein Gesetz auferlegt war, sich von seinem Vermögen zu trennen. Denn Petrus erklärt, es habe dem Ananias freigestanden, sowohl den Acker zu behalten als auch das dafür erlöste Geld.

Du hast nicht Menschen, sondern Gotte gelogen. Die Heuchler täuschen sich selbst, indem sie meinen, es nicht mit Gott zu tun zu haben. Daher diese ausdrückliche Erklärung des Petrus, weil ja Ananias der Gemeinde den Trug vormachte. Er hätte aber bedenken müssen, dass Christus selbst gegenwärtig ist, wo zwei oder drei in seinem Namen sich versammeln (Mt. 18, 20). In der Versammlung der Gemeinde hätte er sich betragen müssen, als wenn er Gott mit Augen sähe. Denn weil Gott in seiner Gemeinde regieren will, gehört es zur Ehrfurcht gegen ihn, dass man auch dem Regiment, welches er durch sein Wort ausübt, heilige Scheu entgegenbringt. Freilich waren die Apostel Menschen, aber nicht Privatleute; denn Gott hatte sie mit seiner Stellvertretung betraut. Außerdem ist bemerkenswert, dass wer den heiligen Geist belügt, gegen Gott selbst lügt. Diese Ausdrucksweise ist ein deutlicher Beweis für die Gottheit des heiligen Geistes. In derselben Weise sagt auch Paulus: Ihr seid Gottes Tempel, weil sein Geist in euch wohnt (1. Kor. 3, 16 f.; 6, 19).

V. 5. Da Ananias diese Worte hörte usw. Der Tod des Ananias ist ein Tatbeweis für die Wirkungskraft des Wortes, die Paulus herrlich erhebt, indem er es als einen Geruch des Todes zum Tode für die Verlorenen bezeichnet

(2. Kor. 2, 16). Er spricht freilich von dem geistlichen Tod der Seele; was aber dem Leibe des Ananias widerfuhr, war ein sichtbares Zeichen dieser vor Mensचनाugen verborgenen Strafe. Er ward nicht mit dem Schwert, mit der Hand, noch mit Gewalt getötet, sondern erlosch durch bloßes Vernehmen des Wortes. Wenn wir dies hören, mögen uns die Drohungen des Evangeliums schrecken und beizeiten demütigen, damit nicht auch wir eine ähnliche Demütigung erfahren. Denn von Christus gilt das Wort (Jes. 11, 4): „Er wird mit dem Odem seiner Lippen den Gottlosen töten.“ Was seiner Natur nach Heil bringt, muss für solche Leute tödlich werden, die das im Wort angebotene Heil von sich weisen. Sollte sich aber jemand daran stoßen, dass der Apostel eine körperliche Strafe verhängt, so antworte ich, dass dies eben eine jener außerordentlichen Geistesgaben war, von welchen Paulus spricht (1. Kor. 12, 10). Dahin gehört es auch, dass Paulus den Zauberer Elymas mit Blindheit schlug (Apg. 13, 8). Dass aber manchen diese Strafe zu grausam dünkt, kommt daher, dass sie die Sünde des Ananias nicht auf Gottes, sondern auf ihrer eigenen Wage wiegen, also eine schwere Untat, unter der sich doch, wie wir zeigten, noch viele andere Verbrechen bergen, als einen leichten Fehler einschätzen. Wie Gott in der Anfangszeit sichtbare Gnadengaben über die Gemeinde ausgoss, um uns sicher wissen zu lassen, dass er mit der verborgenen Kraft seines Geistes bei uns sein würde, ja wie er mit äußeren Zeichen handgreiflich darbot, was wir in der Erfahrung des Glaubens innerlich fühlen – so hat er auch durch sichtbare Bestrafung zweier Menschen bezeugt, welch schreckliches Gericht aller Heuchler wartet, die ihn und seine Gemeinde verspotten.

Und es kam eine große Furcht usw. Gott wollte durch Bestrafung des einen auch den andern Furcht einjagen, damit sich in heiliger Scheu von aller Täuschung fernhielten. Was Lukas von der Furcht berichtet, die sie ergriff, geht auch uns an. Denn der Herr wollte damals ein allgemein gültiges Zeugnis für alle Zeiten ablegen, damit jedermann lerne, aufrichtig mit ihm zu handeln. Dabei sollen fromme Seelen sich durch diese Strafe über den Verbrecher auch getrieben fühlen, in Zukunft das Ihrige noch freigebiger dem Herrn und den Armen zu weihen; sie können ja hier ersehen, wie wertvoll vor Gott das Almosengeben ist, dessen Entweihung so schwer geahndet wurde.

7 Und es begab sich über eine Weile bei dreien Stunden, kam sein Weib hinein, und wusste nicht, was geschehen war. 8 Aber Petrus antwortete ihr: Sage mir, habt ihr den Acker so teuer verkauft? Sie sprach: Ja, so teuer. 9 Petrus aber sprach zu ihr: Warum seid ihr denn eins geworden, zu versuchen den Geist des Herrn? Siehe, die Füße derer, die deinen Mann begraben haben, sind vor der Tür, und werden dich hinaustragen. 10 Und alsbald fiel sie zu seinen Füßen, und gab den Geist auf. Da kamen die Jünglinge, und fanden sie tot, trugen sie hinaus und begruben sie neben ihren Mann. 11 Und es kam eine große Furcht über die ganze Gemeinde und über alle, die solches hörten.

V. 7. Und es begab sich über eine Weile usw. Es geschah durch Gottes handgreifliches Vorsehungswalten, dass die Gemeinde eine gesonderten Eindruck davon empfing, wie treulos das Herz und wie verstockt die Bosheit dieser beiden Leute war. Da sie beide den gleichen Fall darboten, hätte ihr Verbrechen auch zu gleicher Zeit aufgedeckt werden können; aber es war für die Erbauung der Gemeinde passender und nützlicher, dass sie beide nacheinander ihre Gottlosigkeit offenbarten.

V. 8. Sage mir usw. Wir sehen, wie Gott nicht plötzlich mit seiner Strafe daher fährt, sondern zuerst die nötige Nachfrage hält; die Rache soll erst über ganz verstockte Menschen ergehen, die sich die Vergebung abschneiden. Da Saphira ihre Sache für geheim hielt, musste sie sich durch diese Frage des Petrus getroffen fühlen, als wäre sie vor Gottes Richterstuhl zitiert. Es wird ihr Zeit zur Umkehr gegeben, ja, es ist dies eine sanfte Einladung zur Buße. Indem sie aber sicher auf ihrem Wege beharrt, zeigt sie sich unheilbar, indem keine Gottesfurcht sie erschüttert. Hier können wir lernen, wie eifrig wir uns mühen müssen, Sünder auf den rechten Weg zurückzuführen. Diese Mäßigung beobachtet auch der Geist Gottes; wo aber zum Verbrechen eine hartnäckige Verachtung Gottes sich gesellt, da ist die Zeit zur Strafe reif. Es sind also anmaßende Menschen, die hier ein Missfallen über Gottes unmäßige Strenge äußern. Wir sollen vielmehr darüber nachdenken, wie wir dereinst vor seinem Richterstuhl bestehen können. Es ist Verachtung seines heiligen, göttlichen Wesens, wenn man wünscht, dass die ihm zuge dachte Täuschung ungestraft bleibe. Dass Ananias und Saphira sich vor Christus nicht scheuen, der in der Versammlung der Seinen den Vorsitz führt, geht aus einem Gemisch von Gottlosigkeit und Frechheit her-

vor: wenn sie nur Schmach und Schande vor Menschen vermeiden, vor denen sie scheinen wollen, so macht es ihnen gar nichts aus, vor Gott ein handgreifliches Verbrechen abzuleugnen. Diese hartnäckige Ablehnung der Sünde ist der Gipfelpunkt. Dass aber zahllose Heuchler nicht minder Gottes und seiner Gemeinde täglich spotten und doch nicht tödlich geschlagen werden, darf uns nicht wundernehmen. Da Gott allein der Welt Richter ist, bleibt es seine Sache, jeden einzelnen zu strafen, wann und wie es ihm gut scheint. Man darf ihm nicht ein bestimmtes Maß vorschreiben. Es wird uns aber in der körperlichen Bestrafung der beiden wie in einem Spiegel das schwere, innere Gericht vorgestellt, das noch verborgen ist. Denn wenn wir bedenken, was es heißt, in das ewige Feuer geworfen zu werden, so können wir es nicht als das äußerste Übel ansehen, vor Menschen tot niederzustürzen (vgl. 1. Kor. 10, 5).

V. 9. Zu versuchen den Geist des Herrn. Mit diesem Ausdruck wird der Spott, den die beiden mit Gott trieben, bezeichnet, weil sie in völliger Sicherheit den Betrug geplant hatten, als wäre Gottes Geist nicht der Herzenskündiger. Welche Sorglosigkeit, dass einer den andern zum Vertrauten des Verbrechens machte und sie untereinander eins wurden, indem sie dem Herrn die Tür wiesen! Denn, dass man Gott versucht, sagt die Schrift, wo man ihm seine Macht oder seine Allwissenheit abspricht. Vom Geist aber ist hier die Rede, weil derselbe durch die Apostel die Gemeinde leitet. Denn Christi Aussage, dass der Geist die Welt strafen oder richten werde (Joh. 16, 8), deutet eben auf dies Gericht, welches er durch den Dienst der Gemeinde ausübt.

V. 11. Und es kam eine große Furcht usw. Diese wiederholte Erinnerung spricht von einer doppelten Furcht. Einmal kam Furcht **über die ganze Gemeinde**, weil ja die Gläubigen nie in so vollkommener Gottesfurcht stehen, dass eine Mahnung durch seine Gerichte ihnen nicht weiteren Fortschritt bringen könnte. Der Blick auf die Strafen, die Gott einst und noch täglich über Frevler verhängt, soll uns mit Furcht vor ihm erfüllen und von schamlosem Sündigen abschrecken. Immer von neuem muss man das Fleisch in Zaum halten, weil schwerlich ein einziger Zügel für dasselbe genügen würde. Weiter kam Furcht **über alle, die solches hörten**. Damit aber hatte es eine andere Bewandnis: die Furcht führte sie nicht bis zur rechten Anbetung Gottes, sondern zwang sie nur, ihm die Ehre zu geben.

12 Es geschahen aber viele Zeichen und Wunder im Volk durch der Apostel Hände; und waren alle in der Halle Salomos einmütiglich, 13 der andern aber wagte keiner, sich zu ihnen zu tun, sondern das Volk hielt groß von ihnen. 14 Es wurden aber immer mehr hinzugetan, die da glaubeten an den Herrn, eine Menge Männer und Weiber, 15 also dass sie die Kranken auf die Gassen heraus trugen und legeten sie auf Betten und Bahren, auf dass, wenn Petrus käme, sein Schatten ihrer etliche überschattete. 16 Es kamen auch herzu viele von den umliegenden Städten gen Jerusalem und brachten die Kranken und die von unsaubern Geistern gepeinigt waren; und wurden alle gesund.

V. 12. Der Bericht kehrt zu allerlei Wundern zurück, welche der Art des Evangeliums recht eigentlich entsprechen, zu solchen nämlich, durch welche Christus nicht bloß seine Macht, sondern auch seine Güte bezeugt, um durch die Süßigkeit seiner Gnade Menschen an sich zu locken. Denn er ist gekommen, die Welt zu retten, nicht zu verdammen. Wenn also Kranke geheilt, andere von bösen Geistern befreit werden, so stellen diese körperlichen Wohltaten die geistliche Gnade Christi dar und gehören darum recht eigentlich zu seinem Amt. Das schreckliche Zeichen aber, das sich bei Ananias und Saphira ereignete, war gleichsam eine Nebenerscheinung. Durch die Fülle der Wunder, von denen Lukas berichtet, wollte Gott das Evangelium seines Sohnes verherrlichen, besonders in seinen Anfängen, um den Juden mit Sicherheit zu bezeugen, dass jene Herstellung aller Dinge, die so oft verheißen war und auf welche sie alle ihre Hoffnung zu setzen behaupteten, jetzt gegenwärtig sei. Unter den „Bahren“ (V. 15) sind kleine Betten zu verstehen, auf welchen man im Altertum Mittagsruhe zu halten pflegte. Auf sie legte man die Kranken, weil sie in dieser Weise leichter hinausgebracht werden konnten.

Und waren alle in der Halle Salomos einmütiglich. Damit beschreibt Lukas die Gewohnheit der Christen, zu bestimmten Stunden sich zu versammeln, nicht bloß des Gebets und der Lehre wegen, sondern auch um nach Gelegenheit andere für den Herrn zu gewinnen. Dass sie einmütig waren, lässt ersehen, dass sie alle aus freien Stücken diese Ordnung pflegten und dass niemand etwa widerspenstig war, indem er die öffentliche Versammlung vernachlässigte und sich in seinen vier Wänden hielt. Damit gaben sie ein Beispiel nicht nur von Bescheidenheit, sondern auch von Standhaftig-

keit. Denn das Zusammenkommen an einem so viel besuchten Orte war von Gefahr nicht frei. Umso lobenswerter war ihre einmütige Bereitschaft, Schwierigkeiten auf sich zu nehmen.

V. 13. Der andern aber wagte keiner usw. Hier erscheint eine weitere Frucht der Wunder: überwunden von einer so handgreiflichen Macht Gottes, wagen die Ungläubigen nicht, die Apostel zu verachten, sehen sich vielmehr zur Ehrfurcht gegen die Gemeinde gezwungen. Es könnte freilich ungereimt erscheinen, dass die Wunder sie abschrecken, so dass sie nun Gott und sein Volk fliehen. Ich antworte, dass ihre eigene Schuld sie hinderte, näher heranzutreten. Denn ohne Zweifel will Gott durch Wunder uns zu sich einladen. Wer daraus nicht den Nutzen zieht, dass er die dort leuchtende Gottesgnade begierig küsst, ist durch ein böses Gewissen gehindert. Immerhin ist es eine Frucht, dass Gott jenen Leuten einige Furcht auspresst, obwohl Lukas dies nicht allein den Wundern zuschreibt, sondern überhaupt an alles denkt, was die Würde der Gemeinde mehren konnte. War doch alles derartig geordnet, dass darin gleichsam die göttliche Majestät widerstrahlte, und die Christen unterschieden sich von den andern wie die Engel von den Menschen. Denn in einer heiligen Zucht und echter, der Frömmigkeit entsprechender Ausgestaltung des Kultus liegt eine geheime Ehrwürdigkeit, welche die Bösen auch wider ihren Willen fesselt. Dabei denkt Lukas an maßvolle Leute, bei denen ein Same der Gottesfurcht in der Tiefe schlummerte, wie es auch heute manchen gibt, der sich zwar durch Eitelkeit der Welt abhalten lässt, Christi Joch auf sich zu nehmen, der aber Bedenken trägt, unsere Lehre zu verachten, weil er an derselben etwas Göttliches spürt.

V. 15. Wenn Petrus käme usw. Diese Erzählung missbrauchen die Papisten nicht bloß zur Empfehlung erlogener Wunder, die angeblich an den Märtyrergräbern geschehen, sondern auch zur Anpreisung ihrer Reliquien. Warum, so sagen sie, sollte bloß der Schatten des Petrus Heilkraft besitzen, nicht aber sein Grab, Kleid oder die Berührung seiner Gebeine? Ich antworte, dass man nicht sofort alles für wohlgetan halten muss, was nach dem Bericht des Lukas rohe und im Glauben noch unerfahrene Leute getan haben. Und noch eine bessere Widerlegung ist zur Hand: waren doch die Apostel mit dieser Kraft nur als Diener des Evangeliums begabt. Soweit es also zur Förderung des Glaubens an das Evangelium diente, bedienten sie sich die-

ser Gabe, ja Gott ließ seine Kraft nicht minder durch ihren Schatten als durch ihren Mund wirken. Die Wunder dagegen, von welchen die Papisten schwätzen, führen genau in die entgegen gesetzte Richtung: ihr Zweck ist, die Welt von Christus abzuziehen, damit sie zu den Heiligen fliehe.

17 Es stand aber auf der Hohepriester und alle, die mit ihm waren, welches ist die Sekte der Sadduzäer, und wurden voll Eifers, 18 und legten die Hände an die Apostel und warfen sie in das gemeine Gefängnis. 19 Aber der Engel des Herrn tat in der Nacht die Türen des Gefängnisses auf, und führte sie heraus, und sprach: 20 Gehet hin und tretet auf, und redet im Tempel zum Volk alle Worte dieses Lebens. 21 Da sie das gehört hatten, gingen sie frühe in den Tempel und lehrten. Der Hohepriester aber kam und die mit ihm waren, und riefen zusammen den Rat und alle Ältesten der Kinder von Israel; und sandten hin zum Gefängnis, sie zu holen. 22 Die Diener aber kamen hin und fanden sie nicht im Gefängnis; kamen wieder und verkündigten 23 und sprachen: Das Gefängnis fanden wir verschlossen mit allem Fleiß, und die Hüter außen stehen vor den Türen; aber da wir auftraten, fanden wir niemand drinnen. 24 Da diese Rede hörten der Hohepriester und der Hauptmann des Tempels und andere Hohepriester, wurden sie über ihnen betreten, was doch das werden wollte. 25 Da kam einer, der verkündigte ihnen: Siehe, die Männer, die ihr ins Gefängnis geworfen habt, sind im Tempel, stehen und lehren das Volk. 26 Da ging hin der Hauptmann mit den Dienern und holeten sie, nicht mit Gewalt; denn sie fürchteten sich vor dem Volk, dass sie nicht gesteiniget würden.

V. 17. Bis dahin hat Lukas berichtet, wie die Gemeinde an Mitgliederzahl wuchs, wie sie durch mancherlei Gaben herrlich geschmückt war und sich durch Wunder auszeichnete, kurz, wie in jeder Weise Christi Herrschaft in ihr blühte. Nunmehr beginnt er zu erzählen, wie dies alles die Wut der Gottlosen entzündete, so dass sie von neuem umso heftiger rasten. Das offensichtliche Wirken Gottes schreckt sie nicht, sondern treibt sie nur zu frecherem Ansturm. Diese Blindheit als eine schreckliche Strafe Gottes soll für alle Menschen eine Mahnung sein, dass sie sich beizeiten dem Herrn unterwerfen, damit sie nicht im Taumelgeist wider Gottes Hand stoßen und von derselben zermalmt werden. Weiter wird uns eingepägt, dass Gott zwar seine Gemeinde durch geistliche Güter heben, aber doch zulassen will, dass sie

von den Gottlosen gequält werde. Darum müssen wir immer zum Kampf bereitstehen.

Der Hohepriester und alle, die mit ihm waren. Gemeint sind die nächsten Freunde und Ratgeber des Hohenpriesters, die er nicht nach rechtem Urteil, sondern aus Parteiliebe sich zugesellt hatte, wie denn damals die verschiedenen Gruppen schamlos widereinander kämpften. Die erneute Erinnerung, dass die Sadduzäer fast alle Macht in Händen hatten, will den Zustand der Gottesgemeinde, über die eine solche Sekte herrschte, als schrecklich wüst und verwirrt darstellen. In diese tiefste Schande ließ Gott die Synagoge versinken, nachdem er seine Kirche von derselben abgesondert hatte; wer das Evangelium verachtete und in diesem Sumpf zurückblieb, war umso weniger zu entschuldigen. Was anders übrigens konnte jene Schweine treiben, die sich um kein ewiges Leben kümmerten, als bloßer Ehrgeiz und die Sucht, die einmal ergriffene Herrschaft festzuhalten?

Und wurden voll Eifers. Dieser Eifer, mit welchem die Heuchler ihre abergläubischen Einrichtungen verteidigen wollen, treibt sie zu sündhaftem und gewalttätigem Angriff. Hieraus kann man sehen, wie viel solch menschlicher „Eifer“ vor Gott wert ist, wenn er sich nicht durch Vernunft und Klugheit, das ist aber durch Gottes Geist, leiten lässt. Die Verworfenen haben ein böses Gewissen, wenn sie mit Wissen und Willen wider die Frömmigkeit kämpfen; aber sie betrügen sich selbst mit dem täuschenden Schein wahren Eifers, der unberechtigten Neuerungen entgegentritt. Mit solchem „Eifer“ brüstet man sich heute fast überall im Papsttum. Es sollte aber das erste sein, auf den Unterschied von Gut und Böse zu achten und nicht leichthin etwas zu verwerfen.

V. 19. Aber der Engel des Herrn usw. Der Herr führte die Apostel aus dem Gefängnis, freilich nicht um sie gänzlich aus den Händen der Feinde zu befreien; denn alsbald lässt er zu, dass man sie zurückholt und mit Ruten schlägt (V. 26. 40). Er wollte aber mit diesem Wunder bezeugen, dass sie, die für sein Evangelium wirkten, unter seinem Schutz standen, wodurch einerseits der Gemeinde eine neue Glaubensstärkung zuteil werden, andererseits den Gottlosen jede Entschuldigung genommen werden sollte. Darum sollen wir nicht immer hoffen, ja nicht einmal wünschen, dass Gott uns aus dem Tode reiße; es gilt vielmehr mit dem einen zufrieden zu sein, dass seine

Hand unser Leben deckt, soweit es möglich ist. Dass er hierfür sich eines Engels bedient, entspricht seinem gewöhnlichen Verfahren; denn überall in der Schrift gibt er Zeugnis, dass die Engel es sind, durch welche er uns seine Wohltaten darreicht. Das ist keine eitle Spekulation, sondern eine nützliche Stütze für unsere Schwachheit, zu wissen, dass nicht nur Gott für uns Sorge trägt, sondern dass auch die himmlischen Geister über unser Wohlergehen wachen. Gott hat ein mehr als gewöhnliches Unterpfand seiner Liebe gegeben, indem er die edelsten seiner Geschöpfe mit der Sorge für unser Heil betraute. Der Engel aber öffnet das Gefängnis **in der Nacht**, weil er das Wunder nicht vor den Augen gottloser Leute tun wollte; indessen sollte man aus dem Erfolg erkennen, dass es geschehen sei.

V. 20. Redet im Tempel. Der Zweck der Befreiung ist, dass die Apostel die Predigt des Evangeliums fleißig fortsetzen und mutig ihre Feinde reizen sollen, bis sie endlich tapfer zugrunde gehen. Endlich erst, nach vollbrachtem Beruf, hält Gottes Hand sich ruhig, und sie werden zum Tod geschleppt. Jetzt aber öffnet der Herr ihnen das Gefängnis, sie für die Ausrichtung ihres Amtes frei zu machen. Das ist bemerkenswert, weil wir sehen, dass viele, die einer Verfolgung entgingen, in der Folgezeit stillschweigen, als hätten sie nun ihre Pflicht gegen Gott getan. Andere bereiten sich sogar ihren Weg durch Verleugnung Christi. Der Herr aber befreit die Seinen nicht, damit sie von dem begonnenen Lauf ablassen, sondern für die übrige Zeit noch glühender zu werden. Die Apostel hätten ja antworten können: Es ist besser, eine Zeitlang zu schweigen, da wir ohne Gefahr ja nicht werden reden können. Jetzt wirft man uns wegen einer einzigen Predigt ins Gefängnis; wie viel heftiger wird demnach die Wut der Feinde entbrennen, wenn sie sehen, dass wir kein Ende machen. Weil sie aber wissen, dass wir dem Herrn leben und sterben sollen, lehnen sie den Auftrag nicht ab. So ziemt es sich immer, darauf zu sehen, welche Aufgabe der Herr uns stellt. Es werden uns viele Dinge begegnen, die unsern Mut brechen, wenn wir uns nicht mit Gottes Gebot einfach begnügen, bei unserer Pflicht auszuharren und ihm den Fortgang anheim stellen.

Alle Worte dieses Lebens. Es ist ein ausgezeichnetes Lob des Evangeliums, dass es eine den Menschen Heil und Leben spendende Lehre heißt. Denn es wird uns darin Gottes gnädige Gerechtigkeit geoffenbart, und Christus bietet sich uns darin an mit dem Opfer seines Todes, mit dem Geist

der Wiedergeburt, dem Pfand zur Annahme unserer Gotteskindschaft. Und es wird dies namentlich den Aposteln gesagt, damit sie umso mutiger alle Kämpfe für das Evangelium auf sich nehmen, wenn sie hören, dass sie ewiges Heil spenden dürfen. Auf das Wort „dieses“ Lebens wird gleichsam wie mit Fingern gewiesen, damit wir wissen, dass wir es nicht in der Ferne zu suchen haben, da ja das Wort in unserem Munde und Herzen ist. Allerdings ließe sich der Ausdruck auch als eine Umstellung deuten, einfach in dem Sinne: diese Lebensworte.

V. 21. Der Hohepriester aber kam usw. Jetzt ruft der Hohepriester den ganzen Rat zusammen, weil er die Last nicht tragen könnte, wenn er nur seiner Partei die Ehre gäbe und die andern überginge. Es treibt ihn also die Furcht zur Berufung der ganzen Körperschaft. Doch hält er peinlich auf die Formen des Rechts. Es werden die **Ältesten** berufen, die das Regiment in Händen hatten, so dass alles, was man hat, aus Beschluss und Autorität des Konzils floss. Wer hätte bei einem solchen Anfang nicht auf einen gemäßigten Ausgang gehofft? Und sicher wenden sie allen Schein auf, damit es nicht aussähe, als unterdrückten sie die Wahrheit mit tyrannischer Gewalt. Als sie aber vernehmen, dass die Apostel im Tempel lehren, stehen sie von der Verfolgung ihrer Absicht nicht ab, obwohl sie wissen, dass dieselben nicht durch menschlichen Betrug, sondern durch ein Wunder frei wurden. So verbindet sich mit ihrer gottlosen Unsittlichkeit und der Verachtung Gottes ein offenbarer, schrecklicher Wahnsinn. Die Heuchler können sich eben mit dem Schein guten Rechts nur eine Weile decken; endlich müssen sie ihre Bosheit verraten. Das trifft auch für unsere Zeit zu. Wir wissen, wie hochmütig die Papisten auf ihrem Grundsatz pochen, man müsse einem rechtmäßigen Konzil sich unterwerfen, weil es die offizielle Vertretung der Kirche ist. Als rechtmäßig geben sie aber ein solches aus, bei welchem nichts an der äußeren Form fehlt. Dies traf freilich auf das Konzil zu, von welchem Lukas hier berichtet; und doch wissen wir, dass es zusammentrat, um Christi Namen auszulöschen. Es genügt aber nicht, dass die Inhaber des Kirchenregiments sich versammeln, wenn dies nicht in Christi Namen geschieht.

V. 26. Und holeten sie nicht mit Gewalt. Man vermied die Gewalt, damit nicht ein Aufruhr entstände. So scheut man sich nicht vor Gott, fürchtet sich aber vor Menschen. Die Apostel bewahren dabei die rechte Beschei-

denheit; obwohl sie von einer großen Menschenmenge umgeben sind, lassen sie sich von den Dienern abführen, um nicht zu Urhebern eines Tumults zu werden.

27 Und als sie sie brachten, stellten sie sie vor den Rat. Und der Hohepriester fragte sie 28 und sprach: Haben wir euch nicht mit Ernst geboten, dass ihr nicht solltet lehren in diesem Namen? Und sehet, ihr habt Jerusalem erfüllet mit eurer Lehre und wollt dieses Menschen Blut über uns führen.

V. 27. Ein doppeltes Verbrechen wirft der Hohepriester den Aposteln vor. Weil sie dem Beschluss des Hohenrats sich nicht gefügt hatten, zieht er sie des Ungehorsams und der Auflehnung. Im andern Satz verrät er ein böses Gewissen oder lässt wenigstens merken, dass er mehr seine persönliche Sache als eine öffentliche Angelegenheit führt. Denn er beklagt sich darüber, dass die Apostel in gehässiger Weise die Schuld an Christi Tod den Priestern und Schriftgelehrten zuschieben wollten. Das ist's also, was jene Leute innerlich peinigt, dass sie Rache und Strafe für den gottlosen Mord fürchten. Zuerst freilich schiebt der Hohepriester die Lehre in den Vordergrund. Zuletzt aber kann man merken, dass ihm an der Lehre so viel nicht liegt. Inzwischen klagt er die Apostel des Aufruhrs an. Wer dem obersten Priester nicht gehorchte, beging ein todeswürdiges Verbrechen; wie viel mehr also, wer die ganze Priesterschaft verachtete! Der Hohepriester vergisst aber, daran zu denken, was die Priesterschaft ihrerseits Gott und der Gemeinde leisten musste. Er missbraucht seine Gewalt zur Tyrannei, als wäre sie über jedes Gesetz erhaben. Ebenso macht es heute mit uns der Papst. An dem Hohenpriester aber kann man sehen, wie hochfahrend und überfrech solche geistlichen Tyrannen sich gebärden, welche eine Herrschaft für sich beanspruchen, die dem Worte Gottes nicht untertan sein soll. Wir haben euch **mit Ernst geboten**, sagen sie. So hart und streng können sie nur reden, weil sie sich einbilden, dass man unterschiedslos alles annehmen müsse, was sie befehlen.

29 Petrus aber antwortete und die Apostel und sprachen: Man muss Gott mehr gehorchen denn den Menschen. 30 Der Gott unserer Väter hat Jesum erweckt, welchen ihr erwürget habt und an das Holz gehängt. 31 Den hat Gott durch seine rechte Hand erhöht zu einem Fürsten

und Heiland, zu geben Israel Buße und Vergebung der Sünden. 32 Und wir sind seine Zeugen über diese Worte, und der heilige Geist, welchen Gott gegeben hat denen, die ihm gehorchen. 33 Da sie das hörten, ergrimmeten sie, und dachten sie zu töten.

V. 29. Der wesentliche Inhalt der Verteidigungsrede ist der: man darf, ja **man muss Gott mehr gehorchen denn den Menschen.** Gott heißt uns für Christus zeugen, darum ist es vergeblich, dass ihr uns Stillschweigen gebietet. Wann übrigens dieser Grundsatz Platz greift, habe ich früher auseinandergesetzt (zu 4, 19). Wenn Gott Menschen mit Oberherrschaft über uns bekleidet, so soll doch sein eignes Recht unangetastet bleiben. Nur soweit also haben wir Rücksicht auf die Vorgesetzten zu nehmen, als Gottes Oberherrschaft dadurch nicht verletzt wird. Wo ein richtiger Gebrauch der Macht waltet, wäre es unzeitig, Gott und Menschen widereinander zu stellen. Wenn ein treuer Hirt auf Grund des göttlichen Worts gebietet und verbietet, werden widerspenstige Menschen vergeblich erwidern, dass man Gott gehorchen müsse. Denn Gott will sich durch Menschen hören lassen. Ja, der Mensch ist nichts anderes als Gottes Werkzeug. Wenn eine Obrigkeit in rechter Weise ihres Amtes waltet, so ist es verkehrt, sie in das Licht zu setzen, als stritte sie mit Gott, von dessen Bahn sie doch nicht abweicht. Vielmehr gilt in solchem Fall die andere Regel: wer Gott gehorchen will, muss seinen Dienern folgen. Dasselbe ist über das Verhältnis zu Eltern und Herren zu sagen. Sobald aber Vorgesetzte uns vom Gehorsam gegen Gott abbringen, begehen sie frechen Raub am Heiligtum und beginnen Krieg mit Gott; so muss man sie in Schranken halten, damit Gott mit seiner Autorität allein groß sei. Dann verschwindet aller Dunst der Ehre. Menschen, die seinen Ruhm verdunkeln, würdigt Gott keines Ehrentitels. Wenn also ein Vater sich mit seiner Stellung nicht begnügt und Gott, dem obersten Vater, die Ehre zu entreißen trachtet, hat er nicht mehr zu gelten als sonst ein Mensch. Wenn ein König, ein Fürst oder eine obrigkeitliche Person sich derartig überhebt, dass er Gottes Ehre und Recht mindert, so ist er nur ein Mensch. Ebenso muss man über die Pastoren denken. Wer über sein Amt hinausgreift dadurch, dass er sich wider Gott setzt, soll seines Ehrentitels entkleidet werden, damit er nicht unter dieser Maske Täuschung anrichte. Herrlich ist das Amt eines Hirten, groß die Würde der Kirche, aber der Herrschaft Gottes und dem Lehramt Christi darf kein Abbruch geschehen.

V. 30. Der Gott unserer Väter hat Jesum erweckt. Jetzt beweisen die Apostel, dass die Gottesfurcht sie treibt, sich wider das Gebot der Priester aufzulehnen, weil Gott sie eben das zu tun heißt, was jene verbieten. Dass Christus von Gott „erweckt“ sei, ist nach dem gewöhnlichen Sprachgebrauch der Schrift geredet. Wird doch oft gesagt, dass Gott Propheten, Richter oder andere Knechte erweckt habe, deren er sich zu irgendeinem großen Werk bedienen will. Dies will besagen, dass die trefflichsten Naturgaben zu schwach sein würden, wenn nicht Gott die Leute, denen er ein besonders hervorragendes Amt auflegt, mit besonderen Gaben ausrüstete. Möglicherweise liegt hier eine Anspielung an jene berühmte Aussage Moses vor (5. Mos. 18, 15), die Petrus in seiner früheren Rede (3, 22) zitierte. Ausdrücklich berufen sich die Apostel auf den Gott der Väter, um zu bezeugen, dass sie nicht eine neue Religion einführen oder dem Volk einen neu gebackenen Gott aufdrängen. Sie mussten sich gegen den Verdacht wehren, der, wie sie wohl wussten, auf ihnen lastete, als wollten sie das Volk von Gesetz und Propheten abführen. Gewiss billigen sie nicht jede von den Vorfahren angenommene Gottesverehrung, wie unheilige Menschen sich mit dem einen Beweisgrund zufrieden geben, dass die Väter so gelehrt haben und sie lediglich in deren Sitten und Einrichtungen verharren. Vielmehr denken die Apostel an die Väter, mit denen Gott seinen Bund geschlossen hatte, die sich an die rechte und reine Lehre gehalten und die Heilsverheißung mit wahren Glauben ergriffen hatten, kurz, die aus dem himmlischen Vater geboren waren und durch seinen heiligen Geist mit allen ihren Nachkommen in der Gotteskindschaft standen.

Welchen ihr erwürget habt. Mit diesem Satzglied erklären die Apostel die Obersten der Gemeinde, die als solche die höchste Ehre beanspruchten, für offenbare Feinde Gottes. Daraus folgt, dass sie unwürdig sind, irgendwelche Autorität zu besitzen. Zugleich aber ist dieser Satz mit seinem Zugeständnis ein Zeichen des Vertrauens: mögen jene für eine Schande halten, was die Apostel aus freien Stücken ungeschweht verkündigen; dass Christus den schmachvollen Tod am Kreuz erlitt, darf doch nicht den Schein erwecken, als wäre dadurch sein Ruhm geschmälert worden. Die Apostel wollen etwa sagen: Ihr zwar habt ihn getötet, und eure Grausamkeit gab sich nicht mit einem gewöhnlichen Tod zufrieden. Er ward ans Holz gehängt. Aber

weder der Tod konnte seine Kraft ersticken, noch die Schande, die ihr ihm aufbranntet, seine Ehre tilgen. Gottes Berufung bleibt fest und gültig.

V. 31. Den hat Gott erhöht. Was also auch die Gottlosen in Bewegung setzten, konnte doch nicht verhindern, dass Christus das ihm vom Vater auf-erlegte Werk durchführte. Gottes **rechte Hand** ist seine Kraft, die Christus, der durch Menschenhand getötet war, erhöhte und zum Herrn über Engel und Menschen setzte. Diese Erfahrung setzten die Apostel allen Mächtschäften des Satans und der Welt entgegen. Dieselben werden nichts ausrichten, weil sie nicht so hoch emporsteigen können, dass sie Gottes Hand hinderten, die bereits mächtig am eingeborenen Sohne wirkte und nicht ablassen wird zu wirken. Es wird auch der Zweck angegeben: Christus soll ein **Fürst und Heiland** werden. Diese Ausdrücke bezeugen, dass in Christus erfüllt ward, was Gott dem Volk bezüglich eines Führers und Königs verheißen hatte, und das zweite Wort drückt am deutlichsten sein Amt aus.

Zu geben Israel usw. Jetzt wird die Weise beschrieben, in welcher Christus zum Heil des Volks regiert; er führt nämlich die Seinen zur Buße und ver-söhnt sie durch Vergebung der Sünden mit Gott. In diesen beiden Stücken ist bekanntlich die ganze Lehre des Evangeliums begriffen. So führen die Apostel hier nicht nur die Verteidigung ihrer Sache, sondern predigen auch klar über Christi Amt, um womöglich auch einige von den heftigen Feinden für die Frömmigkeit zu gewinnen. Die **Buße** ist, wie wir früher erläuterten, die innere Hinwendung des Menschen zu Gott, die sich darnach in äußeren Werken erweist. Denn wenn Christus uns durch den Geist der Wiedergeburt innerlich umwandelt, so soll alsbald der Erneuerung des Sinnes und Herzens ein neues Leben folgen. Gehört es nun zu Christi Amt, uns Buße zu geben, so folgt, dass sie ein für menschliche Fähigkeit unerreichbares Ding ist. Und da sie eine wunderbare Umwandlung ist, die uns zu neuen Kreaturen macht, das Bild Gottes in uns wiederherstellt, uns aus der Knechtschaft der Sünde zum Gehorsam gegen die Gerechtigkeit überleitet, so können sicherlich die Menschen so wenig sich selbst bekehren wie sich selbst erschaffen. Freilich ist die Buße eine freiwillige Hinwendung, aber woher anders kommt dieser Wille als daher, dass Gott unser Herz ändert, aus einem steinernen zu einem fleischernen, aus einem harten und widerspenstigen zu einem biegsamen, kurz, aus einem verkehrten zu einem richtigen Herzen macht? Das aber geschieht, wenn Christus uns durch seinen Geist neu ge-

biert. Und es ist dies nicht die Gabe eines Augenblicks, sondern es muss ein tägliches Wachstum im ganzen Leben stattfinden, bis wir völlig an Gott hängen, was erst geschehen wird, wenn wir unser Fleisch ausziehen. Gewiss ist es der Anfang der Buße, dass ein bisher von der Welt abgekehrter Mensch sich und der Welt absagt und ein neues Leben anhebt. Weil wir aber beim ersten Betreten des Weges noch weit vom Ziel entfernt sind, so bedarf es unablässigen Fortschritts. Beides erlangen wir durch Christi Wohltat; wie er die Buße in uns anhebt, so schenkt er uns die Beharrung. Und doch würde diese unschätzbare Gnadengabe uns wenig nützen, wenn sich mit ihr nicht die Vergebung der Sünden verbände. Denn zuerst findet uns Christus als Feinde Gottes, und noch immer hängen uns Fehler an, die uns von ihm scheiden, so dass er ein gutes Recht hätte, sich mehr feindlich als wohl geneigt zu uns zu stellen. Darin aber besteht die Gerechtigkeit, dass Gott uns die Sünden nicht anrechnet. Also darf man diese andere Gnadengabe niemals von der ersten trennen. Vielmehr wird das Evangelium verstümmelt und verderbt sein, wenn es nicht aus diesen beiden Stücken besteht; die Menschen müssen belehrt werden, dass sie durch unverdiente Anrechnung der Gerechtigkeit mit Gott durch Christus versöhnt werden, und dass der Geist der Wiedergeburt sie zu einem neuen Leben umgestaltet. Damit ist uns in Kürze gesagt, auf welche Weise man in Christus das Heil gewinnen muss.

V. 32. Und wir sind seine Zeugen. Nachdem die Apostel versichert haben, dass ihre Lehre von Gott stammt, wenden sie sich, damit sie nicht eigenmächtig etwas anzugreifen scheinen, zu der weiteren Aussage, dass sie auch lediglich auf Gottes Befehl reden. Das ist eine unerlässliche Verteidigung; alle Diener des Evangeliums müssen bezeugen, dass sie lediglich vortragen, was sie von Gott empfangen; zum andern dass sie dazu auch berufen wurden, so dass sie dem Zwang, zu lehren, sich nicht entziehen können, wollen sie sich nicht wider Gott auflehnen. Als „**Worte**“ bezeichnet Lukas hier nach hebräischem Sprachgebrauch die betreffenden Dinge. Doch habe ich auch nichts dagegen zu erinnern, wenn jemand an Worte im eigentlichen Sinne denken will.

Und der heilige Geist. Jetzt bekräftigen die Apostel ihre Berufung mit dem Erfolg. Denn es war gleichsam ein Siegel, das zur Bestätigung ihrer Lehre diente, wenn Gott die Gläubigen mit dem heiligen Geist beschenkte. So

konnte man sehen, dass ihm der Glaube an das Evangelium erwünscht und angenehm war. Dass Gott den Geist denen gab, die ihm **gehorschen**, beziehe ich auf Christus, so dass etwa gesagt wird: an denen, die an Christus glauben, sieht man, wie reich Gott ihren Gehorsam lohnt. Denn Gott will, dass wir Christus gehorchen. Darum ist ihm unser Dienst in diesem Stück auch wohlgefällig. Fragen könnte man aber, inwiefern hier gesagt werden kann, dass der Geist nach dem Glauben gegeben wird, da wir doch den Glauben erst durch Offenbarung des Geistes besitzen. Es ist hier aber von den Gaben der Sprachen, der Weissagung, der Auslegung, der Heilung und ähnlichen Dingen die Rede, mit denen Gott damals seine Gemeinde zierte. In diesem Sinne fragt auch Paulus die Galater (3, 2), ob sie den Geist durch des Gesetzes Werke oder durch die Predigt vom Glauben empfangen hätten. So geht die Erleuchtung durch den Geist dem Glauben, welchen sie hervorruft, voran; darnach aber folgen andere Gnadengaben zu weiterem Fortschritt, nach dem Grundsatz: wer da hat, dem wird gegeben. Auch wir wollen den Schoß des Glaubens dem Herrn öffnen, wenn anders wir wünschen, dass uns der Reichtum neuer Geistesgaben geschenkt werde. Aber unser Unglaube empfängt heute einen ganz anderen Lohn, weil nur zu viele vom Geist Gottes verlassen sind und darum nichts schmecken und sehen.

V. 33. Ergrimmeten sie. Die Priester hätten sich getroffen fühlen sollen, selbst wenn ihr Herz von Stein gewesen wäre; aber sie brechen in Zorn aus. Wir sehen daraus, dass bei den Verworfenen keine Gründe etwas ausrichten, um sie zum Gehorsam gegen Gott zu beugen. Denn wenn Gott nicht im Inneren redet, kann die äußere Belehrung nur das Ohr treffen. Die Apostel konnten bewirken, dass die Feinde überwunden wurden und still schwiegen; aber ihr Trotz war so wenig gebändigt oder gebessert, dass sie nur noch wütender wurden. Zugleich aber ist die Wirksamkeit des Wortes bemerkenswert; wenn es auch die Verworfenen nicht zum Besseren verändert, so dringt es doch in ihre Herzen und quält ihr Gewissen. Daher eben kommt ja die Wut, dass sie sich von ihrem Richter bedrängt fühlen. Gern würden sie des ganzen Evangeliums spotten, wie sie denn alles daransetzen, es für ein Nichts halten zu können. Doch es ist in ihm eine Majestät verborgen, welche dies ihr Vergnügen gewaltsam zerstört. Dann aber tritt die Wut namentlich in Erscheinung, wenn sie durch den Klang der Posaune vor Gottes Richterstuhl gerufen werden.

34 Da stand aber auf im Rat ein Pharisäer mit Namen Gamaliel, ein Schriftgelehrter, in Ehren gehalten vor allem Volk, und hieß die Apostel ein wenig hinaus tun, 35 und sprach zu ihnen: Ihr Männer von Israel, nehmet euer selbst wahr an diesen Menschen, was ihr tun sollet. 36 Vor diesen Tagen stand auf Theudas, und gab vor, er wäre etwas, und hingen ihm an eine Zahl Männer, bei vierhundert; der ist erschlagen, und alle, die ihm zufielen, sind zerstreuet und zunicht worden. 37 Darnach stand auf Judas aus Galiläa in den Tagen der Schätzung, und machte viel Volks abfällig ihm nach; und der ist auch umgekommen, und alle, die ihm zufielen, sind zerstreuet. 38 Und nun sage ich euch: Lasset ab von diesen Menschen, und lasset sie fahren. Ist der Rat oder das Werk aus den Menschen, so wird's untergehen; 39 ist's aber aus Gott, so könnet ihr's nicht dämpfen; auf dass ihr nicht erfunden werdet, als die wider Gott streiten wollen.

V. 34. Nunmehr erzählt Lukas, wie der Herr die Wut jener gottlosen Leute zersplitterte. Sie waren willens, die Apostel zu töten; da tritt **Gamaliel** ins Mittel, jenen unsinnigen Rat aufzuhalten. Die Angabe genauerer Umstände soll zeigen, wie ein einziger Mann so Großes gegen die Menge vermochte. Lukas bezeichnet ihn als einen **Pharisäer**, deren Partei bekanntlich in besonderer Achtung stand. Weiter heißt es, dass er **in Ehren gehalten** war **vor allem Volk**; jene aber fürchteten das Volk. So kommt es, dass sie gegen seine Stimme weniger zu unternehmen wagen. So schreckt Gott meistens plötzlich und unerwartet seine feinde und hemmt ihre Wut. Übrigens heißt Gamaliel die Apostel abtreten, damit sie nicht etwa durch seine Worte neue Kühnheit gewinnen. Denn es ist nicht wahrscheinlich, dass er seine Rede deshalb hielt, weil er der Lehre des Evangeliums zustimmte oder sie schützen wollte; sondern da er alle anderen in Wut entbrannt sah, wollte er als ein menschlich gesinnter und besonnener Mann durch eine Zwischenrede einen gemäßigten Ausgang herbeiführen. Übrigens ist sein Spruch, wenn man alles recht erwägt, eines klugen Mannes nicht würdig. Freilich weiß ich, dass viele ihn für ein Orakel halten. Wie verkehrt sie aber urteilen, geht zur Genüge schon daraus hervor, dass man nach diesem Rat jeglicher Strafe sich enthalten müsste, dass man keine Missetat weiter in Schranken halten, ja überhaupt kein Hilfsmittel für sein Leben gebrauchen dürfte, welches auch nur einen Augenblick zu verlängern ja nicht in unserer Gewalt steht.

Gewiss ist beides richtig, dass keine menschliche Anstrengung vernichten kann, was aus Gott stammt, und dass keine Sache bloß menschlichen Ursprungs so fest ist, dass sie bestehen könnte. Daraus aber zu schließen, dass man alles gehen lassen müsse, ist verkehrt. Vielmehr sollen wir darauf achten, was Gott uns aufträgt; er will aber Missetaten durch unseren Dienst in Schranken halten. Zu diesem Zweck hat er Obrigkeiten eingesetzt und mit dem Schwert gerüstet. Zu diesem Zweck hat er Älteste an die Spitze seiner Gemeinde gestellt, damit sie freche Leute zur Ordnung zwingen und nicht die Sünde zügellos und ungestraft sich ausbreiten lassen. Es ist also ein verkehrter Schluss, dass wir die Hände in den Schoß legen müssten, weil Gottes Kraft allein zureicht, Übel zu beseitigen. Allen in allem folgert Gamaliel aus richtigen Grundsätzen etwas Verkehrtes. Denn was allein eine Stütze des Glaubens sein soll, gebraucht er fälschlich für die Frage nach unserer äußeren Pflicht und nach dem Grund unseres Handelns. Unsere Schlussfolgerung gehe vielmehr den entgegen gesetzten Weg: was aus Gott ist, muss bestehen bleiben wider den Willen der ganzen Welt. Also muss der Glaube gegen jegliche Anstürme Satans und der Menschen standhalten; denn er stützt sich auf Gottes ewige Wahrheit; selbst wenn der Himmel einstürzt, ist unser Heil gesichert, da ja Gott es schafft und hütet. Andererseits: wie heftig die Gottlosen auch überbrodeln, wie wütend sie auch Christus und seine Kirche bekämpfen, sie werden doch nicht die Oberhand gewinnen, weil es Gottes Sache ist, den Rat der Menschen zu zersplittern, und weil er auf diese Weise sich an ihrem frechen Gebaren rächt.

V. 36. Vor diesen Tagen stand auf Theudas usw. Wenn man den jüdischen Schriftsteller Josephus (Antertümer 20, 5; 18, 1) für glaubwürdig hält, muss man urteilen, dass Gamaliel hier die historische Reihenfolge umgekehrt hat. Denn jener erzählt, dass der Gaulaniter Judas aus der Stadt Gamala unter dem Landpfleger Cyrenius (Lk. 2, 2) mit seinen Anhängern einen Aufruhr erregt habe, um die Schätzung zu verhindern. Theudas habe sich unter dem Landpfleger Cuspius Fadus für einen Propheten Gottes ausgegeben. Fadus aber wurde von dem Kaiser Claudius (41 – 54 n. Chr.) nach Judäa geschickt, und zwar nicht vor dem zweiten oder dritten Jahre seiner Regierung. Wenn aber Lukas sagt (V. 37): **darnach stand auf Judas**, so will er nicht eine Zeitfolge angeben, sondern er meint nur, dass derselbe außerdem aufgestanden sei. Übrigens passen nicht einmal die Beispiele, mit welchen

Gamaliel seinen Ratschlag stützt, hinreichend für den vorliegenden Fall. Denn weil man dem Judas nicht sofort entgegen trat, führte der von ihm erregte Aufstand zu vielen Niederlagen, und erst nach langer Zeit wurde er mit Waffengewalt gebändigt. Auch Theudas würde viel größeren Schaden angerichtet haben, hätte ihn nicht der Eifer des Cuspius Fadus rechtzeitig niedergeschlagen. Gamaliel sieht aber nur darauf, dass Menschen, die mit Vorwitz auftreten, einen unglücklichen Ausgang erleben, und dass Gottes Rache einen solchen herbeiführt. Weil übrigens die Priester den Herrn, der sie in rechter Weise mahnte, zu hören verschmähen, so sind sie es wert, dass ein Mann, der in törichter Weise nach allen Seiten schwankt, durch oberflächliche Gründe sie erlahmen lässt. Des Weiteren ergibt die Zeitrechnung, dass seit dem Tode Christi wenigstens 12 Jahre verflossen waren, als die Apostel gestäubt wurden. Umso aner kennenswerter war die Standhaftigkeit der Apostel, die nach ihren langwierigen Mühen so unwürdigen Lohn davontragen, sich dadurch aber nicht brechen lassen, noch von ihrem Wege abste hen.

Er wäre etwas. Manche Handschriften fügen ohne Veränderung des Sinnes noch hinzu: „Großes“. Er gab sich nämlich für einen Propheten aus, der imstande sei, den Jordan auszutrocknen, um den Seinen einen Durchgang zu schaffen. Dabei sehen wir, wie weit Gamaliel von rechter Erkenntnis entfernt ist. Er vergleicht Christi heilige Diener mit Betrügern und Räu bern, wenn er auch nachher zu milder en Worten einlenkt und es ungewiss lässt, ob sie unter Gottes Führung diese Sache angefangen haben. Doch redet er zweifelhaft, weil er lediglich einer genaueren Untersuchung aus dem Wege gehen und Ruhe haben will. Zu billigen ist an seiner Rede nur, dass er die gottlosen Leute von gottloser Frechheit abhält, weil nichts schrecklicher ist, als Gottes Feind zu werden.

40 Da fielen sie ihm zu und riefen den Aposteln, stäubten sie und geboten ihnen, sie sollten nicht reden in dem Namen Jesu, und ließen sie gehen. 41 Sie gingen aber fröhlich von des Rats Angesichte, dass sie würdig gewesen waren, um seines Namens willen Schmach zu leiden; 42 und hörten nicht auf, alle Tage im Tempel und hin und her in Häusern zu lehren und zu predigen das Evangelium von Jesu Christo.

V. 40. Stäupten sie und geboten ihnen usw. Man nimmt Gamaliels Rat an, stäupt aber die Apostel und verbietet ihnen, zu lehren. Daraus können wir schließen, wie groß die Wut der Feinde war, da dies maßlose Verfahren noch Platz greift, nachdem sie schon gestillt oder wenigstens gemildert sind. Zugleich lässt sich ersehen, wie unglücklich in der Regel solche Ratschläge der mittleren Linie auslaufen, bei denen man Gottes Wahrheit hintersetzt und nur auf Menschen Rücksicht nimmt. Gamaliel erreicht zwar, dass man des Lebens der Apostel schont; dabei wird aber dem Sohn Gottes in ihrer Person eine Schmach angetan. In ewigem Schweigen wird die Wahrheit des Evangeliums begraben, wenigstens soweit dies an den Feinden liegt. Gott freilich gibt auf diese Weise seinem Wort eine wunderbare Ausbreitung; aber jener Plan bleibt darum doch sündhaft. Dies wollen wir darum anmerken, weil heute nicht wenige dem Herrn schon einen erheblichen Gehorsam zu leisten glauben, wenn sie nur das Leben derer, die um des Evangeliums willen Gefahr leiden, schonen und sonst blutdürstige Feinde zu milderem Verfahren umstimmen; dabei scheuen sie sich aber nicht, sie zu verbrecherischer Abschwörung Christi zu drängen, welchen zu bekennen doch vor Gott viel mehr wert ist als aller Menschen Leben.

V. 41. Sie gingen aber fröhlich usw. Gewiss sind die Apostel nicht so stumpf gewesen, dass sie die Schmach und den Schmerz, den man ihnen antat, nicht empfunden hätten, hatten sie doch die Natur nicht gänzlich ausgezogen. Wenn sie aber den Anlass bedachten, überwog die Freude. Diese Doppelstimmung muss überhaupt bei den Gläubigen vorhanden sein, so oft sie für das Evangelium Verfolgung leiden; es sticht sie zwar das bittere Leid, aber in geistlicher Freude überwinden sie diese Traurigkeit. Sie alsbald ihren Weg rückwärts lenken müssen, hätte ihnen diese Freude nicht neue Frische und Kraft gegeben. Ohne Zweifel hat Petrus auch seinen Tod als süß und lieblich empfunden, von dem ihm doch der Herr bezeugt hatte, dass er ihm bitter sein werde (Joh. 21, 18). Wir wollen also lernen, mit Schmerz und Angst derartig zu ringen, dass wir fröhlich neuem Kreuz entgegengehen und das uns schon auferlegte tragen können.

Dass sie würdig gewesen waren usw. Auf den ersten Blick erscheint es ungereimt, dass die Schmach Würde und Ehre sein soll. Aber dies ergibt sich aus dem Widerstreit zwischen der Welt und Gott, dass vor Gott und seinen Engeln große Würde und hervorragender Ruhm ist, was vor Menschen als

äußerst schimpflich gilt. Bekanntlich war die Todesart, die Christus leiden musste, vor anderen schmachvoll; und doch hat er am Kreuz den edelsten Triumph gewonnen. Tragen wir also sein Bild, so können wir es mit Recht als hohe Auszeichnung rühmen, dass wir vor der Welt voller Schmach sind. So rühmt sich Paulus der Malzeichen Christi (Gal. 6, 17). Freilich dürfen wir uns nicht wundern, dass so wenige tapfer und wacker sind, das Kreuz zu tragen, weil fast alle durch den Sinn des Fleisches sich erdrücken lassen. Den einzigen Trost aber, dass Christi Schmach besser ist als alle weltlichen Triumphe, fasst unter hundert kaum einer. Darum sollen wir umso eifriger in die Betrachtung der Wahrheit uns versenken, dass wir heute den Leiden Christi gleich gestaltet werden, damit wir dereinst Teil und Gemeinschaft an seiner Herrlichkeit gewinnen.

V. 42. Und höreten nicht auf usw. Zur Freude gesellt sich die Standhaftigkeit. Dass die Verfolgung uns bricht und entmutigt, kommt doch nur daher, dass man sich nicht zu Christus erhebt, wodurch die Seele die Frucht des Sieges voraus genießen und sich zu geduldigem Tragen anleiten würde. Wer sich aber glücklich schätzt, wenn er für Christus leidet, wird nie müde werden, ob er auch noch so harte Kämpfe zu bestehen hat. So wurden die Apostel durch die Schläge gleichsam gewappnet, so dass sie nun furchtlos dem Tode entgegeneilten. Wehe also unserer Weichlichkeit, wenn wir nach dem Überstehen einer auch nur ganz geringen Verfolgung sofort die Fackel anderen übergeben, als wären wir schon ausgediente Soldaten!

Kapitel 6.

1 In den Tagen aber, da der Jünger viel wurden, erhob sich ein Murren unter den Griechen wider die Ebräer, darum, dass ihre Witwen übersehen wurden in der täglichen Handreichung. **2** Da riefen die Zwölfe die Menge der Jünger zusammen und sprachen: Es taugt nicht, dass wir das Wort Gottes unterlassen und zu Tische dienen. **3** Darum, ihr lieben Brüder, sehet unter euch nach sieben Männern, die ein gut Gerücht haben und voll heiliges Geistes und Weisheit sind, welche wir bestellen mögen zu dieser Notdurft. **4** Wir aber wollen anhalten am Gebet und am Amt des Worts. **5** Und die Rede gefiel der ganzen Menge wohl, und erwählten Stephanus, einen Mann voll Glaubens und heiliges Geistes, und Philippus und Prochorus und Nikanor und Timon und Parmenas und Nikolaus, den Judengenossen von Antiochien. **6** Diese stellten sie vor die Apostel und beteten und legten die Hände auf sie.

V. 1. Hier berichtet Lukas, bei welcher Gelegenheit, mit welcher Absicht und in welcher Form zuerst Diakonen oder Armenpfleger gewählt wurden. Es sollte diese Einrichtung ein unter den Jüngern entstandenes Murren stillen, wie das gemeine Sprichwort sagt, dass aus bösen Sitten gute Gesetze entstanden seien. Man könnte sich aber wundern, dass eine so nützliche Einrichtung erst so spät und unter dem Zwang der Verhältnisse geschaffen wurde. Aber auf diese Weise geht alles leichter vor sich, und es wird uns ein besonders nützliches Beispiel gegeben. Die Gläubigen mussten sich durch die Erfahrung überzeugen lassen, dass sie freiwillig ihre Mittel in die Hände anderer legten und Armenpfleger wählten, die sie ja, wie sie selbst sahen, und wie es durch ihre eigene Schuld veranlasst war, nicht entbehren konnten. Wir aber lernen aus dieser Geschichte, dass der Zustand der Gemeinde nicht gleich im ersten Anfang vollkommen und keiner Besserung bedürftig sein kann; ein so ungeheures Gebäude lässt sich nicht an einem Tage fertig stellen, so dass nichts mehr zur Vervollkommnung hinzugefügt werden könnte. Es war eine wahrhaft göttliche Ordnung, von welcher Lukas früher berichtete, dass aller Vermögen dem Herrn geweiht und zu gemeinem Gebrauch ausgeteilt ward, wobei die Apostel als Haushalter Gottes und der Armen der Almosenpflege vorstanden. Kurz darauf aber erhebt sich ein Murren, das jenes Verfahren in Verwirrung bringt. Aber die Apostel haben uns durch ihr Beispiel gelehrt, dass man derartigen Machenschaften des Sa-

tans durchaus nicht weichen müsse. Sie fühlen sich nicht durch das Murren beleidigt, so dass sie nun etwa einen Dienst, den sie als Gott wohlgefällig erkannten, abschafften, sondern erdenken vielmehr ein Heilmittel, durch welches der Anstoß gehoben wird und doch Gottes Ordnung bestehen bleibt.

Da der Jünger viel wurden. Nichts ist wünschenswerter, als dass Gott seine Gemeinde mehre und von allen Seiten so viele Glieder wie möglich seinem Volke zuführe; aber unser verderbter Geist verschuldet es, dass das Wachstum der Gemeinde auch viele Missstände hervorruft. In eine große Schar werden sich unvermeidlich viele Heuchler einschleichen, deren Schlechtigkeit erst entdeckt wird, wenn sie schon einen Teil der Herde angesteckt haben. Auch viele unfromme, freche und zügellose Leute schließen sich unter dem Schein bußfertiger Umkehr an. Und, um von vielem andern zu schweigen, in einer großen Menge wird nicht leicht völlige Übereinstimmung herrschen, sondern es werden sich nach Verschiedenheit der Sitten verschiedene Strebungen herausbilden. Um dieses Anstoßes willen wünscht mancher die Gemeinde nur als eine kleine Schar zu sehen und verabscheut oder hasst gar die Menge. Aber keine Beschwerde noch Überdruß soll uns hindern, dass uns stets die Mehrung der Gemeinde und ihre Ausbreitung am Herzen liege, und dass wir, soviel an uns ist, die Einheit mit dem Gesamtkörper pflegen.

Ein Murmeln unter den Griechen wider die Ebräer. Hier sieht man, dass die Leute, denen ein Unterschied des Stammes und Vaterlandes Anlass zum Zwiespalt wird, nicht völlig durch Gottes Geist wiedergeboren waren. Denn in Christus ist weder Jude noch Grieche (Gal. 3, 28): darum schmeckt jene Eifersucht nach Fleisch und Welt. Der weitere Fehler schließt sich an, dass man seine Unzufriedenheit durch Murren kundtut. Übrigens ist ungewiss, ob die Klage berechtigt war. Denn wenn Lukas berichtet, dass die Griechen murrten, **darum, dass ihre Witwen übersehen wurden**, so gibt er nicht an, was wirklich geschah, sondern nur, was sie meinten.

V. 2. Da riefen die Zwölfe die Menge zusammen. Dass die Apostel sich nicht weiter entrüsteten, ist ein Zeichen von Geduld und Billigkeit; dass sie dem aufwachsenden Übel rechtzeitig begegnen und die Heilung nicht aufschieben, ein Beweis von Klugheit und frommer Fürsorge. Denn wenn

Zwiespalt und Streit erst stark werden, lässt sich die Wunde schwer heilen. Die Zusammenrufung der Jünger zeigt, dass die Gemeinde mit Ordnung und Vernunft geleitet wurde: die Apostel besaßen die Autorität, teilten aber dem Volk ihre Ratschläge mit. Bemerkenswert ist auch, dass die Gläubigen als **Jünger** bezeichnet werden. Muss sich doch an ihnen das Wort des Jesaja erfüllen (54, 13): „Sie werden alle vom Herrn gelehrt sein“ – und die Weissagung des Jeremia (31, 34), dass beide, klein und groß, den Herrn kennen werden.

Es taugt nicht usw. Obgleich das griechische Wort etwa auch besagen könnte: „es beliebt uns nicht,“ ziehe ich doch die gegebene Übersetzung vor. Denn ich glaube, dass die Apostel nicht einfach von ihrem Beschluss reden, sondern angeben wollen, was nützlich ist. Taugt es aber nicht, dass sie mit der Sorge für die Armen sich befassen, so scheinen sie etwas von Schuld darin zu erkennen, dass sie bis jetzt diesen Dienst geleistet haben. Und sicherlich ist das Sprichwort wahr, dass die Übung die Mutter der Klugheit ist. So hat es nichts Anstößiges, wenn die Apostel die Gemeinde um Befreiung von einem Amt ersuchen, von dem sie erfahren haben, dass es für sie nicht passt. War ja etwas von Schuld dabei, so muss man dieselbe mehr den Verhältnissen als ihnen zumessen. Sie haben ja auch nicht begierig die Last an sich gerissen, sondern da man ein anderes Verfahren noch nicht kannte, wollten sie lieber sich über die Maßen beschweren, als die Armen vernachlässigen. Jetzt wälzen sie also ein Amt ab, welches sie an der freien und gründlichen Besorgung der Lehre hindert. Übrigens glaube ich nicht, dass sie die Sorge für die Armen völlig abschüttelten, sondern dass sie nur eine Erleichterung suchten, um sich ihrem eigentlichen Amt widmen zu können. Dabei wird ersichtlich, wie arbeitsreich der Dienst am Wort ist. Er nimmt den Menschen gänzlich gefangen und lässt ihm keine Muße für andere Geschäfte. Wenn man dies recht erwogen hätte, wäre in der Kirche vieles anders eingerichtet worden. Wie vollends will man sich entschuldigen, wenn man weltliche Beschäftigungen um persönlichen Vorteils willen auf sich nimmt, wobei das wichtigste Stück der Verehrung Gottes zurückstehen muss?

V. 3. Sehet unter euch nach Männern usw. Ein „Diakon“ ist seinem Namen nach überhaupt ein Diener, insbesondere aber ein Armenpfleger. Die Erwählung dieser Männer wird nun der Gemeinde überlassen. Denn es ist

Tyrannie, wenn irgendein einzelner die Amtsträger nach seinem Belieben anstellt. Die rechte Ordnung ist die, dass man Leute, die ein öffentliches Amt in der Gemeinde übernehmen sollen, durch allgemeine Stimmenabgabe wähle. Die Apostel ordnen aber an, welcherlei Männer man wählen soll: **die ein gut Gerücht haben und voll heiliges Geistes und Weisheit sind.** So hält man die rechte Mitte zwischen Tyrannie und unordentlicher Freiheit; es geschieht nichts ohne Zustimmung und Genehmigung des Volks; die Hirten aber behalten die Zügel in der Hand, damit der Ansturm des Volks nicht sein Maß überschreite. Bemerkenswert ist dabei das Gesetz, welches den Gläubigen auferlegt wird, dass sie nur einen geeigneten Mann zum Amt bestellen sollen. Denn wir würden den Herrn beleidigen, wollten wir zufällig irgendwelche Leute nehmen, die sein Haus regieren sollen. Mit höchster Gewissenhaftigkeit ist darauf zu achten, dass nur erprobte Leute zum heiligen Dienst der Gemeinde berufen werden. Dass gerade sieben Männer aufgestellt werden, entspricht dem vorliegenden Bedürfnis; man soll dahinter nicht irgendein Geheimnis suchen. Dass diese Männer „voll heiliges Geistes und Weisheit“ sein sollten, verstehe ich dahin, dass von ihnen neben der Ausrüstung mit andern Geistesgaben insbesondere Klugheit gefordert wird, ohne welche sie jenes Amt nicht richtig führen können; sie sollen sich zu hüten wissen sowohl vor der Betrügerei jener Leute, die in starker Neigung zur Bettelhaftigkeit aussaugen, was bedürftigen Brüdern zukommen sollte, als auch vor der Lästerung solcher, die unablässig schmähen auch wo kein Anlass ist.

V. 4. Wir aber wollen anhalten usw. Damit bezeichnen die Apostel die mehr als reichlichen Geschäfte, in denen sie sich während des ganzen Lebens zu üben haben. Dass man an etwas anhält, besagt, dass man sich ganz und gar darein versenkt und sich davon in Anspruch nehmen lässt. Ein Pastor soll also nicht glauben, seiner Pflicht ledig zu sein, wenn er nur eine bestimmte Zeit des Tages der Lehre widmet. Wer sich mit Recht rühmen will, dass er an der Sache anhält, muss noch ganz andern Eifer, Glut und Beständigkeit aufwenden. Die Apostel fügen auch das **Gebet** hinzu, nicht als ob diese allen Gläubigen gemeinsame Übung ihnen allein zustände, sondern weil sie vor andern besondere Gründe haben zu beten. Soll schon ein jeder für das Heil der ganzen Gemeinde besorgt sein, so muss noch viel mehr der Pastor, dem diese Pflicht namentlich auferlegt ward, ängstlich für dasselbe

sich mühen. So hat Mose zwar auch andere zum Gebet ermahnt, ging aber selbst als Bannerträger voran (2. Mos. 17, 11). Und nicht umsonst erinnert Paulus so oft an seine Gebete (Röm. 1, 10). Weiter sollen wir uns stets gegenwärtig halten, dass wir vergeblich pflügen, säen und begießen, wenn das Wachstum uns nicht vom Himmel geschenkt wird (1. Kor. 3, 7). Eifrige Bemühung im Lehren reicht also nicht aus; man muss auch den Herrn um seinen Segen bitten, dass die Arbeit nicht unfruchtbar und vergeblich sei.

V. 5. Stephanus, einen Mann voll Glaubens und heiliges Geistes. Diese Unterscheidung wird nicht etwa gemacht, als wäre der Glaube nicht eine Gabe des Geistes, sondern will besagen, dass Stephanus sich erstlich durch den Glauben auszeichnete, sodann auch durch andere Tugenden, wie Eifer, Klugheit, Geschicklichkeit, brüderliche Liebe, Sorgfalt und ein unantastbares, gutes Gewissen, so dass seine Erfüllung mit der Gnadengabe des Geistes über jeden Zweifel erhaben war. Die andern werden nicht gleicher Weise gelobt, weil sie ohne Zweifel nicht auf derselben Höhe standen. Die Alten berichten sogar fast einstimmig, dass der eine der sieben Männer mit jenem **Nikolaus** identisch war, von dem Johannes in der Offenbarung (2, 15) als von dem Urheber einer schändlichen und verbrecherischen Sekte zu sagen weiß, der die Weibergemeinschaft empfahl. Wenn schon bei der äußersten Vorsicht sein heuchlerisches Wesen nicht bemerkt wurde, dürfen wir gewiss bei der Erwählung von Gemeindebeamten nicht leichtfertig verfahren. Wenn aber bei allem Eifer eine Täuschung unterläuft, darf uns dies nicht allzu sehr erschüttern, da ja nach dem Bericht des Lukas selbst die Apostel diesem Übel unterworfen waren. Freilich könnte jemand fragen: Was nützen also die Ermahnung und das Gebet, da ja der Ausgang zeigt, dass die Wahl nicht völlig vom Geist Gottes gelenkt wurde? Aber es war doch schon etwas Großes, dass der Geist bei der Wahl von sechs Männern das Urteil richtig leitete; dass er beim siebenten die Gemeinde in die Irre gehen ließ, hat nichts Anstößiges. Es ziemt sich, dass wir in mancherlei Weise gedemütigt werden. Vielleicht hat Nikolaus auch eine Zeitlang nützliche Dienste getan und ist erst später in jenen schrecklichen Irrtum gesunken. Je höher also jemand steht, mit desto größerer Bescheidenheit und Furcht soll er sich dem Herrn unterordnen.

V. 6. Und beteten und legten die Hände auf sie. Die Handauflegung war unter dem Gesetz ein feierliches Zeichen der Weihe. Zu diesem Zweck le-

gen jetzt auch die Apostel den Diakonen die Hände auf, damit sie wissen, dass man sie dem Dienst des Herrn weiht. Weil dies aber an sich eine leere Zeremonie wäre, fügt man das Gebet hinzu, in welchem die Gläubigen diejenigen dem Herrn empfehlen, die sie in seinen Dienst stellen. Wir ziehen hier den Schluss, dass die Handauflegung, die bei den Aposteln im Gebrauch war, eine der Ordnung und Würde entsprechende Form ist, die doch in sich selbst nichts wirkt. Kraft und Erfolg hängen allein an Gottes Geist. Dies gilt ja überhaupt von allen Zeremonien.

7 Und das Wort Gottes nahm zu, und die Zahl der Jünger ward sehr groß zu Jerusalem. Es wurden auch viel Priester dem Glauben gehorsam. 8 Stephanus aber, voll Glaubens und Kräfte, tat Wunder und große Zeichen unter dem Volk. 9 Da standen etliche auf von der Schule, die da heißet der Libertiner und der Kyrener und der Alexanderer, und derer, die aus Cilicien und Asien waren, und befragten sich mit Stephanus. 10 Und sie vermochten nicht zu widerstehen der Weisheit und dem Geiste, aus welchem er redete.

V. 7. Noch einmal rühmt Lukas das Wachstum der Gemeinde, um durch den unablässigen Fortschritt Gottes Gnade und Kraft ins Licht zu setzen. Schon dies war ein herrliches Gotteswerk, dass die Kirche plötzlich und gleichsam in einem Augenblick errichtet wurde; aber nicht minder bewundernswert ist es, dass Gott sein angefangenes Werk unter so viel Hindernissen weiterführt und die Zahl der Leute mehrt, welche zu mindern, ja mit Stumpf und Stil auszurotten die ganze Welt sich die äußerste Mühe gibt. Wenn es heißt: **das Wort Gottes nahm zu**, so ist an seine Ausbreitung zu denken. Gottes Wort kann ja in einem doppelten Sinne zunehmen: einmal, wenn neue Jünger sich zum Gehorsam gegen dasselbe schicken, oder wenn jeder einzelne von uns in demselben Fortschritte macht. Hier spricht Lukas von der ersten Art des Wachstums, wie der sich anschließende Hinweis auf die **Zahl der Jünger** ersehen lässt. Es ist aber nur von der Zunahme in der einen Stadt **Jerusalem** die Rede; waren, wie wahrscheinlich, auch anderwärts zerstreute Jünger vorhanden, so gab es doch nur in Jerusalem eine organisierte Gemeinde.

Dass Leute **dem Glauben gehorsam** werden, ist eine etwas ungenaue Ausdrucksweise; denn unter dem Glauben ist eigentlich Gottes Wort und das

christliche Bekenntnis zu verstehen. Insbesondere werden die **Priester** genannt, die sonst meist feindlich standen: ein umso bewundernswerteres Gotteswerk war die Bekehrung einiger, ja vieler Priester. Denn anfangs trotzten sie gegen Christus selbst mit der beleidigenden Rede (Joh. 7, 48 f.): „Glaubet auch irgendein Oberster an ihn? Sondern das Volk, das nichts vom Gesetz weiß, ist verflucht.“

V. 8. Stephanus aber usw. Hier berichtet Lukas von einem neuen Kampf der Gemeinde. Man sieht daraus, dass die Herrlichkeit des Evangeliums immer mit Kreuz und mannigfachen Belästigungen verbunden ist. Alles in allem ist die Meinung, dass der Angriff auf die Person des einen Mannes sich gegen die ganze Gemeinde richtete. Die Feinde gewannen dadurch nur noch größere Kühnheit, und nachdem sie einmal unschuldiges Blut vergossen, wüteten sie noch heftiger als gewöhnlich. Denn zuvor hatten sie sich mit Gefängnis und Rutenstreichen begnügt. Um auszudrücken, dass sowohl durch das Leben als durch das Sterben des Stephanus Christi Name verherrlicht ward, bezeichnet ihn Lukas von vornherein als einen Mann **voll Glaubens und Kräfte**. Er zeichnet sich also außer durch seinen Glauben auch durch Wunderkraft aus. Denn dass die „Kräfte“ eben dies bedeuten, ist mir gewiss. Beim Glauben sollen wir aber nicht nur an die Gabe der Einsicht, sondern auch an glühenden Eifer denken. Und da um dieser Vorzüge willen der Name des Stephanus berühmt war, geschah es, dass die Wut der Gottlosen sich gleichsam in einheitlichem Ansturm gegen ihn richtete. Denn in demselben Maße, wie die Kraft und Gnade des Geistes sich offenbart und auswirkt, pflegt auch die Wut Satans erregt zu werden.

V. 9. Da standen etliche auf usw. Die Verfolgung nahm damit ihren Anfang, dass gottlose Leute, nachdem sie sich vergeblich im Disputieren wider Christus setzten, zu Verleumdung und Volkserregung ihre Zuflucht nehmen und endlich zu Gewalttat und Mord vorwärts schreiten. Die Betroffenen waren Fremde, die sich um ihres Geschäfts oder ihres Studiums willen in Judäa aufhielten. Genannt werden **Kyrenen**, ferner Leute aus Alexandria, Cilicien und der Provinz Asien. Sie alle gehörten der **Schule der Libertiner** (d. h. der Freigelassenen) an. Wahrscheinlich hatten freigelassene römische Bürger auf ihre Kosten sich eine Synagoge errichtet, die der besondere Versammlungsort der aus den Provinzen nach Jerusalem kommenden Juden wurde. Leute also, die Gottes Gnade dahin geführt hatte und die umso be-

gieriger sich hätten Christus aneignen sollen, stehen in der ersten Reihe seiner Gegner und entflammen wie mit einem Trompetenstoß die Wut der andern. Später werden wir noch öfter davon hören, dass die Juden in den Provinzen der gesunden Lehre sonderlich feindlich waren und mit besonders giftigem Eifer Aufruhr erregten. Dass die Feinde (V. 10) **der Weisheit und dem Geiste** des Stephanus nicht widerstehen konnten, deutet nicht etwa auf zwei verschiedene Dinge. Man muss vielmehr die Worte so auflösen: sie vermochten nicht der Weisheit zu widerstehen, welche Gottes Geist ihm eingab. Damit will Lukas ausdrücken, dass man auf beiden Seiten nicht mit menschlichen Kräften kämpfte; die Feinde des Evangeliums mussten darum unterliegen, weil sie mit dem Geist Gottes zu streiten hatten, der durch den Mund des Stephanus redete. Da übrigens Christus denselben Geist allen seinen Knechten verheißen hat, so dürfen wir mit guter Zuversicht für die Wahrheit kämpfen und müssen nur von ihm Mund und Weisheit erbitten; so werden wir hinlänglich zum Reden gerüstet sein, und weder Scharfsinn noch Zungenfertigkeit der Feinde werden uns zu Schanden machen. So erzeugte sich in unserm Jahrhundert der Geist im Munde der Märtyrer wirksam, die man zum Feuertod schleifte. Und noch täglich beweist er die gleiche Kraft: ungebildete Leute haben mit ihrem bloßen Wort die hervorragendsten Theologen der Papisten wie mit einem Blitzstrahl niedergeworfen.

11 Da richteten sie zu etliche Männer, die sprachen: Wir haben ihn gehöret Lästerworte reden wider Mose und wider Gott. 12 Und bewegten das Volk und die Ältesten und die Schriftgelehrten; und traten herzu und rissen ihn hin und führten ihn vor den Rat; 13 und stellten falsche Zeugen dar, die sprachen: Dieser Mensch höret nicht auf, zu reden Lästerworte wider diese heilige Stätte und das Gesetz. 14 Denn wir haben ihn hören sagen: Der Jesus von Nazareth wird diese Stätte zerstören und ändern die Sitten, die uns Mose gegeben hat. 15 Und sie sahen auf ihn alle, die im Rat saßen, und sahen sein Angesicht wie eines Engels Angesicht.

V. 11. Nachdem die Gegner durch die Kraft des Geistes niedergeschmettert sind, lassen sie vom Disputieren ab, schieben aber falsche Zeugen unter, welche den Stephanus mit Verleumdungen zugrunde richten sollen. Daraus sieht man, dass sie mit bösem Gewissen kämpften. Denn was ist unwürdiger, als dass man seine Sache mit Lügen zu schützen sucht? Stellen wir uns

selbst einen sonst schuldigen Menschen vor – so darf man ihn doch nicht mit falschen Zeugnissen unterdrücken. Die Heuchler aber gestatten sich in diesem Stück unter dem Vorwand ihres Eifers ohne Gewissensbedenken alles – wie dies auch heutzutage die Papisten mit ihren Verdrehungen tun, nur um unsere Lehre verhasst zu machen. Wo Satan das Regiment führt, stachelt er die Verworfenen nicht allein zur Grausamkeit, sondern blendet auch ihre Augen, so dass sie wähnen, ihnen sei alles erlaubt. Dies Beispiel lehrt uns, wie gefährlich der Schein eines guten Eifers ist, wenn ihn nicht Gottes Geist regiert; denn er artet immer in rasenden Fanatismus aus, wird zuweilen sogar eine wunderbare Maske, die jegliches Verbrechen deckt.

V. 14. Denn wir haben ihn hören sagen usw. Die Verteidigungsrede des Stephanus wird uns hinlänglich überzeugen, dass er über Mose und den Tempel nie anders als mit ehrender Anerkennung gesprochen hat. Und doch war, was man ihm als eine schändliche Rede vorwarf, nicht aus der Luft gegriffen; denn er hatte die Abschaffung des Gesetzes gelehrt. Aber darin erweisen sich die Zeugen als falsch und lügenhaft, dass sie absichtlich ins Böse verkehren, was in gutem und frommem Sinne gesagt war. Auch heute erleben wir es, dass man unsere Lehre, die wir richtig und fromm entwickeln, verdreht und verleumdet, entstellt und zerfleischt. Und doch darf uns nicht reuen, was wir angefangen haben, noch dürfen wir für die Zukunft uns lässiger machen lassen. Denn billigerweise können wir von den giftigen Bissen des Satans nicht unverschont bleiben, denen nicht einmal der Sohn Gottes zu entgehen vermochte (Mt. 26, 61, vgl. Joh. 2, 19 ff.). Unsere Sache ist es inzwischen, die Lügen zu erörtern und aufzulösen, mit denen man Gottes Wahrheit belastet, wie wir auch sehen, dass Christus die Lehre des Evangeliums gegen ungerechte Schmähungen verteidigt (z. B. Mt. 5, 17). Nur mögen unser Sinn und Eifer derartig wohlgeordnet bleiben, dass jene unwürdige Behandlung unsern Lauf nicht hindere. Lehren wir z. B., dass die Gerechtigkeit des Menschen allein auf Gottes Gnade ruhe, und dass fromme Seelen nirgend Frieden finden können als im Tode Christi, so wirft man uns vor, dass wir auf diese Weise dem Fleisch die Zügel lockern und jeden Gebrauch des Gesetzes beseitigen. Man lügt, dass wir nicht Freiheit im Geist, sondern Zügellosigkeit des Fleisches suchen. Gewiss sind solche hässlichen Vorwürfe schwer und hart. Aber sie dürfen uns nicht veranlassen, vom Schutz der guten Sache abzustehen. Denn dem Herrn ist seine Wahrheit

kostbar und muss es auch uns sein, obwohl sie für die Verworfenen ein Geruch des Todes zum Tode wird (2. Kor. 2, 16). Was nun den Stephanus betrifft, so klagt man ihn an, weil er gelehrt hatte, dass die damals angenommene Form der Gottesverehrung einer Veränderung entgegengehe; man sieht darin eine Lästerung gegen Gott und Mose. Es handelt sich also weniger um eine Frage des Tatbestandes als des Rechts und der Wahrheit. Es fragt sich, ob es eine gottlose Rede und eine Beleidigung Gottes und Mose ist, wenn man sagt, dass der sichtbare Tempel ein Abbild eines erhabeneren Heiligtums sei, und wenn man das Schattenwerk des Gesetzes für vorübergehend erklärt.

Der Jesus von Nazareth. Der Ausdruck hat etwas Wegwerfendes, als wäre Christi Gedächtnis verabscheuenswert. Übrigens lässt sich aus der verleumderischen Rede entnehmen, dass Stephanus bei seiner Lehre von der Abschaffung des Gesetzes wider die Schatten den Körper und wider die Bilder das Wesen gestellt hatte. Denn wenn durch Christus die Zeremonien abgeschafft werden, ist ihre wahre und wesentliche Bedeutung eine geistliche. Wenn die Juden ihnen einen bleibenden Bestand zusprachen, sahen sie in ihnen nichts anderes als die grobe, fleischliche, irdische, den Augen sich darbietende Außenseite. So wäre ein wahrer Kern nicht vorhanden. Der bleibende Wert der Zeremonien besteht aber gerade darin, dass sie bei Christi Ankunft beseitigt werden, woraus ja folgt, dass ihre Kraft und Wirkung in Christus bestehen.

Und ändern die Sitten usw. Ohne Zweifel hat Stephanus, wenn er derartige sagte, nur an den zeremoniellen Teil des Gesetzes gedacht. Weil aber die Menschen besonders an äußerem Pomp hängen, verstanden sie es so, als wollte er das ganze Gesetz zunichte machen. Die wichtigsten Vorschriften des Gesetzes bezogen sich ja auf Gottes Verehrung im Geist, auf Glauben, Gerechtigkeit und Gericht; jene Leute aber, welche die äußeren Riten höher schätzen, verstanden unter den Sitten, die Mose gegeben, die Vorschriften der Opferordnung. So war es seit Anbeginn die Art der Welt und wird es bis zum Ende bleiben. Heutzutage meinen die Papisten, dass es eine andere Gottesverehrung als mit ihrem Mummenschanz gar nicht geben könne. Und doch heben sie sich noch stark von den Juden ab, weil sie nicht göttlichen Ordnungen, sondern lediglich hohlen Menschengedichten folgen.

V. 15. Und sie sahen auf ihn usw. Bei einer Gerichtssitzung pflegen sich aller Augen dem Angeklagten zuzuwenden, dessen Verteidigung man erwartet. Lukas berichtet nun, des Stephanus Angesicht sei gewesen **wie eines Engels Angesicht**. Er meint damit nicht die angeborene Gesichtsbildung, sondern die gegenwärtige Erscheinung. Während sonst ein Angeklagter bleichen Angesichts dasteht, stottert und zittert, bemerkte man an Stephanus nichts Derartiges, sondern es strahlte von ihm ein majestätisches Wesen aus. In diesem Sinne vergleicht die Schrift öfter einen Menschen mit einem Engel (2. Sam. 14, 17; 19, 27).

Kapitel 7.

1 Da sprach der Hohepriester: Ist dem also? 2 Er aber sprach: Lieben Brüder und Väter, höret zu. Der Gott der Herrlichkeit erschien unserm Vater Abraham, da er noch in Mesopotamien war, ehe er wohnete in Haran, 3 und sprach zu ihm: Gehe aus deinem Lande und von deiner Freundschaft und zeuch in ein Land, das ich dir zeigen will. 4 Da ging er aus der Chaldäer Lande und wohnte in Haran. Und von dannen, da sein Vater gestorben war, brachte er ihn herüber in dies Land, da ihr nun inne wohnet.

V. 1. Noch bewahren die Hohepriester und der Rat einen gewissen Schein der Billigkeit, und doch steckt in seinen Worten das ungerechteste Vorurteil. Denn er erkundigt sich nicht, welche Gründe Stephanus für seine Lehre besaß, noch erlaubt er ihm, seine Lehre zu verteidigen, was doch das wesentlichste gewesen wäre, sondern fragt nur kurz und scharf, ob Stephanus jener Worte – ganz abgesehen von ihrer Bedeutung – sich bedient habe. Übrigens könnte seine Antwort auf den ersten Blick ungereimt und töricht erscheinen. Denn erstlich entwickelt er, wie man zu sagen pflegt, die Sache aus dem Ei. Zum andern webt er aus vielen Worten eine Erzählung zusammen, die auf das, was gegenwärtig zur Frage steht, fast keinen Bezug nimmt. Bei genauerer Erwägung wird man doch leicht bemerken, dass die lange Rede nichts Überflüssiges enthält und Stephanus durchaus sachgemäß spricht. Er war als ein Abtrünniger angeklagt, der auf Umsturz der Religion und des Gottesdienstes ausgehe. Darum betont er mit Nachdruck, dass er an dem Gott festhalte, den die Väter von jeher verehrten. So wälzt er das Verbrechen gottlosen Abfalls von sich ab und zeigt dagegen, dass seine Feinde durch nichts weniger als durch Eifer für das Gesetz sich treiben lassen. Dies lügnerische Prahlen macht er ihnen zu Schanden. Und da es sich im gegenwärtigen Fall vornehmlich um den Tempel und die Zeremonien handelte, spricht er ausdrücklich davon, dass Gott ihre Väter schon zum Eigentumsvolk erwählt habe, bevor der Tempel stand und Mose geboren war. Darauf zielt der weit ausholende Eingang. Zum andern erinnert Stephanus (V. 44), dass alle äußeren Gebräuche, die Gott durch Mose anordnete, nach dem himmlischen Vorbild gestaltet waren. Daraus folgt, dass das Zeremonialgesetz auf ein anderes Ziel deutet, und dass man töricht und verkehrt handelt,

wenn man an dieser seiner wahren Bedeutung vorübergeht und an den Zeichen hängen bleibt.

V. 2. Lieben Brüder und Väter. Obgleich Stephanus den größten Teil der Ratsmitglieder als geschworene Feinde des Evangeliums ansehen musste, so lag in ihren Händen doch noch die ordentliche Regierung des Volkes, und sie waren Vorsteher der Gemeinde, die Gott noch nicht verworfen hatte. Darum redet sie Stephanus in unbedenklicher Bescheidenheit als Väter an. Das ist also keine Schmeichelei, mit welcher er sich Gunst gewinnen will, sondern Ehrerbietung gegen die von Gott eingesetzte Obrigkeit, die ihn doch nicht hindert, nunmehr seinen freien Widerspruch zu äußern.

Der Gott der Herrlichkeit usw. Mit diesem Eingang bezeugt Stephanus, dass er von den Vätern und ihrer wahren Religion keineswegs abtrete. Denn die ganze Religion und Gottesverehrung, die Lehre des Gesetzes und alle Weissagungen hingen von jenem Bunde ab, den Gott mit Abraham geschlossen hatte. Wenn also Stephanus sich zu der Erscheinung Gottes an Abraham bekennt, umfasst er das Gesetz und die Propheten, die gleichsam aus dem Quell jener ersten Offenbarung geflossen sind. Von dem Gott der Herrlichkeit spricht er, um den, welchem allein Herrlichkeit gebührt, von den falschen und erdachten Göttern zu unterscheiden.

Da er noch in Mesopotamien war. So heißt bekanntlich das Land zwischen den beiden Strömen Tigris und Euphrat. Es wird aber hinzugefügt: **ehe er wohnete in Haran.** Denn zu der Wanderung aus Chaldäa nach Haran wurde Abraham durch den göttlichen Spruch veranlasst. Gemeint ist eine kleine Stadt in Mesopotamien, die unter dem Namen Carrä durch die Niederlage des Crassus und des römischen Heeres (53 V. Chr.) berühmt geworden ist. Wir dürfen uns nicht wundern, dass also hier unter dem Namen Mesopotamien, der ja eigentlich nur den Gegenden zwischen den Flüssen zukommt, auch das Land der Chaldäer mitbefasst wird, von welchem Abraham ausging. Dies entspricht dem gewöhnlichen Sprachgebrauch der Geographen. Alles in allem soll erinnert werden, dass Abraham sein Vaterland infolge eines bestimmten Befehls Gottes verließ. Es kam ihm also Gottes freie Güte zuvor, als er zu suchen ausging, was ihm in seinem Vaterlande verheißen ward (vgl. Jos. 24, 3). Der scheinbare Widerspruch mit der Erzählung des Mose (1. Mos. 11, 31; 12, 1) löst sich, wenn man an der letzte-

ren Stelle übersetzt: „Und der Herr hatte zu Abraham gesprochen.“ Was also dort erzählt wird, geschah nicht erst in Haran, sondern bereits früher. Wäre Abraham bereits ein Wanderer im fremden Lande gewesen, so wäre ja auch das Geheiß Gottes, aus seinem Vaterland und Vaterhaus zu ziehen, unpassend ausgedrückt gewesen. Was also Mose an den Bericht über Abrahams Wanderung aus Chaldäa nach Haran anschließt, ist ein Nachtrag, der erinnert, dass jene Wanderung nicht in menschlichem Leichtsinn, sondern auf Gottes Geheiß unternommen wurde. Eine solche Darstellungsweise ist den Ebräern geläufig.

V. 3. Gehe aus deinem Lande und von deiner Freundschaft. Als wäre der Ausgang aus seinem Vaterlande an sich noch nicht hart genug, bedient sich Gott dabei noch einer Fülle von Worten, um Abrahams Gemüt desto tiefer zu verwunden. Dies, wie auch der weitere Umstand, dass Gott noch kein bestimmtes Land als künftigen Wohnsitz bezeichnete, sondern den Abraham geraume Zeit in Schweben und Zweifel ließ, diente zur Erprobung seines Glaubens. Umso lobenswerter ist sein Gehorsam: die Süßigkeit der heimischen Scholle fesselte ihn nicht; aus freien Stücken geht er in das Exil und folgt ohne Bedenken dem Herrn, obgleich kein bestimmtes Ziel sich zeigt, sondern er für eine Zeit umherziehen muss. Und damit Abraham nicht durch die Erinnerung an das, was er verlassen hatte, mitten im Lauf ermüdete, stellt Gott gleich im Anfang seinen Mut auf eine gründliche Probe, damit er seinen Weg nicht leichtsinnig und unüberlegt antrete. Es geschieht dies in demselben Sinne, in welchem Christus (Lk. 14, 28) die Parabel von dem Turmbau erzählt, dessen Kosten man zuvor überschlagen soll. Trotz aller besonderen Wege, die Abraham geführt wurde, bietet das an ihn ergangene Gotteswort doch ein Vorbild von unser aller Berufung. Uns wird nicht kurzweg geheißen, dass wir das Vaterland verlassen, wohl aber, dass wir uns selbst verleugnen sollen; wir müssen nicht aus dem Vaterhause ziehen, aber den Begehrungen des eigenen Willens und unseres Fleisches den Abschied geben. Und wenn Vater und Mutter, Weib und Kinder uns hindern sollten, dem Herrn zu folgen, müssen wir auf sie alle verzichten. Was für Abraham ein Gebot in jedem Fall war, gilt für uns wenigstens bedingungsweise. Wenn man uns nicht erlaubt, dem Herrn zu dienen, sollen wir lieber die Verbannung wählen, als träge und müßig im Nest bleiben. Unser Vorbild muss der Vater der Gläubigen sein (Röm. 4, 16 f.), der auf allerlei Wei-

se versucht ward, aber des Vaterlandes, der Seinen und seiner selbst vergisst, um sich völlig dem Herrn anzuschließen. Aus seiner Art dürfen wir nicht schlagen, wollen wir anders Gottes Kinder heißen.

In ein Land, das ich dir zeigen will. Dass Abraham zur Erprobung seiner Geduld im Ungewissen gelassen wird, soll auch uns lehren, uns völlig von Gottes Wort abhängig zu machen. Es ist ja ein hervorragendes Übungsmittel für unseren Glauben, dass wir auf Gott trauen, auch wo wir nichts sehen. Unser Leben ist, wie Paulus sagt (Kol. 3, 3), verborgen, und, den Toten gleich, hoffen wir auf ein im Himmel verborgenes Heil. Was unsere ewige Wohnung anlangt, so lässt Gott uns allein an seiner Verheißung hängen, indem er uns hier zu Pilgern macht. Und damit solcher Aufschub unseren Mut nicht breche, sollen wir uns an die allgemeine Regel des Glaubens halten, dass man zu folgen hat, wohin Gott ruft, wenn er uns auch noch nicht zeigt, was er verspricht.

V. 4. Da ging er aus usw. Diese Worte loben die Bereitschaft des Glaubens. Bei seiner Berufung zögert Abraham nicht, sondern lässt alle seine Stimmungen dem Befehl Gottes weichen. Weshalb er aber **in Haran** einen Aufenthalt machte, wissen wir nicht. Vielleicht veranlasste ihn dazu die Schwachheit seines Vaters; berichtet doch Stephanus, dass er von dannen erst auszog, nachdem **sein Vater gestorben war**. Vielleicht wagte er auch nicht weiterzugehen, bis der Herr ihm seinen Weg offenbarte.

5 Und gab ihm kein Erbteil drinnen, auch nicht eines Fußes breit; und verhiess ihm, er wollte es geben ihm zu besitzen und seinem Samen nach ihm, da er noch kein Kind hatte. 6 Aber Gott sprach also: Dein Same wird ein Fremdling sein in einem fremden Lande, und sie werden ihn dienstbar machen und übel behandeln vierhundert Jahre; 7 und das Volk, dem sie dienen werden, will Ich richten, sprach Gott; und darnach werden sie ausziehen und mir dienen an dieser Stätte. 8 Und gab ihm den Bund der Beschneidung. Und er zeugete Isaak und beschnitt ihn am achten Tage; und Isaak den Jakob, und Jakob die zwölf Erzväter.

V. 5. Drei Stücke sind hier beachtenswert: erstlich übte Gott seinen Knecht in der Geduld, indem er ihn nach dem Auszug aus seinem Vaterlande wie einen Fremdling im Lande Kanaan hielt. Denn abgesehen von dem erkauf-

ten Grabe besaß er nicht **eines Fuß breit** Landes. Dieses aber kommt nicht in Betracht, da es nicht zum Gebrauch des gegenwärtigen Lebens diente. Da außerdem jener Acker um Gold erkauft war (1. Mos. 23, 16), kann Stephanus mit Recht sagen, dass Abraham vom Herrn nichts geschenkt ward. Denn das, worauf er infolge der Verheißung hoffte, musste er nicht mit Geld oder auf irgendeine andere menschliche Weise erwerben. Zum andern wollen wir darauf achten, dass Gott die Sache selbst dem Abraham zwar noch nicht zeigte, ihn aber mit seinem Wort aufrecht hielt. Und es ist uns eine Stütze, wenn Gott verheißt, dass bei ihm für uns niedergelegt ist, was wir noch nicht in Händen haben. Solange also die Sache selbst, der Besitz des Landes, ihm noch abging, klammerte sich Abraham allein an die Stütze der göttlichen Verheißung; mit ihr begnügte er sich und begehrte im Lande Kanaan nichts, außer einer unruhigen und unbeständigen Fremdlingschaft. Drittens bemerken wir, dass die Verheißung dem Abraham fast wie ein Spott erscheinen musste. Gott verspricht **seinem Samen** das Land, da er achtzig Jahre alt war, ein fruchtbares Weib und nicht die geringste Hoffnung auf Nachkommenschaft hatte. Da war es eine hervorragende Glaubensprobe, dass Abraham nicht weiter fragt, noch neugierig streitet, sondern sanft und gehorsam annimmt, was er aus Gottes Munde hört. So lässt Gott auch uns, die er doch die Erben der Welt nennt (Jak. 2, 5), oft dürftig und nur mit dem spärlichsten Lebensunterhalt dahingehen. Das aber tut er mit Absicht, um die Klugheit unseres Fleisches zu demütigen, wenn wir bei anderem Verfahren seinem Wort nicht die rechte Ehre geben.

V. 6. Dein Same wird ein Fremdling sein in einem fremden Lande. Stephanus ruft den Juden ins Gedächtnis, wie jämmerlich und schmachvoll es den Vätern in Ägypten erging, und wie diese drückende Knechtschaft nicht ein Zufall, sondern durch Gottes Spruch längst vorausgesagt war. Diese geschichtliche Erinnerung musste auf der einen Seite ihren stolzen Geist zähmen und sie Bescheidenheit lehren, auf der andern Seite zum Ruhm der göttlichen Gnade dienen, die immer für dieses Volk gesorgt hatte. Denn es ist eine einzigartige Gnadengabe, dass das Volk so wunderbar gleichsam aus dem Tode wieder ins Leben geführt wird. Dabei werden die Juden erinnert, dass die Gottesgemeinde auch anderswo vorhanden war als in dem Lande, in dem sie sich befanden; weiter, dass die Väter zum Eigentumsvolk erwählt und unter Gottes treuer Hut geborgen waren, bevor der Tempel

stand und es die äußeren gesetzlichen Gebräuche gab. Dies zielt auf die Hauptabsicht der Rede. Im Übrigen lässt sich daraus eine nützliche Ermahnung entnehmen. Knechtschaft ist schon an sich hart und bitter, gesellt sich aber zu ihr Grausamkeit der Herren, so erscheint sie vollends unerträglich. Darum musste es das Gemüt des frommen Menschen tief verwunden, zu hören, dass sein Geschlecht geknechtet und dazu unwürdig und grausam behandelt werden solle. Eine weitere, nicht leichte Versuchung erwuchs aus dem scheinbaren Widerspruch zwischen dem verheißenen Erbe des Landes Kanaan und einer Knechtschaft im fremden Lande. Wer sollte da nicht meinen, Gott habe sein erstes Wort vergessen und kündige nun dem Abraham jämmerliche Knechtschaft seines Geschlechts an? Scheint er nicht auf diese Weise seine Hand zurückzuziehen? Aber so handelt er oft auch mit uns. Das Fleisch kann da nicht anders urteilen, als dass Gott sich widerspricht; der Glaube dagegen erkennt die wunderbare Harmonie zwischen Gottes Worten und Taten. Und das eben ist Gottes Absicht, den Blick unseres Glaubens zu weiten, indem er uns seine Verheißungen gleichsam über einen langen Zwischenraum hinweg aus der Ferne zeigt. Unsere Sache also ist es, dem verheißenen Heil durch zahlreiche Biegungen, die verschiedensten Hindernisse, durch weite Entfernung, mitten durch Abgründe, ja endlich durch den Tod entgegenzustreben.

V. 7. Das Volk, dem sie dienen werden, will ich richten. Dieses Gericht verbindet sich mit der Erlösung des Volkes. Denn dass Gott die Tyrannei und Grausamkeit der Ägypter straft, tut er seinem Volk zugute, das er in seine Obhut genommen; er will als Erlöser der Gemeinde dastehen. So oft also gottlose Leute uns ungerecht quälen, soll es uns in den Sinn kommen, dass Gott der Richter der Welt ist, der kein Unrecht ungestraft wird hingehen lassen. Darauf deutet auch sein Wort (5. Mos. 32, 35): „Die Rache ist mein.“ Daraus schließt Paulus (Röm. 12, 19), dass man dem göttlichen Zorn Raum geben müsse, etwa in dem Sinne, dass es zur Vertreibung unserer Ungeduld und Zügelung böser Stimmungen dienen müsse, wenn Gott verheißt, unser Rächer zu sein. Wer also selbst Rache nimmt, greift dem Herrn ins Amt. Dabei fällt doch nicht hin, was ich sagte, dass Gott durch Beleidigungen, die man den Seinen antut, zu besonderer Fürsorge und Rache gereizt wird, wie wir im Psalm lesen (105, 15): „Tastet meine Gesalbten nicht an und tut meinen Propheten kein Leid.“

Darnach werden sie ausziehen und mir dienen. Also ging die Erlösung zeitlich dem Tempel und dem gesetzlichen Dienst voran. Daraus folgt, dass Gottes Gnade nicht an die Zeremonien gebunden war. Dabei gibt Stephanus den Zweck der Erlösung an: Gott hat sowohl das Volk als die besondere Stätte zur reinen Verehrung seines Namens auserwählt. Daraus schließen wir wiederum, dass man auf das sehen und achten müsse, was er selbst billigt und gutheißt. Auch andere Völker wollten Gott ehren; weil aber überall verkommene und verderbte Gottesdienstformen waren, sondert Gott die Juden von den anderen ab und weist ihnen einen Platz an, wo man ihn in echter und rechter Weise ehren soll. Im Übrigen erinnert uns diese Stelle, dass Gottes Wohltaten auf den Zweck bezogen sein wollen, dass die Menschen sich ihm ganz ergeben. Nachdem nun Gott heute den Reichtum seiner Gnade über die ganze Welt ausgebreitet hat, müssen wir uns bemühen, ihn durch reinen und heiligen Dienst an jedem Orte zu heiligen, wo wir auch wohnen.

V. 8. Und gab ihm den Bund der Beschneidung. Indem Stephanus die Beschneidung als ein Stück des göttlichen Bundes anerkennt, reinigt er sich gründlich von der ihm angehängten Verleumdung, zeigt jedoch, wie verkehrt die Juden handeln, wenn sie in den äußeren Zeichen den Anfang ihres Heilsstandes erblicken. Denn wenn Abraham noch vor seiner Beschneidung berufen und seinem Samen das Land und die Erlösung verheißten wurde, so ist hinlänglich klar, dass das wesentliche Ruhmesstück des ganzen Geschlechts keineswegs die Beschneidung ist. Derselben Beweisführung bedient sich auch Paulus (Röm. 4, 11). Wir sehen also, dass Stephanus keineswegs ins Blaue hinein erzählt; es war sehr viel für die gegenwärtige Verhandlung daran gelegen, dass die Juden verstehen lernten, in welcher Weise eigentlich sie samt ihren Vätern von Gott zu Kindern angenommen worden waren. Wenn Gott dem Abraham zuerst das verheißt, was er ihm durch die Beschneidung später bekräftigt, so sollen wir wissen, dass die Zeichen ohne das vorangehende Wort hohl und nichtig sind. Indessen entnehmen wir dem Namen des Bundes eine nützliche Lehre: Gott handelt in den Sakramenten bundesgemäß mit uns, um uns seine Liebe zu bezeugen. Darum sind dieselben nicht bloß äußere Erkennungszeichen vor den Menschen, sondern sind auch vor Gott zur Bestätigung des Glaubens kräftig wirksam. So sind sie

nicht hohle Darstellungen; denn der Gott, der wahrhaftig ist, stellt darin nichts dar, was er nicht auch leistete.

9 Und die Erzväter neideten Joseph und verkauften ihn nach Ägypten; aber Gott war mit ihm 10 und errettete ihn aus aller seiner Trübsal und gab ihm Gnade und Weisheit vor Pharao, dem König in Ägypten; der setzte ihn zum Fürsten über Ägypten und über sein ganzes Haus. 11 Es kam aber eine teure Zeit über das ganze Land Ägypten und Kanaan und eine große Trübsal, und unsre Väter fanden nicht Nahrung. 12 Jakob aber hörte, dass in Ägypten Getreide wäre, und sandte unsre Väter aus aufs erste Mal. 13 Und zum andern Mal ward Joseph erkannt von seinen Brüdern, und ward Pharao Josephs Geschlecht offenbar. 14 Joseph aber sandte aus und ließ holen seinen Vater Jakob und seine ganze Freundschaft, fünfundsiebenzig Seelen. 15 Und Jakob zog hinab nach Ägypten und starb, er und unsre Väter. 16 Und sind herübergebracht nach Sichem und gelegt in das Grab, das Abraham gekauft hatte ums Geld von den Kindern Hemor zu Sichem.

V. 9. Jetzt folgt das schlimmste Verbrechen des israelitischen Geschlechts; sie haben mit der gottlosen und nichtswürdigen Verschwörung wider ihren unschuldigen Bruder eine Grausamkeit begangen, vor der die Natur zurückschaudert. So wird den Juden gezeigt, wie die hervorragendsten unter ihren Vätern waren, deren sie sich so stolz rühmten. An ihnen lag es nicht, dass sie nicht zu Brudermördern wurden. So ist deutlich, dass Gott gleichsam gegen ihren Willen und ihr Widerstreben gütig und wohlthätig war. Den künftigen Mittler ihres Heils wollen sie auslöschen und zugrunde richten. An ihnen also lag es nicht, dass sie sich nicht aller göttlichen Wohltaten beraubten. Unter demselben Gesichtspunkt erinnert Stephanus nachher, dass man Mose verwarf, da Gott ihn als Retter anbot. Darum haben die Juden keinen Grund, mit der Vortrefflichkeit ihres Geschlechts zu prunken; es bleibt ihnen lediglich übrig, in demütiger Beschämung alles, was sie sind, auf Rechnung der Barmherzigkeit Gottes zu setzen und zu merken, dass das Gesetz gegeben ward, um diese ins Licht zu setzen.

Gott war mit ihm. Nicht in dem Sinne war Gott bei ihm, dass er immer seine Kraft offenbart und ihm geholfen hätte. Denn es ist nichts Geringses, was wir im Psalm lesen (105, 18), dass ein Eisen durch seine Seele drang.

Sicherlich musste tiefste Traurigkeit ihn durchbohren, da er, von allem Schutz verlassen, nicht bloß die Ketten und die Strafe eines Verbrechers, sondern auch die Schande tragen musste. So verbirgt sich Gott, der freilich bei den Seinen ist, eine Zeitlang. Der Ausgang aber war ein glänzender Beweis seiner Gegenwart, die Joseph anfangs nicht sehen konnte. Weiter müssen wir immer wieder daran denken, dass Joseph nicht befreit wurde, weil er Gott im Tempel angerufen hätte, sondern fern davon in Ägypten. Die Befreiung kam nun dadurch zustande, dass Gott ihm (V. 10) **Gnade vor Pharaon** gab. Gewiss konnte er ihn auch auf andere Weise retten, aber sein Plan schaute weithin auf das Ziel, dass Joseph als oberster Beamter des Reiches seinen Vater und seine ganze Familie aufnehmen sollte. An zweiter Stelle wird erläuternd beigefügt, worauf die Gnade vor Pharaon ruhte: auf Josephs **Weisheit**. Darunter ist nicht bloß die Gabe der Weissagung zu verstehen, die er in der Auslegung der Träume zeigte, sondern auch die Klugheit seiner Ratschläge. Was hier aber Stephanus von dem einen Manne sagte, hat allgemeine Geltung. Denn alle Geschicklichkeit, die Menschen besitzen, ist göttliche Gabe, und zwar besondere Begabung, die ungleich verteilt wird. Gott fügt auch den günstigen Erfolg hinzu, wie es ihm gefällt, und lässt seine Gaben den Nutzen schaffen, um dessentwillen er sie spendete. Wird also Joseph von Pharaon über Ägypten gesetzt, so ist es doch eigentlich allein Gottes Hand, die ihn zu dieser Ehre erhebt.

V. 11. Es kam aber eine teure Zeit usw. Hier wird ersichtlich, dass die Befreiung Josephs eine der Familie Jakobs insgesamt zugedachte Wohltat war. Da die Hungersnot kommen sollte, wurde er rechtzeitig vorausgeschickt, der den Lebensunterhalt in Händen hatte, die Hungrigen zu nähren. In diesem Stück erkennt er ja auch selbst Gottes wunderbaren Rat (1. Mos. 45, 7 f.). Dabei leuchtete Gottes unverdiente Güte an der Person Josephs umso heller, weil er zum Ernährer seiner Brüder gemacht wird, den sie um Geld verkauft und in weite Ferne getrieben hatten, von dem sie glauben mussten, dass er völlig aus der Welt ausgetilgt sei. Derjenige gibt ihnen Speise in den Mund, den sie in die Grube geworfen und dadurch der Luft und des allen zuströmenden Lebensgeistes beraubt hatten. Derjenige endlich erhält und pflegt ihr Leben, dem sie unbedenklich das Leben hatten nehmen wollen. Dabei erinnert Stephanus die Juden daran, dass die Erzväter gezwungen wurden, aus jenem Lande zu wandern, welches ihnen zum Erbe gegeben

war, und dass sie anderswo starben. Nachdem sie als Fremdlinge darin weilen durften, müssen sie endlich von daher in weitere Fremde ziehen.

V. 14. Dass Jakob **mit fünfundsiebzig Seelen** nach Ägypten kam, stimmt nicht mit Moses Worten, der nur siebenzig zählt (1. Mos. 46, 27). Hieronymus meint, dass Lukas die Rede des Stephanus nicht wörtlich wiedergegeben, sondern aus der griechischen Übersetzung der Bücher Mose die Zahl entnommen habe, entweder weil er selbst als Proselyt der hebräischen Sprache nicht mächtig war, oder weil er in Entgegenkommen gegen die Heiden die bei ihnen geläufige Lesart wählte. Übrigens ist ungewiss, ob die griechischen Übersetzer absichtlich jene Zahl einsetzten, oder ob dieselbe durch einen späteren Irrtum unterlief, was umso leichter geschehen konnte, weil sich die Griechen der Buchstaben als Zahlenzeichen bedienten. Mir ist es doch wahrscheinlich, dass die Septuaginta, d. h. die griechische Übersetzer, Moses Text richtig übertragen haben, dessen wiederholte Angabe 5. Mose 10, 22 sie ja auch ohne Irrtum wiedergeben. Darum vermute ich, dass die Abweichung durch einen Irrtum der Abschreiber entstanden ist. Die Sache war aber nicht so wichtig, dass um ihretwillen Lukas die an die griechische Übersetzung gewöhnten heidnischen Leser hätte stutzig machen müssen. Möglicherweise hat er auch selbst die richtige Zahl gesetzt, und irgendjemand hat sie aus jener Stelle der griechischen Mosebücher falsch verbessert. Wir wollen aber darüber nicht hartnäckig streiten noch mehr wissen, als uns gegeben ist, sondern bedenken, dass Paulus nicht vergeblich davor warnt, gar zu peinliche Fragen über Geschlechtsregister zu stellen (1. Tim. 1, 4). Übrigens wird absichtlich eine so geringe Zahl genannt, um Gottes Macht umso heller leuchten zu lassen, die in nicht gar zu langer Zeit das Volk eine so ungeheure Vermehrung erfahren ließ. Denn nach dem Maß menschlicher Fortpflanzung konnte eine Handvoll Menschen nicht innerhalb 250 Jahren zu der ungeheuren Menge anwachsen, die 2. Mose 12, 37 genannt wird. Es ist passender, dies Wunder zu erwägen, welches der heilige Geist uns rühmt, als ängstlich sich mit einem Buchstaben abzumühen, der eine Veränderung der Zahlenangabe herbeigeführt hat.

V. 16. Stephanus berichtet, die **Väter** seien nach ihrem Tode ins Land Kanaan **herübergebracht** worden. Aber Mose spricht (1. Mos. 50, 26) nur von den Gebeinen Josephs, von denen wir auch im Buch Josua (24, 32) lesen, dass sie begraben wurden, während von seinen Brüdern keine Rede ist.

Ich möchte vermuten, dass Lukas sich hier nicht an Moses Bericht, sondern an eine alte Überlieferung hält, deren die Juden viele hatten. Dass aber die Väter in das Grab gelegt wurden, das **Abraham von den Kindern Hemor** gekauft hatte, ist bezüglich des Namens Abraham ein offensichtlicher Irrtum. Denn Abraham kaufte von dem Hethiter Ephron die doppelte Höhle zur Bestattung seines Weibes (1. Mos. 23, 9). Joseph aber ward anderwärts begraben, nämlich in dem Acker, welchen sein Vater Jakob von den Kindern Hemor um hundert Lämmer erkauft hatte. Darnach muss unsere Stelle berichtigt werden.

17 Da nun sich die Zeit der Verheißung nahte, die Gott Abraham geschworen hatte, wuchs das Volk und mehrte sich in Ägypten, 18 bis dass ein anderer König aufkam, der nichts wusste von Joseph. 19 Dieser trieb Hinterlist mit unserm Geschlechte und behandelte unsre Väter übel und schaffte, dass man die jungen Kindlein aussetzen musste, dass sie nicht sich fortpflanzten.

V. 17. Stephanus wendet sich zur Erlösung des Volks, deren Beispiel jenes über das gewohnte Maß in kurzer Zeit weit hinausgehende Wachstum der Nachkommenschaft war. Das war eine besondere Gabe Gottes, nicht der einfache Lauf der Natur. Auf der anderen Seite aber scheint Gott den Juden die Hoffnung wieder zu nehmen, da Pharao sie tyrannisch niederbeugt und ihre Knechtschaft mit jedem Tage härter wird. Da sie die männlichen Kinder aussetzen müssen, scheint der Untergang des ganzen Geschlechts bevorzustehen. Ein anderes Zeichen der Erlösung wird freilich gegeben, als Mose aufwächst; da man ihn aber bald verwirft und er in die Verbannung fliehen muss, bleibt nichts als reine Verzweiflung. Alles in allem: Gott gedachte seiner Verheißung und mehrte das Volk, um zu leisten, was er dem Abraham geschworen hatte; die Juden aber verschmähten in ihrer Undankbarkeit und Verkehrtheit Gottes Gnade, so dass, wenn es an ihnen gelegen hätte, sie sich den Zugang verschlossen hätten. Dabei wollen wir auf Gottes Vorsehung achten, welche den Lauf und Wechsel der Zeiten derartig ordnet, dass alle seine Werke zu rechter Zeit geschehen. Die menschliche Sehnsucht aber überstürzt sich und kann nicht geduldig warten, bis Gott seine Hand zeigt, weil sie auf jene Wohlordnung nicht achtet. Übrigens will Gott den Glauben der Seinen üben, wenn er gegen die frohen und leuchtenden Zeichen seiner Gnade auch gegenteilige Erfahrungen setzt, welche die

Hoffnung auf Heil plötzlich abschneiden. Denn wer hätte nicht gemeint, dass es um die Ebräer geschehen wäre, als der Erlass des Königs die ganze männliche Nachkommenschaft dem Tode weihte? Umso notwendiger ist es, dass wir die Lehre bedenken (1. Sam. 2, 6): „Der Herr tötet und macht lebendig, führt in die Unterwelt und wieder heraus.“

V. 19. Dieser trieb Hinterlist usw. Stephanus will sagen, dass der ägyptische König immer neue Künste und Vorwände trügerisch erdachte, um dem Volk immer schwerere Lasten aufzulegen. So sind fast alle Tyrannen, wie ungerecht sie auch ihre Leute quälen, überaus erfinderisch im Ausdenken von gerechten Ursachen. Ohne Zweifel hat Pharaos den ehrenhaften Vorwand missbräuchlich verwendet, dass es ganz unbillig sei, den Juden als einem fremden Volk freies Gastrecht im Königreich zu gewähren und sie bei allen diesen großen Vorteilen von Lasten frei zu lassen. So macht er schlau aus freien Menschen gemeine Sklaven. Wenn Stephanus uns erinnert, dass dieser Tyrann von Joseph nichts wusste, so sieht man, wie flüchtig das Andenken an Wohltaten bei den Menschen ist.

Dass sie nicht sich fortpflanzten. Die verbreitete Übersetzung: „dass sie nicht lebendig blieben“, scheint mir nicht genug zu sagen. Vielmehr ist die Meinung, dass das Volk nicht in seiner Nachkommenschaft lebendigen und bleibenden Bestand haben solle. Übrigens zählt Stephanus nicht alle Stücke der bösen Behandlung auf, sondern greift nur das eine Beispiel äußerster Grausamkeit heraus, aus welchem sich schließen lässt, wie nahe der ganze Same Abrahams dem Untergang war. Schien ihm doch Pharaos mit jenem grausamen Erlass wie mit einem einzigen Schwertstreich den Hals abzuschlagen. Indessen setzt diese gewalttätige Barbarei Gottes unerwartetes und unglaubliches Wirken in umso helleres Licht, weil sie trotz aller Gegenanstrengungen schließlich nichts erreichte.

20 In der Zeit ward Mose geboren und war ein fein Kind vor Gott und ward drei Monate ernähret in seines Vaters Hause. 21 Als er aber ausgesetzt ward, nahm ihn die Tochter Pharaos auf und zog ihn auf, ihr selbst zu einem Sohn. 22 Und Mose ward gelehret in aller Weisheit der Ägypter und war mächtig in Werken und Worten. 23 Da er aber vierzig Jahre alt ward, gedachte er zu sehen nach seinen Brüdern, den Kindern von Israel; 24 und sah einen unrecht leiden, da stand er bei und

rächete den, dem Leid geschah, und erschlug den Ägypter. 25 Er meinte aber, seine Brüder sollten's vernehmen, dass Gott durch seine Hand ihnen Heil gäbe; aber sie vernahmen's nicht. 26 Und am andern Tage kam er zu ihnen, da sie miteinander haderten, und handelte mit ihnen, dass sie Frieden hätten, und sprach: Lieben Männer, ihr seid Brüder; warum tut einer dem andern unrecht? 27 Der aber seinem Nächsten unrecht tat, stieß ihn von sich und sprach: Wer hat dich über uns gesetzt zum Obersten und Richter? 28 Willst du mich auch töten, wie du gestern den Ägypter tötetest? 29 Mose aber floh über diese Rede und ward ein Fremdling im Lande Midian; daselbst zeugte er zwei Söhne.

V. 20. Dass Mose **zu der Zeit** geboren wurde, merkt Stephanus absichtlich an: es geschah, nachdem der König befohlen hatte, dass alle männlichen Kinder dem Tode geweiht sein sollten. Also scheint der, welcher die Erlösung bringen sollte, schon gleichsam gestorben, ehe er geboren ist. Aber gerade jene Zeit, da menschliche Hilfe und Rat versagen, ist für Gottes Handeln die geeignetste. Dabei sieht man ganz klar, wie Gott seine Kraft in der Menschen Schwachheit mächtig sein lässt. Mose wird drei Monate lang verwahrt. Endlich aber sehen sich die Eltern zur Rettung ihres eigenen Lebens gezwungen, ihn in den Strom zu setzen. Sie bergen ihn nun in einer kleinen Arche, damit er nicht sofort zugrunde gehe. Da ihn nun die Tochter Pharaos aufnimmt, entgeht er zwar dem Tode, aber doch in einer solchen Weise, dass er vom Volk Israel abgeschnitten und zu einem fremden Volk übergeführt wird; ja, hätte nicht Gott seine Seele zurückgehalten, so hätte er seinem Volk der beschwerlichste Feind werden können. Ehe er irgendein Zeichen brüderlichen Wohlwollens gibt, vergehen vierzig Jahre.

V. 22. Dass Mose **in aller Weisheit der Ägypter** unterrichtet wurde, verrechnet Lukas zwar anerkennend als einen besonderen Vorzug. Trotzdem hätte es geschehen können, was gewöhnlich geschieht, dass der von weltlicher Wissenschaft aufgeblasene Mann das gemeine Volk verachtete. Weil aber Gott beschlossen hatte, sein Volk zu erlösen, bereitet er inzwischen Moses Geist, wie auch alles andere, zur Durchführung seines Werkes vor. Hier könnte fleischliche Vernunft widersprechen: Warum schweigt Gott so lange zu den Leiden des Volkes? Warum lässt er den Pharao mit jedem Tage schrecklicher wüten? Warum lässt er Mose nicht bei den Seinen aufwachsen? Warum muss die Tochter des Königs ihn aufnehmen und dadurch vom

Volk Israel gleichsam abtrennen? Warum lässt ihn Gott bis zum vierzigsten Jahre in dem verweichlichenden Hofleben stecken und hält ihn nicht vielmehr von dort zurück? Aber der Ausgang ist mehr als bewundernswürdig und zwingt uns zu dem Geständnis, dass Gott zur Verherrlichung seines Ruhmes dies alles durch besonderen Rat geordnet und geleitet hat. In der Weisheit der Ägypter, von der Lukas, wie ich schon sagte, in anerkennendem Sinne sprach, steckte doch auch viel Verkehrtes. Die Sternkunde, die Gottes Werke nicht bloß in der Stellung und vielgestaltigen Wohlordnung, sondern auch in der Bewegung, Kraft und den geheimnisvollen Leistungen der Gestirne betrachtet, ist eine nützliche und aner kennenswerte Wissenschaft. Die Ägypter haben sie eifrig studiert; da sie sich aber nicht mit der einfachen Ordnung der Natur zufrieden gaben, sind sie, wie die Chaldäer, zu vielen törichten und läppischen Spekulationen abgeirrt. Ob Mose auch in diesem Aberglauben unterrichtet wurde, wissen wir nicht. In jedem Falle aber sehen wir, wie zuverlässig, klar und schlicht er bei der Betrachtung des Weltgebäudes uns nur das vor Augen stellt, was der Frömmigkeit dient (1. Mos. 1). Sicherlich ist es ein Zeichen hervorragender Bescheidenheit, dass ein Mann, der mit den Gelehrten aufs feinste über die Geheimnisse der Natur hätte disputieren können, nicht bloß an feineren Spitzfindigkeiten vorübergeht, sondern sich zu dem allgemeinen Verständnis auch des Ungebildetsten herablässt und in schlichter Darstellung den Ungelehrten vorträgt, was für sie nützlich ist.

Und war mächtig in Werken und Worten. Damit wird ein doppelter Vorzug beschrieben: der an Geist und Lehre reich ist, zeigt sich zugleich zur praktischen Durchführung trefflich geeignet. Wegen dieser seltenen Gaben musste jedermann ihn als einen hervorragenden Mann anerkennen. Da er in solcher Schätzung stand, durften übrigens die Israeliten noch weniger hoffen, dass er der Mittler ihrer Erlösung werden könne.

V. 23. Da er aber vierzig Jahre alt war usw. Manche Ausleger ziehen hier den Schluss, dass Mose sich innerlich niemals seinem Volk entfremdet habe. Was aber Stephanus sagt, deutet doch in die entgegen gesetzte Richtung; aber jetzt scheint Gottes Geist seine Seele gleichsam aus dem Schlaf geweckt zu haben, so dass er nach den lange vernachlässigten Brüdern sich umsah. Wahrscheinlich hatte er eine Kunde seines Ursprungs, dessen Zeichen er ja an seinem Fleisch trug und von dem man am Hofe gewiss zu sa-

gen wusste; konnte doch die Königstochter ihn ohne übeln Verdacht nur adoptieren, wenn seine Herkunft bekannt war. Lange aber war er nicht darauf gestimmt, dass er gewagt hätte, die Liebe zu seinen Blutsverwandten öffentlich zu zeigen. Es trägt dies nicht wenig zur Vermehrung des Ruhmes Gottes bei, dass Mose, unbekannt mit seiner Berufung, so lange Zeit müßig am königlichen Hofe sitzt, darnach aber plötzlich, ohne dass er selbst oder sonst jemand es hätte erwarten können, vom Herrn berufen wird. Dies neue sorgliche Gedenken an seine Brüder entstand also in seiner Seele aus einem neuen und ungewohnten Antrieb des heiligen Geistes.

V. 24. Und sah einen unrecht leiden. Ein solches Schauspiel bot sich Mose nicht zufällig, sondern da Gott ihn seinem Volk zum Erlöser bestimmt hatte, wollte er ein Beispiel und gleichsam ein Vorbild dafür durch seine Hand geschehen lassen. Denn Stephanus weist ausdrücklich darauf hin (V. 25), dass er nichts leichthin in Angriff nahm, sondern im Bewusstsein seiner Berufung tat, was sich für den Rächer des Volks ziemte. Denn wenn ihm Gott nicht die Waffe in die Hand gab, durfte er einen noch so schuldigen und verbrecherischen Menschen nicht töten. Es ist ein frommes und lobenswertes Werk, dass man sich gottlosen Leuten entgegenstelle, ihre Gewalttaten hindere und die Guten gegen ihre Beleidigungen schütze; doch steht es einem Privatmann nicht zu, Rahe zu nehmen. Mose durfte also den Ägypter nur töten, weil ihm nach dem Recht seiner Berufung das Schwert vom Herrn in die Hand gegeben war. Es war aber dieser hochgemute, tapfere Sinn ein Werk des heiligen Geistes; denn in Menschen, die Gott zu großen Dingen bestimmt, gießt er seine Kraft mächtig aus, damit sie ihrer Aufgabe gewachsen seien. Alles in allem will Stephanus sagen, dass schon damals Mose dem Volk als Diener der Erlösung angeboten ward, da der Tag bevorstand, der infolge des Bundes mit Abraham kommen musste, dass aber das Volk nichts weniger erhoffte als dies.

V. 26. Und am andern Tage usw. Weiter zeigt Stephanus, dass die Väter nicht bloß Gottes Gnade übersahen, sondern sogar böswillig von sich stießen. Was er Böses erzählt, ging freilich nur von einem Menschen aus; aber mit Recht spricht er die Schuld allen zu. Denn wären sie dem Herrn dankbar gewesen, so hätten sie die dreiste Rede des einen einmütig unterdrücken müssen. Sie schweigen aber alle und lassen dem Mose vorwerfen, was er ihnen Gutes geleistet hatte; soviel an ihnen ist, bringen sie den Mann in die

äußerste Gefahr, zu dessen Schutz sie ihre Köpfe hätten einsetzen müssen. Die Erzählung will also zu verstehen geben, dass es allein die Schuld des Volkes war, wenn es wenigstens eine gewisse Erleichterung nicht schneller spüren durfte. So pflegt der Menschen Verkehrtheit dem Herrn Aufschub zu bereiten. Er ist gerüstet, den Seinen rechtzeitig Hilfe zu bringen; wir aber schieben durch mancherlei Hinderungen seine Hand von uns ab und beklagen uns dann mit Unrecht über seine Langsamkeit. So haben wir es hier mit einer gegen Gott unfrommen, gegen Mose grausamen Undankbarkeit zu tun. Das Volk hätte dem Herrn danken müssen, der ihm am Hof des Königs einen so treuen Beschützer gegeben hatte; es hätte den Mose mit aller Liebe und treuen Fürsorge ehren müssen. Stattdessen empfängt er äußerst schlimmen und ungerechten Lohn, Vorwürfe und Drohungen. Dass man weiter seine Tat dem König hinterbrachte, muss auf Rechnung der Verräterei des Volkes gesetzt werden. Wie also später, als man das Land Kanaan schon vor sich liegen sah, das Volk sich den Zutritt durch seine Sünde verschloss, so verschmäht es jetzt durch den einen Mann, der gleichsam in seinem Namen handelt, Gottes Gnade und schiebt die Zeit der Erlösung für volle vierzig Jahre auf. Denn obwohl Gott beschlossen hatte, was er tun wollte, wird doch die Schuld des Verzugs mit gutem Grunde denen angerechnet, die Mose in seiner Pflicht hindern und stören.

Lieben Männer, ihr seid Brüder. Gewiss verpflichtet schon die allgemeine Zusammengehörigkeit dazu, dass wir Menschlichkeit untereinander pflegen und uns jedes Unrechts entschlagen; noch unwürdiger und unerträglicher ist es, wenn Leute sich gegenseitig verletzen, die durch ein engeres Band verbunden sind. Darum erinnert Mose an die Blutsverwandtschaft, um die Wut zu stillen. Aber er erreicht nichts. Denn der dem Nächsten Unrecht tat, stößt nun auch ihn frech und drohend zurück. Es ist ja ganz geläufig, dass ein böses Gewissen die Menschen zur Raserei treibt, und dass derjenige sich am frechtesten und rauesten erhebt, dessen Sache die schlechteste ist. Aber unter welchem Vorwand fährt der Mann so schmähdlich auf Mose los, der unrecht tat? Er sagt (V. 27), dass er kein **Richter** sei. Aber Mose hatte ihn doch nicht getadelt, als besäße er eine Obergewalt, sondern hatte sie nur gleicherweise freundlich erinnert. Oder steht es allein dem Richter zu, uns zu erinnern, wenn wir fehlen? Aber das ist das Laster aller widerspenstigen und unbeugsamen Menschen, dass sie keinen Ermahnungen, sondern nur der

Gewalt nachgeben; sie gleichen den Irrsinnigen, die ihre Ärzte rasend anfallen. Umso mehr sollen wir uns bemühen, unsere Begierden zu zügeln, damit wir nicht in blinder Wut wider diejenigen anstürmen, die unsere Fehler heilen möchten. Auch erinnert uns dies Beispiel, dass angesichts so verkehrter Gewohnheiten der Menschen die Knechte Gottes nicht anders ihre Pflicht tun können, als indem sie immer wieder viel Unrecht leiden, viele Beleidigungen sich gefallen lassen, sich in Gefahr begeben und insbesondere für Wohltaten üble Nachreden dulden. Aber alle diese unwürdigen Schlechtigkeiten müssen sie herunterschlucken und dürfen darum ihr Wirken nicht einstellen, weil sie ja wissen, dass es ihnen vom Herrn aufgetragen ward und darum ihm wohlgefällig ist.

30 Und über vierzig Jahre erschien ihm in der Wüste an dem Berge Sinai der Engel des Herrn in einer Feuerflamme im Busch. 31 Da es aber Mose sah, wunderte er sich des Gesichtes. Als er aber hinzu ging, zu schauen, geschah die Stimme des Herrn zu ihm: 32 Ich bin der Gott deiner Väter, der Gott Abrahams und der Gott Isaaks und der Gott Jakobs. Mose aber ward zitternd und wagte nicht anzuschauen. 33 Aber der Herr sprach zu ihm: Ziech die Schuhe aus von deinen Füßen; denn die Stätte, da du stehest, ist heilig Land. 34 Ich habe wohl gesehen das Leiden meines Volks, das in Ägypten ist, und habe ihr Seufzen gehöret und bin herabkommen, sie zu erretten. Und nun komm her, ich will dich nach Ägypten senden.

V. 30. Und über vierzig Jahre usw. Da Mose kein unempfindlicher Mensch war, kann ein jeglicher wohl verstehen, wie vieles ihm in den Sinn kommen konnte, was den Glauben an seine Berufung wankend machen konnte. Satans Künste sind trügerisch und wir von Natur zum Misstrauen nur zu geneigt; alle Zweifel an Gottes Wort, die sich einschleichen, lassen wir leicht zu. Es war eine harte Veränderung, aus den Vergnügungen des Hofes und einem glänzenden Leben zu dem schmutzigen und mühevollen Amt eines Hirten herabgestoßen zu werden. Und besonders da Mose eine so lange Zeit verfließen sah und sich inzwischen in der Einsamkeit fand, konnte er kaum etwas anderes annehmen, als dass es ein trügerisches Nichts war, was Gott ihm verheißen hatte. Da er schon achtzig Jahre alt war und noch immer das Vieh seines Schwiegervaters weiden musste, für welchen Zeitpunkt sollte er denn hoffen, dass seine Arbeit zur Befreiung des Volks wür-

de gebraucht werden? Solche Kämpfe der Frommen sich beständig zu gegenwärtigen und dem Gedächtnis tief einzuprägen, ist nützlich, damit unsere Seele nicht verzage, wenn uns der Herr länger, als wir wünschen, in der Erwartung hält. Zum anderen gab Mose dadurch ein herrliches Beispiel von Bescheidenheit, dass er in der ganzen Zwischenzeit sich nicht abängstigt, noch Unruhe hervorruft, noch sich auf irgendeine Weise zu einer hervorragenden Stellung drängt, wie unruhige Menschen zu tun pflegen; er widmet sich dem Hirtenamt, als wäre er niemals zu einer größeren Aufgabe berufen worden. Während er aber ruhig wartet, erscheint ihm der Herr zur rechten Zeit.

Erschien ihm der Engel des Herrn. Es fragt sich, wer dieser Engel war, zum anderen, ob er sich unter der Gestalt eines solchen sehen ließ. Denn Lukas legt dem Engel, von dem er jetzt spricht, alsbald die Rede in den Mund: „Ich bin der Gott Abrahams“ usw. Man könnte vielleicht sagen, dass der Engel, der im Namen Gottes redet, sich auch wie Gott gebärdet und seine Befehle gleichsam wörtlich als aus Gottes Munde vorträgt. So zu reden ist auch den Propheten geläufig. Da aber Lukas nachher (V. 36) erklärt, dass eben unter der Führung dieses Engels Mose das Volk befreit habe, und Paulus verkündet (1. Kor. 10, 2), dass Christus jener Führer gewesen sei, so brauchen wir uns nicht mehr zu wundern, dass der Engel für sich in Anspruch nimmt, was allein Gott zusteht. Wir wollen auch feststellen, dass von Anbeginn aller Verkehr Gottes mit den Menschen sich durch Christus vermittelt. Denn wir kommen nicht an Gott heran, wenn nicht der Mittler zugegen ist, der ihn uns zum Freunde macht. So liefert diese Stelle einen klaren Beweis für Christi ewige Gottheit und lehrt, dass er gleichen Wesens mit dem Vater ist. Übrigens ist gewiss, dass Gott niemals den Menschen erschien, wie er an sich ist, sondern immer unter einer Gestalt, die ihrem Fassungsvermögen sich anpasst. – Es bleibt noch einiges über den brennenden **Busch** zu sagen. Es ist geläufig, dass Gott die Dinge unter wegen ihrer Ähnlichkeit passenden Zeichen darstellt, wie dies regelmäßig bei den Sakramenten der Fall ist. Es konnte nur dem Mose im gegenwärtigen Zeitpunkt nichts gezeigt werden, was geeigneter gewesen wäre, seinen Glauben zu stärken. Er wusste, in welchem Zustand er sein Volk verlassen hatte. War dasselbe auch eine ungeheure Zahl von Menschen, so war es doch einem Busch nicht unähnlich. Denn je dichter und mit eng stehenden Zweigen be-

setzt ein Busch ist, umso bessere Nahrung bietet er der Flamme, so dass der Brand durch alle seine Teile wütet; so war der schwache Haufe des israelitischen Volkes jedem Unrecht ausgesetzt, der unkriegerischen Menge wurde gerade ihre große Zahl zur Beschwer; sie hatte Pharaos Wut lediglich durch ihr glückliches Wachstum entzündet. So ist das Volk, auf welchem harte Tyrannei lastete, gleichsam ein Haufe von Holz, den auf allen Seiten der Brand ergreift; dass es nicht alsbald in Asche verwandelt wird, hindert allein die Gegenwart des Herrn, der in seiner Mitte thront. War die Verfolgung damals auch besonders brennend, so wird darin doch die ständige Lage der Gottesgemeinde abgebildet, die in der Welt niemals von Bedrückung ganz unverschont und frei ist. Denn was sind wir anders als Futter für die Flamme? Zahllose Fackeln Satans fliegen immerzu, die neues Feuer an die Leiber und die Seelen legen; aber der Herr in seiner wunderbaren und unvergleichlichen Gnade behütet und schützt uns vor dem Verzehrtwerden. So lesen wir es auch im 46. Psalm (V. 6): „Gott ist bei ihr drinnen.“

V. 31. Da es aber Mose sah usw. Gott, das sollen wir wissen, pflegte derartig mit den Vätern zu handeln, dass sie seine Majestät sicher erkennen mussten. Es sollte ein klarer Unterschied sein zwischen den Gesichten, die er ihnen gewährte, und den Trügereien des Satans, der ja einst alle Heiden irreführte, wie noch heutzutage die Papisten. Denn alle Wunder des Aberglaubens, alle wahnsinnigen Erdichtungen des Irrtums, wie sie einst im Schwange gingen und noch immer unter dem Papsttum herrschen, sind aus Träumen, Erscheinungen und falschen Offenbarungen entsprungen. Derartige Illusionen haben ja auch die Wiedertäufer. Es ist also das einzige Heilmittel, dass Gott die Gesichte, die er gibt, durch bestimmte Merkmale auszeichnet. Wir werden ja über die Gefahr des Irrtums erhoben sein, wenn er uns seine Majestät offenbart. Darum **verwundert** Mose sich zuerst, dann tritt er zu genauerer Betrachtung hinzu. Nach dem näheren Herantreten aber erfasst ihn der Herr noch tiefer durch die lebendige Empfindung seiner Gegenwart, so dass er erzittert. Gewiss macht alles dies irgendwie auch der Satan nach, aber in verkehrter Weise wie ein Affe. Und der Herr offenbart sich nicht bloß durch derartige Zeichen, sondern nimmt auch Rücksicht auf unser stumpfes Wahrnehmungsvermögen, damit wir nicht getäuscht werden. Endlich prägt der heilige Geist die Zeichen und Zeugnisse der göttlichen Gegenwart in unser Herz, so dass kein Zweifel mehr bleibt.

V. 32. Ich bin der Gott deiner Väter. Jetzt sehen wir, zu welchem Zweck Mose das Gesicht zuteil ward: es sollte dem Worte Gottes seine gewisse Autorität werden. Denn Gesichte würden wenig nützen, wenn nicht die Lehre hinzukäme. Sie kommt aber nicht als eine Nebensache hinzu, sondern als Grund und Zweck aller Gesichte. Dass sich der Herr aber als den **Gott Abrahams, Isaaks und Jakobs** bezeichnet, hat einen doppelten Grund. Gottes unbegrenzte Majestät müsste unsere Sinne verschlingen, wenn wir sie begreifen wollten; wir müssten vergehen, wollten wir versuchen, ihr zu nahen. So schmückt und kleidet er sich mit Titeln, unter denen wir ihn begreifen können. Bemerkenswert aber ist, dass Gott solche Titel wählt, durch die er uns zu seinem Wort leitet. Er nennt sich den Gott Abrahams, Isaaks und Jakobs, weil er bei ihnen die Lehre des Heils niederlegte, durch die er der Welt bekannt werden will. Zugleich aber blickt diese Selbstbezeichnung Gottes auf die gegenwärtige Lage. Denn dieses Gesicht, die Hoffnung auf Befreiung des Volks, und er Befehl, den Mose empfangen sollte, hingen von dem Bund ab, den Gott einst mit den Vätern geschlossen hatte. So wird der Verdacht verscheucht, als handle es sich um etwas Neues, und es wird Mose Mut gemacht, auf die Erlösung zu hoffen, die auf Gottes alte Verheißung sich gründet. Diese herrliche Bezeichnung bedeutet also etwa, als hätte Gott gesprochen: Ich, der ich einst euren Vätern verheißen habe, für ihr Heil sorgen zu wollen, der ich Abrahams Geschlecht durch einen Bund freier Gnade in meine Obhut nahm, ja, der ich schon den Zeitpunkt bestimmte, eures Volkes Knechtschaft zu endigen, erscheine dir jetzt, um meine Worte wahr zu machen. So müssen sich heute alle Gottesverheißungen, sollen sie anders beständig und fest sein, auf das Fundament stützen, dass Gott uns in Christus zu Kindern annahm und versprach, unser Vater und Gott zu sein. Übrigens folgert Christus aus unserer Stelle mit gutem Grunde, dass die Frommen ein Leben nach dem Tode haben werden (Mt. 22, 32). Denn wenn der ganze Mensch im Tode zugrunde ginge, wäre es töricht zu sagen: Ich bin der Gott Abrahams. Nehmen wir an, Rom existierte nicht mehr, - wäre dann ein Mensch nicht lächerlich, der sich als römischen Konsul bezeichnete? Die beiden Glieder müssen doch einander entsprechen. Auch ein weiterer Grund kommt in Betracht: da Gott Leben und Tod in Händen hat, wird er ohne Zweifel diejenigen am Leben erhalten, denen er ein Vater sein will und die er zu seinen Kindern zählt. Darum sind Abra-

ham, Isaak und Jakob zwar nach dem Fleisch gestorben, leben aber nach dem Geist bei Gott.

Mose aber ward zitternd. Es scheint ungereimt, dass ein so trostvolles Wort mehr erschreckend als erfreuend wirkt. Dass aber Mose durch Gottes Gegenwart erschreckt wurde, brachte den Nutzen, dass er noch ehrfürchtiger gestimmt ward. Es war auch nicht Gottes Stimme allein, die ihn erschütterte, sondern seine Majestät, deren Zeichen er in dem brennenden Busch erblickte. Sollen wir uns wundern, dass ein Mensch bei Gottes Anblick erzittert? Namentlich aber wollen wir uns erinnern, dass auf diese Weise die Gemüter zu Furcht und heiliger Scheu zubereitet werden, wie es heißt (2. Mos. 20, 20): „Ihr habt die Zeichen gesehen und den Hall der Posaune gehört, auf dass Gottes Furcht euch vor Augen wäre.“ Freilich könnte jemand einwenden: warum wagt Mose jetzt in seinem Zittern **nicht anzuschauen**, der doch zuvor unbedenklich hinzutrat? Ich antworte, dass uns mit Recht desto größere Furcht ergreift, je näher wir zum Herrn treten und je stärker seine Herrlichkeit leuchtet. Übrigens bringt Gott Mose aus keinem anderen Grunde zum Erzittern, als um ihn gehorsamer zu machen. So war diese Furcht auch eine passende Vorbereitung zu größerer Zuversicht. Darauf zielt auch das folgende Wort (V. 33): **Zeuch die Schuhe aus.** Mose wird durch dies Zeichen erinnert, Gottes Befehle in Ehrfurcht aufzunehmen und ihm in jeder Hinsicht die schuldige Ehre zu leisten.

Die Stätte ist heilig Land. Durch diese rühmende Bezeichnung des Ortes will Gott Moses Sinn gleichsam zum Himmel emporheben, damit er nichts Irdisches gedenke. Es fragt sich aber, woher dem Orte diese Heiligkeit kommt. War er doch vor diesem Tage nicht heiliger als andere. Ich antworte, dass die Ehrerbietung der Gegenwart Gottes nicht dem Orte gilt, und dass dessen Heiligkeit um der Menschen willen gepriesen wird. Denn wenn Gottes Gegenwart die Erde heiligt, eine wie viel größere Wirkung müssen Menschen von ihr empfangen! Zugleich aber müssen wir uns merken, dass Gott, auch wenn er den Ort für eine Zeit derartig auszeichnete, doch seine Herrlichkeit keineswegs an denselben band. So hat Jakob dem Herrn einen Altar in Bethel errichtet, als derselbe dort ein Zeichen seiner Gegenwart gegeben hatte (1. Mos. 35, 7). Wenn aber die Nachkommen dieses nachahmten, entstand ein verkehrter Gottesdienst. Endlich wird allein um Moses willen der heilig genannt, damit er sich besser zur Furcht Gottes und eifri-

gem Gehorsam rüste. Jetzt, da uns Gott in Christus allenthalben seine Gegenwart anbietet, und zwar nicht unter dunklen Bildern, sondern in vollem Licht und gewisser Wahrheit, müssen wir nicht bloß die Schuhe ablegen, sondern uns selbst ganz ausziehen.

V. 34. Ich habe wohl gesehen usw. Jetzt verheißt Gott, dass er des Volks Erlöser sein wolle. Damit setzt er Mose von neuem als Diener ein, weil ja die frühere Verheißung durch die lange Zwischenzeit unterbrochen war. Dass Gott unsere Leiden ansieht, bedeutet, dass er sich um uns kümmert und für unser Wohlergehen zu sorgen anfängt. Umgekehrt heißt es, dass er die Augen schließe und uns den Rücken wende, wenn er unsere Sache zu vernachlässigen scheint. Die gleiche Bewandnis hat es mit der Aussage, Gott sei **herabgekommen**. Es ist durchaus nicht nötig, dass Gott sich vom Ort bewege, um Hilfe zu bringen; denn seine Hand erstreckt sich durch Himmel und Erde. Die Redeweise ist aber unserem Verständnis angepasst. Denn solange Gott die Bedrängnis des Volks nicht erleichterte, schien er fern zu sein und irgendetwas anderes im Himmel zu besorgen. Jetzt kündigt er an, dass die Kinder Israel seine Nähe spüren sollen. Dies alles zielt darauf, dass Mose über den Willen Gottes gewiss werden, sich darum ohne Bedenken seiner Führung anvertrauen und mit umso größerer Zuversicht die Befreiung des Volks in die Hand nehmen soll, weil er weiß, dass es sich um Gottes Werk handelt. Bemerkenswert ist auch die Aussage, dass Gott das **Seufzen gehöret** habe. Denn wenn er sieht, dass arme Leute ungerecht unterdrückt werden, besonders aber, wenn wir unsere Seufzer und Klagen in seinen Schoß ausschütten, wird er zum Mitleid bewegt. Immerhin könnte das Seufzen, wie auch sonst öfter, blinde und verwirrte Klagen bedeuten sollen, die man nicht an Gott richtet.

35 Diesen Mose, welchen sie verleugneten und sprachen: Wer hat dich zum Obersten und Richter gesetzt? den sandte Gott zu einem Obersten und Erlöser durch die Hand des Engels, der ihm erschien im Busch. 36 Dieser führte sie aus und tat Wunder und Zeichen in Ägypten, im Roten Meer und in der Wüste vierzig Jahre. 37 Dies ist Mose, der zu den Kindern von Israel gesagt hat: Einen Propheten wird euch der Herr, euer Gott, erwecken aus euren Brüdern gleichwie mich; den sollt ihr hören.

V. 35. Stephanus übergeht vieles und eilt zu seinem Hauptziel, den Juden einzuprägen, dass ihre Väter nicht erlöst wurden, weil sie es durch ihre Frömmigkeit verdient hätten, sondern dass diese Wohltat unwürdigen Leuten geleistet ward, sodann dass jene ersten Anfänge auf Vollkommeneres hoffen ließen. Als Mose schon als der von Gott verordnete Rächer und Erlöser bereit stand, versperrten sie ihm den Weg. Nun erlöst sie Gott gleichsam wider ihren Willen. Was über Wunder und Zeichen beigefügt wird, will einerseits Gottes Gnade rühmen, anderseits Moses Berufung ins Licht setzen. Sicherlich ist es wunderbar, dass Gott sich herabließ, um eines so undankbaren Volkes willen seine Kraft in mancherlei Wundern zu offenbaren. Er verschafft aber damit seinem Knechte die nötige Autorität. Wenn also darnach die Juden ihm geringere Ehre erwiesen, ihn bald mit Schelten von sich jagen wollten, bald ihn verschmähen, bald mit ihm streiten oder wider ihn bellen, bald im Aufruhr wider ihn aufstehen, so verraten sie darin ebenso ihre Bosheit wie gottlose Verachtung der göttlichen Gnade. Und das unwürdige Verhalten stieg fortwährend, so dass Gott in wunderbarer Geduld mit einem so verkehrten und widerspenstigen Volk streiten musste.

Zu einem Obersten und Erlöser. Hier muss man Gegensätze zwischen den Zeilen lesen, welche das Verbrechen des Volks noch steigern. Sie würden dem Mose gehorcht haben, wenn er ihnen vom tyrannischen König als Richter gesetzt worden wäre; da Gott ihn aber aufstellt, und zwar als Erlöser, verachtet und verschmäht man ihn stolz. Diese Auflehnung gegen seine Herrschaft ist Frevel, die Verwerfung der Gnade dazu noch Undank. Übrigens will Gott mit diesem Ehrentitel, den er Mose gibt, die ihm schuldige Ehre nicht auf einen Menschen übertragen, noch sein eignes Recht in irgendeinem Stück mindern. Mose heißt „Erlöser“ nur insofern, als er Gottes Diener ist. So bleibt der Ruhm für das ganze Werk ungeschmälert dem einigen Gott. Darauf deutet es auch, dass Mose sein Befreieramt durchführte **durch die Hand des Engels.** Dadurch wird er Christus unterworfen, unter dessen Leitung und Führung er Gott seinen Gehorsam erweist. Denn die Hand kommt hier nicht als dienende, sondern als leitende in Betracht. Wenn also Gott den Dienst Mose gebrauchte, war Christi Kraft doch über ihm, wie er auch heute die Oberleitung in der Hand behält, wenn er für das Heil seiner Gemeinde sorgt. Braucht er Menschen als Diener, so hängen doch die Kraft und Wirkung allein von ihm ab.

V. 37. Einen Propheten wird euch der Herr erwecken. Diese Worte wollen ohne Zweifel besagen, dass Christus des Gesetzes Ende ist. Schon früher (zu 3, 22) haben wir uns darüber geäußert, inwiefern dies Zeugnis angewendet werden kann. Mose erklärt, das Volk brauche nicht nach Zauberern und Wahrsagern auszuschaun, da Gott es ihm nie an Propheten werde fehlen lassen, die es treulich unterrichten. Nun ist aber gewiss, dass der Dienst der Propheten, wie auch des Gesetzes, nur für die Zeit währen sollte, bis Christus der Welt die vollendete Weisheit brachte. Stephanus meint also, dass Mose, wenn er auf einen andren Lehrer empfehlend hindeutet, das Volk nicht an sich allein binden will. Und eben darum fügt er Moses Zeugnis ein, um zu zeigen, dass sie ihn, den sie mit vollen Backen als ihren einzigen Lehrer rühmten, nach seinem Tode nicht minder unwürdig verachten als einst, da sie ihn bei seinen Lebzeiten frevelhaft und aufsässig verschmähten. Denn wer Mose glaubt, kann sich nicht weigern, ein Jünger des Christus zu werden, den jener verkündet hat.

38 Dieser ist's, der in der Gemeine in der Wüste mit dem Engel war, der mit ihm redete auf dem Berg Sinai und mit unsern Vätern; dieser empfing lebendige Worte, uns zu geben; 39 welchem nicht wollten gehorsam werden eure Väter, sondern stießen ihn von sich und wandten sich um mit ihrem Herzen nach Ägypten 40 und sprachen zu Aaron: Mache uns Götter, die vor uns hingehen; denn wir wissen nicht, was diesem Mose, der uns aus dem Lande Ägypten geführt hat, widerfahren ist. 41 Und machten ein Kalb zu der Zeit und brachten dem Götzen Opfer und freueten sich der Werke ihrer Hände.

V. 38. Stephanus fährt fort, von der Schlechtigkeit des Volks zu erzählen, welches trotz so vieler Wohltaten seines Gottes denselben doch unaufhörlich und böswillig von sich stieß. Waren sie zuvor unbotmäßig und wenig dankbar, so hätte wenigstens die wunderbare Befreiung ihnen einen gesunden Sinn schaffen müssen. Aber sie blieben sich immer gleich. Diese vielen Wunder hätten ihnen billigerweise nicht bloß im Herzen haften, sondern auch vor Augen stehen müssen. Sie vergessen aber alles und wenden sich plötzlich wieder zum Aberglauben Ägyptens. Die harte Knechtschaft war noch frisch in ihrem Gedächtnis; sie ziehen aber die Tyrannen, die sie mehr als unmenschlich bedrückt hatten, ihrem Befreier vor. Der Hinweis, dass Mose **in der Wüste mit dem Engel war**, lässt ihr Verbrechen noch viel

schlimmer erscheinen. Wenn Mose nicht abstand, sie unter der Leitung und dem Schutz des Engels durch die Wüste zu führen, so lässt sich schließen, wie verstockt und unheilbar ihr verkehrtes Wesen war. Es war ein Wunder von Aufsässigkeit, dass sie sich durch so viele Übel und selbst durch den Anblick des Todes nicht demütigen ließen. Man widerstand ja auch dem Mose nicht als einem Privatmann, sondern lehnte sich in verbrecherischer Untreue gegen die göttliche Leitung auf. Dass der Engel **mit ihm redete**, kann von dem ersten Gesicht verstanden werden, durch welches Mose zum Befreier des Volks berufen ward, oder von den Worten, welche Gott nach dem Durchzug durchs Rote Meer zu ihm redete. Denn der mit Mose zu reden anhub, um ihn nach Ägypten zu senden, hat seine Ansprachen auch später fortgesetzt, bis das Werk vollendet war.

Dieser empfing lebendige Worte. Darauf ruht die Autorität der Lehre Moses, dass er nichts vorbrachte, als was ihm von Gott zukam. Daraus folgt, dass die Juden, wenn sie seine Person angriffen, sich gegen Gott auflehnten. So eifern war ihre Schlechtigkeit. Es fragt sich aber, wieso das Gesetz ein lebendiges Wort heißen kann, welches doch Paulus als ein Amt des Todes und die Kraft der Sünde bezeichnet (2. Kor. 3, 7). Man könnte das Wort lebendig durch „wirksam“ erklären. So wäre die Meinung, dass das Wirken des Gesetzes durch menschlichen Widerspruch nicht aufgehoben werden könne, und jede Schwierigkeit wäre gehoben. Indessen deute ich „lebendig“ doch als lebendig machend. Denn indem das Gesetz als die vollkommene Regel eines heiligen und frommen Lebens zeigt, was vor Gott recht ist, kann es durchaus als eine Lehre des Lebens und Heils bezeichnet werden. Im Gesetz hat Mose, wie er feierlich bezeugt (5. Mos. 30, 19), Leben und Tod vorgelegt. Und bei Hesekiel (20, 21) klagt Gott, dass man sein gutes Gesetz verletzt habe, die guten Gebote, von denen er gesprochen hatte: „Wer sie tut, wird darin leben.“ Das Gesetz also birgt Leben in sich. Dass es zum Amt des Todes wird, ist eine Nebenerscheinung, die infolge der verderbten Natur des Menschen auftritt. Denn das Gesetz erzeugt die Sünde nicht, sondern findet sie in uns vor. Außerdem aber scheint Stephanus noch etwas Tieferes zu meinen; denn er redet nicht von den bloßen Geboten, sondern denkt an Moses gesamte Lehre, in welcher auch die Heilsverheißung, also Christus selbst, das einzige Leben und Heil der Menschen, eingeschlossen ist. Wir haben uns zu erinnern, mit welcherlei Menschen Step-

nus sich auseinandersetzen musste. Sie waren von einem falschen Eifer für das Gesetz beseelt, hängten sich lediglich an den toten und todbringenden Buchstaben; warum eben wüteten sie gegen Stephanus, weil er Christus im Gesetz suchte, der ja auch in Wahrheit des Gesetzes Seele ist. Er gibt also ihrer sündhaften Unwissenheit einen Hieb und will sagen, dass etwas Größeres und Herrlicheres im Gesetz verborgen liegt, als sie bis dahin wussten. Ihre fleischliche Art gab sich mit dem äußeren Schein zufrieden und suchte nichts Geistliches im Gesetz, ließ auch nicht zu, dass man es ihnen zeigte.

Uns zu geben. Damit tritt Stephanus der Verleumdung entgegen, mit der man ihn fälschlich belastete. Denn wenn er sich dem Joch des Gesetzes unterwirft und als einen Schüler Moses sich bekennt, kann er doch unmöglich andere davon abspenstig machen; ja, er wendet das ihm vorgeworfene Verbrechen auf die Urheber der Verleumdung zurück. Er erhebt den Vorwurf, der das Volk insgesamt trifft, dass die Väter dem Gesetz nicht gehorchen wollten. Dabei erinnert er, dass Mose nicht bloß seinem Zeitalter als Prophet gegeben war, sondern dass seine Autorität auch nach seinem Tode noch bei den Nachkommen gelten sollte. Denn die göttliche Lehre darf nicht mit ihren Dienern vergehen und beseitigt werden. Was wäre unstimziger, als dass die Lehre sterben sollte, die uns Unsterblichkeit verleiht? So haben wir auch für unsere Zeit zu sagen, dass die Propheten und Apostel nicht minder zu uns als zu ihren Zeitgenossen reden. Ihre schriftlich hinterlassene Lehre hat bleibende Kraft, weil man dabei mehr auf Gott als den Urheber als auf die menschlichen Diener sehen muss. So enthält unser Satz die Erinnerung, dass wir Gottes Rat verwerfen, wenn wir das für uns bestimmte Wort verwerfen.

V. 39. Dass die Väter Mose verwarfen, wird darauf zurückgeführt, dass sie sich **mit ihrem Herzen nach Ägypten umwandten**. Es war dies eine schreckliche und mehr als blinde Raserei, sich nach dem Aberglauben, den Sitten und Einrichtungen Ägyptens zurückzusehnen, wo sie noch vor kurzem so Schweres hatten leiden müssen. Die Meinung ist nicht, dass sie nach Ägypten zurückzukehren wünschten, sondern dass sie ihre Herzen zu jenen verderblichen Dingen zurückwandten, an deren keines sie ohne den äußersten Abscheu und Hass hätten denken dürfen. Gewiss haben die Juden auch einmal die Frage nach Rückkehr aufgeworfen, aber an diese Geschichte denkt Stephanus jetzt nicht. Er spricht von ihrer inneren Widerspenstigkeit.

Nachdem sie unter Gottes Führung den rechten Weg betraten, sprangen sie plötzlich ab, gleichwie ein aufsässiges Pferd seinen Reiter nicht mehr tragen will und sich frech rückwärts wendet.

V. 40. Mache uns Götter. Obwohl die Juden in mannigfacher Weise ihre Herzen rückwärts wandten, wählt Stephanus doch nur ein vor anderen denkwürdiges Beispiel schmählicher und abscheulicher Untreue aus: sie machten sich ein Kalb, das sie an Gottes Statt verehrten. Man kann nichts Schimpflicheres ersinnen als diese Undankbarkeit. Sie geben zu, dass sie aus Ägypten erlöst sind, leugnen auch nicht, dass dies durch Gottes Gnade und Moses Dienst geschah; dabei verwerfen sie aber den, der so großes Gut gab, samt seinem Diener ohne Scheu. Und unter welchem Vorwand? Sie wissen angeblich nicht, was diesem Mose geschehen sei. Doch wissen sie sehr wohl, dass er auf dem Berge ist. Wie er dorthin ging, haben sie ihn mit ihren Augen verfolgt, bis Gott ihn mit der Wolke umhüllte und zu sich kommen ließ. Sie wissen ferner, dass Mose ihnen zugut abwesend war und versprochen hatte, zur gegebenen Zeit zurückzukehren, um das von Gott gegebene Gesetz ihnen zu bringen. Er hatte sie nur ein wenig warten heißen. Da erregen sie nach kurzer Zeit plötzlich einen unverständigen und unbegründeten Aufruhr. Um aber ihre Raserei mit einem vernünftigen und ehrbaren Schein zu umhüllen, wollen sie Götter gegenwärtig haben, als ob ihnen Gott bis zur Stunde noch kein Zeichen seiner Gegenwart gegeben hätte. Und doch ließ sich seine Herrlichkeit an jedem Tage in der Wolke und der Feuersäule sehen. Diese Stelle zeigt mit besonderer Deutlichkeit den Quell, aus dem alle Art von Aberglauben seit Anbeginn geflossen ist, insbesondere wie man zuerst zur Herstellung von Götzenbildern kam: der fleischliche Mensch will Gott für sein fleischliches Begriffsvermögen gegenwärtig haben. Gott kommt ja unserem schwachen Verständnis insofern entgegen, als er sich unter Bildern gleichsam sichtbar anbietet. Solche Symbole, die seine Gegenwart bezeugten, gab es unter dem Gesetz viele. Heute lässt er sich durch Taufe und Abendmahl, ja durch die äußere Predigt des Worts zu uns herab. Die Menschen sündigen aber in doppelter Weise. Erstlich begnügen sie sich nicht mit den von Gott verordneten Mitteln, schaffen immer neue Gebilde und überschreiten ohne Scheu die von ihm gezogenen Schranken. Es kann aber keine wahre Darstellung Gottes geben außer der, die er selbst verordnet hat. Daran schließt sich der zweite, nicht minder unerträgliche

Fehler, dass der menschliche Verstand, der nur rohe und irdische Gedanken über Gott fasst, alle Zeichen seiner Gegenwart ins Grobe verkehrt. So treibt er nicht bloß ein sündhaftes Spiel mit selbst gemachten Götzenbildern, sondern verkehrt auch, was Gott eingesetzt hat, in sein Gegenteil und verderbt es. Freilich ist Gott, wie ich sagte, zu uns herabgestiegen, aber mit der Absicht, uns in den Himmel zu erheben. Wir aber, die wir an der Erde haften, wollen auch ihn auf der Erde haben. Auf diese Weise wird seine himmlische Herrlichkeit entstellt, und es erfüllt sich allezeit, was die Israeliten hier sagen: Mache uns Götter! Denn jeder, der Gott nicht im Geist anbetet, macht sich einen neuen Gott. Wenn aber alles genau erwägt, wollen die Israeliten doch nicht einen selbst gemachten Gott haben, wähen vielmehr unter dem Bilde des goldenen Kalbes den wahren und ewigen Gott zu besitzen. Denn sie wohnen in allem Ernst den angesagten Opfern bei und stimmen zu, wenn Aaron verkündet, hier seien die Götter, die sie aus Ägypten geführt haben. Gott aber hält sich mit jenen abgeschmackten Einbildungen nicht auf, sondern klagt, dass man fremde Götter an seine Stelle setze, sobald die Menschen auch nur im Geringsten von seinem Wort abweichen.

V. 41. Und machten ein Kalb. Warum gerade dieses Bild ihnen gefiel, lässt sich aus dem Vorangehenden leicht ersehen. Unter all den Götzenbildern, von denen es in Ägypten wimmelte, stand bekanntlich der Stier in besonderen Ehren. Dass man sich nach einem Götzenbild sehnte, kam nun, wie Stephanus schon sagte, lediglich daher, dass man das Herz wieder nach Ägypten gewandt hatte. Bemerkenswert ist der Ausdruck, dass sie **dem Götzen Opfer brachten**. Sie hatten im Sinn, den Herrn unter dem Bilde des Kalbs zu verehren. Aber weil sie durch Herstellung des Götzenbildes den wahren Gott verlassen haben, wird alles, was noch folgt, so angesehen, als sei es dem Götzen gegeben; denn Gott verschmäht alle verunreinigte Verehrung.

Und freueten sich der Werke ihrer Hände. Diese Redeweise ist aus Jesaja (2, 8), sowie den Propheten überhaupt entnommen, welche den Juden übereinstimmend vorwerfen, dass sie an ihren Gemächten sich ergötzen. Sicherlich ist es ein wunderbarer Wahnsinn, wenn in göttlichen Dingen die Menschen beanspruchen, selbst etwas schaffen zu können. Dass sie sich freuen, verstehe ich von dem feierlichen Tanz, von dem Mose im 32. Kapitel seines zweiten Buchs berichtet. Doch deutet Stephanus auf einen allgemeinen Fehler, an welchem die Götzendiener leiden. Denn da in der Religi-

on Menschen nichts unternehmen dürfen, als was Gott vorschreibt, erwählen sie mit allem, was sie unter Zurücksetzung des göttlichen Worts sich selbst ausdenken, die Werke ihrer Hände. Stephanus aber zeigt, dass sie in demselben Maße, wie sie sich in ihrer Willkür gefallen, dem Herrn missfallen. Denn was die Menschen selbst ersinnen, ist eine Entweihung und ein Raub am Heiligtum.

42 Aber Gott wandte sich und gab sie dahin, dass sie dienten des Himmels Heer; wie denn geschrieben steht im Buch der Propheten: „Habt ihr vom Hause Israel die vierzig Jahre in der Wüste mir auch je Opfer und Vieh geopfert? 43 Und ihr nahmet die Hütte Molochs an und das Gestirn eures Gottes Remphan, die Bilder, die ihr gemacht hattet, sie anzubeten; und ich will euch wegwerfen jenseit Babylon.“

V. 42. Hier erinnert Stephanus, dass die Juden zu sündigen nicht aufhörten, sondern immer weiter zu sündhaften Irrungen ausschweiften: der erste Fall war gleichsam der Eintritt in ein Labyrinth. Er setzt es aber auf Rechnung gerechter göttlicher Rache, dass von der Zeit an der Wahnsinn stieg, so dass sie sich statt eines Götzenbildes unzählige schafften. Dies Beispiel mahnt uns, peinlich bei Gottes Regel zu bleiben; denn die geringste Abweichung verwickelt uns in massenhaften Aberglauben und in einen wüsten Haufen von Irrtum. Das ist die gerechte Strafe Gottes für die Menschen, die seinem Worte zu gehorchen sich weigern. Darum sagt Stephanus: **Gott wandte sich**, d. h. er wandte den Rücken. Denn er richtete gleichsam seine Augen auf das Volk, solange er seine besondere Fürsorge in dessen Leitung bewies. Jetzt ist er durch den Abfall beleidigt und wendet sein Antlitz anderswohin. Daraus können wir zugleich schließen, dass wir auf dem rechten Weg nur verharren, solange der Herr über uns wacht und uns leitet. Wendet er sein Angesicht ab, so werden wir alsbald in Irrtümer gezogen. Schon als die Kinder Israel das Kalb machten, waren sie von Gott verlassen. Stephanus aber will an eine strenge Strafe erinnern und sagen, dass sie jetzt in gänzlich verworfenen Sinn gestoßen wurden, wie auch Paulus (Röm. 1, 28) lehrt, dass Leute, die dem ihnen geoffenbarten Gott nicht die Ehre gaben, durch seine gerechte Rache der Blindheit, dem Stumpfsinn und schändlichen Lastern übergeben wurden. So ist es gekommen, dass seit der ersten Verunreinigung der Religion einem geringen Anfang von Aberglauben zahllose Gräuel, einer leichten Verderbnis wunderbar roher Götzendienst

nachfolgten. Denn weil die Menschen das ihnen angezündete Licht vernachlässigten, machte Gottes gerechtes Gericht sie völlig stumpf, so dass sie kein richtigeres Urteil hatten als das stumme Vieh. An sich ist der Götzendienst sehr fruchtbar, so dass aus einem Götzen hundert gezeugt werden und aus einer Form des Aberglaubens tausend sich ergießen. Vollends groß aber wird der Wahnsinn der Menschen, weil Gott sich selbst rächt, indem er sie dem Satan übergibt; denn seitdem er uns in seine Leitung genommen, hat er sich in keinem Stück verändert; vielmehr ist es unser frecher Leichtsinns, der ihn uns entfremdet.

„Habt ihr mir auch geopfert?“ Diese Stelle ist aus Amos (5, 25 f.) entnommen. Die Ausdrucksweise des Stephanus deutet aber darauf, dass es überhaupt **in dem Buch der Propheten** so zu lesen steht. Nach einer heftigen Predigt gegen den Götzendienst und mancherlei Verbrechen des Volks sagt Amos, es sei kein neues Übel, dass die Juden sich wider Gott empören, weil schon ihre Väter noch in der Wüste die wahre Frömmigkeit verlassen hatten. Dass man ihm dort keine Opfer brachte, sagt der Herr nicht in dem Sinne, als hätte es überhaupt keine Opfer gegeben, sondern weil er die unreinigte Verehrung verschmähte. So wirft er auch bei Jesaja (43, 22 ff.) dem Volk vor, dass es ihn mit keinen Opfern geehrt habe: „Mir hast du nicht gebracht Schafe deines Brandopfers, noch mich geehrt mit deinen Opfern. Ja, mir hast du Arbeit gemacht mit deinen Sünden“ usw. Was dann folgt, lässt sich sowohl auf die Väter als auf die Nachkommen beziehen.

V. 43. Und ihr nahmet die Hütte Molochs. Die Meinung dürfte die sein, dass Gott zuerst die Väter anklagte, nun aber in heftiger Steigerung hinzufügt, dass die Nachkommen immer schlimmere Formen des Aberglaubens häuften, indem sie immer neue und mannigfaltige Götzen schufen. Was der Prophet in Gottes Namen sagen will, ist etwa dies: Wenn ich mit dem frühesten Altertum anfangen zu erzählen, wie euer Volk sich gegen mich betrogen hat, o Haus Jakob, so haben schon in der Wüste eure Väter den von mir angeordneten Kultus zu verderben und zu verkehren begonnen, ihr aber habt ihre Gottlosigkeit noch übertroffen, indem ihr einen ungeheuren Schwarm von Göttern einführtet. Er bekräftigt das Zeugnis des Propheten treffend mit dem Hinweis, dass die Juden schon von gottlosen und widerspenstigen Vätern abstammten, dann aber unaufhörlich noch tiefer sanken. Übrigens weicht seine Rede von den Worten des Propheten einigermaßen

ab, ohne dass der Sinn sich änderte. Wahrscheinlich hat Stephanus, der zu Juden redete, wörtlich in ihrer Sprache vorgetragen, was beim Propheten steht. Lukas aber, der griechisch schrieb, folgte der griechischen Übersetzung.

Die Bilder, die ihr gemacht hattet. Es mag sein, dass der Prophet in diesem Zusammenhang auch an Sternbilder denkt; er verurteilt aber ohne Zweifel die Gottesbilder, welche die Juden gemacht hatten, weil Gott unter einer sichtbaren und äußeren Gestalt nicht verehrt sein will. Damit wird eine törichte und kindische Spitzfindigkeit der Papisten widerlegt. Weil sie die Bilder und Statuen, die sie anbeten, nicht als Götzen gelten lassen, nennen sie ihren wahnsinnigen Kultus Bilderverehrung, nicht Götzendienst. Mit solcher Sophisterei spotten sie Gottes; und jeder einigermaßen verständige Mensch sieht, dass sie sich mit solchen Torheiten mehr als lächerlich machen.

Jenseit Babylon. Der Prophet spricht von Damaskus, und auch die griechische Übersetzung weicht nicht ab. Daher könnte der Name Babylon irrtümlich untergelaufen sein; doch ist in der Hauptsache kein Unterschied. Die Kinder Israel sollten nach Babel gebracht werden; weil sie aber das Königreich Syrien mit seiner Hauptstadt Damaskus als einen sicheren und uneinnehmbaren Hort betrachteten, kündigt der Prophet an, dass Damaskus den Herrn nicht hindern werde, sie weiter hinauszutreiben. Er will etwa sagen: solange ihr Damaskus als Bollwerk wider eure Feinde habt, haltet ihr euch für herrlich geschützt; aber Gott wird euch darüber hinausführen, nämlich nach Assyrien und Chaldäa.

44 Es hatten unsre Väter die Hütte des Zeugnisses in der Wüste, wie ihnen das verordnet hatte, der zu Mose redete, dass er sie machen sollte nach dem Vorbilde, das er gesehen hatte; 45 welche unsre Väter auch annahmen und brachten sie mit Josua in das Land, das die Heiden innehatten, welche Gott ausstieß vor dem Angesicht unsrer Väter, bis zur Zeit Davids. 46 Der fand Gnade bei Gott und bat, dass er eine Wohnung finden möchte dem Gott Jakobs. 47 Salomo aber baute ihm ein Haus. 48 Aber der Allerschöpfung wohnt nicht in Tempeln, die mit Händen gemacht sind, wie der Prophet spricht: 49 "Der Himmel ist mein Stuhl und die Erde meiner Füße Schemel; was wollt ihr mir denn für

ein Haus bauen? spricht der Herr; oder welches ist die Stätte meiner Ruhe? 50 Hat nicht meine Hand das alles gemacht?“

V. 44. Die Hütte des Zeugnisses. Hier zeigt Stephanus, dass den Herrn keine Schuld trifft, wenn die Juden mit allerlei Aberglauben sich befleckten, als hätte er sie ohne Zügel in der Irre gehen lassen. Er sagt, dass Gott angeordnet habe, wie er von ihnen verehrt sein wollte. So folgt, dass sie nur darum in so viele Irrtümer sich verstrickten, weil sie der von Gott vorgeschriebenen Form nicht folgen wollten. Dabei erhebt er einen doppelten Vorwurf: einmal, dass sie sich mit Gottes Regel nicht zufrieden gaben und leichthin fremde Kultusformen erdachten, zum anderen, dass sie auch beim Tempel und den von Gott eingesetzten Zeremonien nicht auf den rechten Zweck achteten. Denn während sie sich um Übungen geistlicher Gottesverehrung hätten handeln sollen, ergriffen sie in ihrem rohen Geist nur das Irdische und Fleischliche, den Schatten statt des Körpers selbst. Das Zelt war den Juden ein „Zeugnis“; darum war es lediglich ihre eigene, ausgelassene Frechheit, die sie zum Sündigen trieb. Da sie über die rechte Weise der Gottesverehrung rechtschaffen unterwiesen waren, war der Vorwand der Unwissenheit ihnen genommen. Das soll man sich wohl merken. Gott legt uns mit der Offenbarung seines Willens gleichsam einen Zügel an; biegen wir nach Empfang seines Befehls rechts oder links ab, so erwirken wir doppelte Schuld; denn ein Knecht, der seines Herrn Willen weiß und nicht tut, wird schwerer geschlagen werden. Dass Gott nichts billigt, als was er selbst verordnete, kommt in dem Wort Zeugnis zum Ausdruck. Das hebräische Wort bedeutet zwar auch eine festgesetzte Stätte oder Zeit oder eine Zusammenkunft von Menschen; aber der Grund der Bezeichnung, den wir bei Mose hören, weist in eine andere Richtung. Denn Gott wiederholt öfter (4. Mos. 25, 8. 22): Ich will dort mit euch zusammenkommen. Also war die Hütte durch den Bund und das Wort des Herrn geheiligt, und es erschallte ihnen dort beständig seine Stimme, so dass sie sich von allen gemeinen Orten unterschied.

Nach dem Vorbilde, das er gesehen hatte. Das zielt auf das zweite Stück, von dem ich sprach. Es kann jemand sich allein an die von Gott verordneten Zeremonien halten und ihn doch in verkehrter Weise ehren. Denn vor Gott haben die äußeren Gebräuche nur insoweit Wert, als sie Sinnbilder der himmlischen Wahrheit sind. Darum sollte der Bau des alttestamentlichen

Zelts nach dem himmlischen Vorbild sich richten, damit die Juden wüssten, dass man nicht an äußeren Figuren hängen bleiben soll. Was aber jenes Vorbild bedeutet, von dem Mose spricht (2. Mos. 25, 40), möge man aus meiner Auslegung des Ebräerbriefs (8, 5) ersehen. Hier weist Stephanus nur kurz darauf hin, dass der Gottesdienst, der den Juden verordnet war, geistliche Art an sich trug, dass aber ihre fleischliche Stumpfheit ihn übel missdeutete. Wie wir also erstlich sagten, dass dem Herrn keine Verehrung genehm ist, als die auf seinen Befehl sich gründet, so wird uns hier als Erfordernis eines rechten Gebrauchs dieses Befehls eingeprägt, dass die geistliche Wahrheit dabei sei und die Schatten dem Körper weichen.

V. 45. Welche unsre Väter auch annahmen usw. Die Widerspenstigkeit des Volks erscheint in noch schlimmerem Lichte, weil in einer Zeit, da die Hütte bei ihnen war und sie dieselbe auf allen ihren Wanderungen mit sich führten, sie sich doch in Gottes Zeugnissen nicht festhalten ließen, sondern in treulosem Leichtsinne zu fremden und unheiligen Kultusformen griffen. Damit bezeugten sie, dass in ihrer Mitte ein Gott wohne, von dem sie doch so fern waren und den sie aus dem Erbe vertrieben, das er ihnen verliehen hatte. Dazu kommt, dass Gott sein Stiftszelt mit mancherlei Wundern schmückte; mehrere Stellen der heiligen Geschichte lassen ersehen, dass die Siege, welche die Juden gewannen, zur Bekräftigung seiner Würde dienen mussten. Sie mussten also durchaus verstockt sein, wenn sie immer wieder und unablässig von einer so vielfältig bekräftigten Gottesverehrung absprangen.

Bis zur Zeit Davids. Weilte die Lade des Herrn auch lange in Silo (1. Sam. 1, 24; 4, 3), so hatte sie doch bis zu Davids Thronbesteigung keinen bestimmten Sitz. Menschen wären auch nicht zuständig gewesen, ihr eine Stätte auszuwählen; man musste sie an dem Orte aufschlagen, den der Herr zeigen würde, wie Mose öfter erinnert. Als man sie von den Feinden wiedergewann, wagte auch David selbst nicht, sie in die Tenne Aravnas zu bringen, bis ihm der Herr durch einen Engel vom Himmel bezeugte (2. Sam. 24, 18), dass dort die von ihm erwählte Stätte sei. Mit gutem Grunde aber verrechnet es Stephanus als eine einzigartige Wohltat Gottes (V. 46), dass dem David die Stätte gezeigt ward, an welcher die Kinder Israel darnach den Herrn verehren sollten. So beglückwünscht sich David im 122. Psalm dazu als zu einem nicht gewöhnlichen Ding: „Ich freue mich, als

man mir sagte: wir werden ins Haus des Herrn gehen, unsere Füße werden stehen in deinen Toren, Jerusalem.“ Das Priestertum war mit dem Königtum verbunden. Also wird mit dem festen Platz der Lade dem David auch der feste Bestand des Königtums gezeigt. Darum wird uns auch berichtet, wie ängstlich er dies wünschte; er verpflichtete sich mit feierlichem Gelübde, dass er nicht eher in seinem Hause wohnen, seinen Augen Schlaf und seinen Augenlidern Schlummer geben wolle, als bis er eine Stätte für den Herrn und eine Wohnung für den Gott Jakobs wisse (Ps. 132, 3). Nun wurde dem David die Stätte gezeigt (1. Kön. 5, 5), aber erst dem Salomo erlaubt, den Tempel aufzurichten.

V. 47 f. Salomo baute ihm ein Haus. Aber usw. Stephanus scheint dem Salomo vorzuwerfen, dass er Gottes Wesen nicht bedacht habe, als er den Tempel errichtete; und doch hat er jenes Werk nicht ohne Gottes Geheiß angegriffen. Auch eine Verheißung wurde hinzugefügt, in der Gott bezeugte, dass er den Seinen dort gegenwärtig sein wolle. Aber wenn Stephanus erklärt: **der Allerschöpfung wohnt nicht in Tempeln, die mit Händen gemacht sind**, so wird damit Salomo durchaus nicht getroffen, der hinreichend anerkannte, dass Gott im Himmel sei und man seine Gedanken im Glauben dorthin erheben müsse. Dies hat er auch im Voraus in seinem feierlichen Gebet deutlich ausgesprochen (1. Kön. 8, 27): „Aller Himmel Himmel fassen dich nicht, wie sollte es dies Haus tun?“ Stephanus tadelt vielmehr das Volk, welches in seinem Stumpfsinn missbräuchlich an den Tempel glaubte, als wäre dadurch Gott ihnen verpflichtet. Das wird aus dem Zeugnis des Jesaja (66, 1), das er zugleich anfügt, noch deutlicher. Weil die Juden Gott nach ihrer eigenen Stimmung beurteilen, dachten sie abergläubisch ihn an den Tempel gebunden, und nachdem sie dort die Opfer und den äußeren Pomp abgemacht hatten, glaubten sie ihn versöhnt und ihnen sogar verpflichtet. Um diesen stumpfen Gedanken ihnen auszutreiben, verkündet Gott, dass er das All erfülle.

V. 49. Denn wenn er sagt: „**Der Himmel ist mein Stuhl und die Erde meiner Füße Schemel**“, so will dies nicht so verstanden sein, als wäre er körperlich oder könnte nach Menschenweise in Stücke zerteilt werden, sondern, weil er unendlich ist, erklärt er, dass kein Ort ihn umspanne. Wer also aus seiner eigenen Natur auf Gott und seine Verehrung schließt, täuscht sich. Weil aber der Prophet mit Heuchlern zu tun hat, erörtert er nicht bloß

Gottes Wesen, sondern lehrt allgemein, dass er den Menschen sehr ungleich ist und nicht wie sie durch den hohlen Schein dieser Welt sich blenden lässt. Hier erhebt sich nun wieder jene Frage, warum der Prophet verkündet, dass Gott keine Ruhestätte in der Welt habe, während doch anderwärts der Geist deutlich das Gegenteil sagt (Ps. 132, 14): „Dies ist meine Ruhe ewiglich.“ Ich antworte: Wenn Gott einst im Tempel und den Opfern Sinnbilder seiner Gegenwart stiftete, so tat er dies nicht, um dort Gott und seine Kraft anzuheften. Es war also verkehrt, wenn die Juden mit ihren Gedanken an den Sinnbildern hängen blieben und sich damit einen irdischen Gott zurecht machten. Verkehrt war es auch, wenn man unter diesem Vorwand zügellos sündigte, als wenn man in bloßen Gebräuchen ein bequemes und leichtes Mittel zur Hand hätte, Gott zu versöhnen. So pflegt die Welt mit Gott zu spielen. Wenn Gott durch äußere Sinnbilder bezeugt, er wolle den Seinen gegenwärtig sein und in ihrer Mitte wohnen, so lädt er sie zur Erhebung ein und will in geistlicher Weise von ihnen gesucht werden. Die Heuchler aber, die in die Welt verstrickt sind, wollen Gott vielmehr vom Himmel herabziehen; und während sie nichts als bloße Figuren haben, blähen sie sich in törichter Zuversicht und lassen sich ruhig in ihren Sünden gehen. So bildet man sich heute im Papsttum ein, Christus sei in Brot und Wein beschlossen. Und nachdem sie dann ihren spielerischen Kultus dem Götzen gegenüber abgemacht haben, gehen sie in der stolzen Überhebung dahin, dass ihnen an engelhafter Heiligkeit nichts fehle. Alles in allem aber macht es die im Glauben ergriffene Verheißung, dass Gott als in seinem Tempel gegenwärtig uns erhört und seine Kraft in den Sakramenten wirken lässt; wenn wir aber nicht im Glauben zu ihm aufsteigen, haben wir seine Gegenwart durchaus nicht. Hieraus lässt sich schließen, dass Gott, wenn er inmitten der Seinen wohnt, doch weder an die Erde geheftet, noch an irgendeinem Ort umschlossen wird; denn sie suchen ihn auf geistliche Weise im Himmel.

V. 50. Hat nicht meine Hand das alles gemacht? Mit diesen Worten erinnert der Prophet, dass Gott weder des Goldes noch kostbaren Tempelschmucks noch der Opfer bedürfe. Daraus folgt, dass seine wahre Verehrung nicht in Gebräuchen besteht. Denn was wir ihm darbringen, fordert er nicht um seineswillen, sondern lediglich, um uns in ernster Frömmigkeit zu üben. Dieser Gedanke wird im 50. Psalm ausführlicher verhandelt. Wir sollen also wissen, dass Gott uns sucht, nicht das Unsere, welches wir ja über-

haupt nur als von ihm geliehen besitzen. Daraus ergibt sich zugleich, wie weit wahre Religion von fleischlichen Menschengebilden absteht.

51 Ihr Halsstarrigen und Unbeschnittenen an Herzen und Ohren, ihr widerstretbet allezeit dem heiligen Geist, wie eure Väter, also auch ihr.

52 Welchen Propheten haben eure Väter nicht verfolgt? Und sie haben getötet, die da zuvor verkündigten die Zukunft dieses Gerechten, welches ihr nun Verräter und Mörder geworden seid. 53 Ihr habt das Gesetz empfangen durch der Engel Geschäfte und habt's nicht gehalten.

V. 51. Da Stephanus nicht ausdrücklich auf die Stücke der Anklage antwortete, so stimme ich gern der Annahme zu, dass er noch mehr gesagt hätte, wenn nicht seine Rede stürmisch abgebrochen worden wäre. Wir sehen ja auch, wie er absichtlich langer Umwege sich bedient, um seine Hörer gleichsam zu streicheln wie grimmige Tiere. Es ist aber wahrscheinlich, dass ihre Wut in dem Augenblick sich entzündete, als er zeigte, wie schmäzlich sie das Gesetz verderbt, den Tempel entweiht und jeden rechten Gottesdienst zugrunde gerichtet hatten. Wenn übrigens Stephanus sich nur allmählich seinen Weg bahnte und die trotzigten Gemüter allmählich zu besänftigen suchte, so hatte er doch durchaus passend geredet, um sich von dem ihm vorgeworfenen Verbrechen zu reinigen. Die Klage bestand, wie wir sagten, aus zwei Hauptstücken: dass Stephanus den Tempel Gottes geschmäht und das Gesetz abzuschaffen versucht habe. Um jenen Verleumdungen zu begegnen, hebt nun Stephanus mit der Berufung Abrahams an und zeigt, dass der Vorzug der Juden nicht auf ihrer Natur, nicht auf eigenem Recht noch auf Verdienst der Werke ruht, sondern auf der gnädigen Gabe, dass Gott in Abrahams Person sie zu Kindern annahm. Auch dies steht mit dem Gegenstand in Beziehung, dass der Heilsbund mit Abraham geschlossen war, bevor es einen Tempel, Gebräuche, ja selbst eine Beschneidung gab. Aller dieser Dinge rühmten sich ja die Juden derartig, dass sie behaupteten, es gebe ohne sie keine Gottesverehrung und keine Heiligkeit. Alsdann erzählt Stephanus, wie wunderbar und vielgestaltig Gottes Güte gegen Abrahams Geschlecht war und wie übel und sündhaft das Volk seinerseits, soviel es an ihm lag, Gottes Gnade von sich stieß. So darf es gewiss nicht seinen Verdiensten zugeschrieben werden, dass es Gottes Volk heißt, sondern allein dem Umstand, dass Gott es als ein unwürdiges aus freien Stücken sich erwählt und dem undankbaren wohl zu tun nicht abge-

lassen hat. Auf diese Weise konnten ihre hohen und stolzen Geister zur Demut gebeugt und gezähmt werden, so dass sie die Einbildung törichter Herrlichkeit fahren ließen und sich zum Mittler wandten. Drittens hat Stephanus dargelegt, dass bei der Gesetzgebung und Erlösung des Volks der Engel an der Spitze stand, dass aber Mose, indem er seinen Dienst ausrichtete, doch darauf hinwies, dass in Zukunft andere Propheten kommen sollten. Unter diesen musste einer der Oberste und Fürst sein, um allen Weissagungen ein Ziel zu setzen und eine klare Vollendung zu bringen. Daraus ergibt sich der Schluss, dass Leute, welche die im Gesetz verheißene und gepriesene Lehrart samt ihrem Urheber verwerfen, nichts weniger sind als Moses Schüler. Stephanus zeigt endlich, dass der ganze alte Kultus, den Mose verordnet hatte, keinen Wert in sich selbst hat, sondern auf ein anderes Ziel bezogen werden muss, da er ja nach dem himmlischen Vorbilde gestaltet ward. Die Juden aber seien immer verkehrte Ausleger des Gesetzes gewesen, weil sie nichts als Fleischliches und Irdisches gedachten. Dies führt zu dem Schluss, dass dem Tempel und Gesetz kein Unrecht geschieht, wenn man Christus als beider Zweck und Wahrheit in die Mitte stellt. Weil übrigens die Hauptfrage die war, dass die eigentliche Gottesverehrung nicht in Opfern und ähnlichen Dingen stehe, und dass alle Gebräuche Christus nur abschatteten, beabsichtigte Stephanus bei diesem Stück vornehmlich zu verweilen, wenn die Juden es geduldet hätten. Als aber die eigentliche Zuspitzung kommen sollte, wurden sie wütend und wollten nicht mehr hören. Darum fehlt die Anwendung alles Gesagten auf den vorliegenden Fall. So wird Stephanus gezwungen, mit einem herben Tadel zu schließen. Er sagt: **Ihr Halsstarrigen**. Dies Bild, welches Mose öfter gebraucht, wenn er das Volk als widerspenstig und unfolgsam bezeichnen will (2. Mos. 32, 9; 33, 3. 5), ist von Pferden und Stieren entnommen. Der nächste Vorwurf lautet für die Juden noch wuchtiger. Die Beschneidung war für sie eine Hülle zur Bedeckung aller Laster. Sind sie nun **Unbeschnittene an Herzen und Ohren**, so werden sie damit nicht bloß als Aufrührer gegen Gott bezeichnet, sondern werden gerade in dem Zeichen, mit dem sie prunkten, als treulos und bundbrüchig erfunden. Was sie als höchsten Ruhm vorwiesen, wird ihnen sehr passend zur Schande gewendet. Denn der Vorwurf besagt, dass sie Gottes Bund unreinigt hätten, so dass nun ihre Beschneidung nutzlos und gemein ward. Diese Redeweise ist aus Gesetz und Propheten entnommen. Das Zeichen der Beschneidung wollte den Juden sagen, dass sie ihre Herzen und alle

sündhaften Triebe für den Herrn beschneiden sollten, wie wir lesen (5. Mos. 10, 16): „So beschneidet nun eures Herzen Vorhaut.“ Darum ist, wie Paulus erinnert (Röm. 2, 28), die Beschneidung des Buchstabens ein hohler und nichtiger Schein vor Gott. Wenn heute die Wahrheit unserer Taufe in der geistlichen Abwaschung besteht, so könnte man, fürchte ich, uns mit Recht vorwerfen, dass wir an der Taufe durchaus keinen Anteil haben, weil wir Fleisch und Geist beflecken.

Ihr widerstret allezeit dem heiligen Geist. Anfangs hatte Stephanus die Leute, gegen die er so heftig losfährt, des Vater- und Brudernamens gewürdigt (V. 2). Solange also Hoffnung bestand, sich möchten sich zur Sanftmut beugen lassen, handelt er nicht bloß freundlich mit ihnen, sondern gibt ihnen Ehrennamen. Da er aber nun ihre verzweifelte Verstocktheit sieht, nimmt er ihnen nicht bloß jede Ehre, sondern, um alle Gemeinschaft mit ihnen abzuschneiden, spricht er zu ihnen wie zu einem fremden Geschlecht: Ihr seid immer aufsässig wider Gottes Geist gewesen, **wie eure Väter, also auch ihr.** Und doch stammte er selbst von denselben Vätern ab; aber um sich mit Christus zusammenzuschließen, vergisst er sein Geschlecht, soweit es unfromm war. Indessen wirft er nicht alle, wie man zu sagen pflegt, in einen Topf, sondern redet die große Masse an. Dass diese dem heiligen Geist widerstrebt, wird gesagt, weil sie ihn, der in den Propheten redet, hochmütig verwerfen. Denn es ist hier nicht von heimlichen Offenbarungen die Rede, die Gott einem jeglichen ins Herz gibt, sondern von dem äußeren Predigtamt. Das wollen wir fleißig merken. Stephanus will den Juden jeden Vorwand zur Entschuldigung nehmen. Darum wirft er ihnen vor, dass sie mit Vorsatz und Absicht, nicht aber in Unwissenheit, sich wider Gott auflehnen. Man sieht daraus, wie viel dem Herrn sein Wort gilt, und mit welcher Ehrfurcht er es aufgenommen wissen will. Wollen wir also nicht wie die Riesen mit Gott Krieg führen, so müssen wir lernen, auf die Diener, aus deren Mund er uns belehren will, in Sanftmut zu hören.

V. 52. Welchen Propheten haben eure Väter nicht verfolgt? Es verschärft den Vorwurf, dass sie die Bosheit schon von den Vätern ererbt haben. Es ist nichts Neues, dass sie der Wahrheit widerstehen. So fällt die Maske der wahren Kirche, mit deren Gewicht sie Stephanus bedrängten. Es musste ein unwürdiges Vorurteil gegen die Lehre des Evangeliums erwecken, dass sie sich rühmten, die Kirche Gottes zu sein, und diesen Titel auf

lange Überlieferung stützten. Dem begegnet Stephanus und zeigt, dass ihre Väter nicht minder als sie in unfrommer Verachtung der gesunden Lehre und in Hass gegen die Propheten gewütet haben. Freilich könnte man es als unbillig empfinden, die Kinder mit dem Verbrechen der Väter zu belasten. Aber es ist der heiligen Schrift geläufig, die Söhne in die Schuld der Väter verstrickt zu denken, da sie in die gleichen Verbrechen sich verwickeln. Damit stimmt auch Christi bekanntes Wort (Mt. 23, 32. 35): „Ihr machet das Maß eurer Väter voll, auf dass über euch komme das gerechte Blut, das auf Erden vergossen ist, von dem Blut Abels an bis auf Zacharias.“

Die da zuvor verkündigten usw. Daraus schließen wir, dass alle Propheten darauf zielten, ihr Volk zu Christus zu weisen, wie ja eben er das Ziel des Gesetzes ist. Als der **Gerechte** wird er bezeichnet, nicht bloß, um an seine Unschuld zu erinnern, sondern auch wegen der Wirkung, weil es ihm ja eigen ist, Gerechtigkeit in der Welt anzurichten. Mit diesem Satz überführt Stephanus die Juden, dass sie der Wohltat der Erlösung mehr als unwürdig sind, weil schon in alter Zeit die Väter nicht bloß verwarfen, was ihnen durch die Propheten bezeugt ward, sondern sogar die Boten der Gnade grausam hinschlachteten, während die Nachkommen versuchten, den ihnen angebotenen Urheber der Gerechtigkeit und des Heils auszutilgen. Durch diese Gegeneinanderstellung erklärte Christus die verbrecherische Verbindung seiner Feinde für den Gipfel aller Gottlosigkeit.

V. 53. Ihr habt das Gesetz empfangen. Die Wut, mit der die Feinde gegen Stephanus brannten, hießen sie Eifer um das Gesetz, als wäre er ein Abtrünniger, der auch andere zu solchem Abfall verleite. Um diese Verleumdung zurückzuweisen, sagt er ihnen: Ihr lügt offensichtlich, indem ihr Eifer um das Gesetz vorwendet, welches ihr ja unaufhörlich übertretet und zerreißt. Und wie er ihnen in den letzten Worten den verräterischen Mord an dem Gerechten vorwarf, so zieht er sie jetzt des Abfalls vom Gesetz.

Durch der Engel Geschäfte. Der beste Ausleger dieser Stelle ist Paulus (Gal. 3, 19), der lehrt, dass das Gesetz durch Engel verordnet wurde. Auch der griechische Ausdruck, den wir etwa wiedergeben könnten, dass Engel bei der Gesetzgebung „beschäftigt“ waren, klingt dort an. Die Vermittlung durch Engel diente zur Festigung des Ansehens des Gesetzes. Wenn also Gott Engel gleichsam zur feierlichen Bezeugung herbeirief, als er den Juden

sein Gesetz gab, so werden eben diese Engel auch Zeugen ihrer Treulosigkeit sein. Eben darum erinnert Stephanus an die Engel, um die Juden vor ihnen als schuldig hinzustellen, dass sie sein Gesetz übertreten hatten. Hieraus kann man schließen, was erst den Verächtern des Evangeliums geschehen wird, welches so hoch über dem Gesetz steht, dass es dessen Herrlichkeit gleichsam verdunkelt, wie Paulus dies 2. Korinther 3, 7 ff. ausführt.

54 Da sie solches hörten, ergrimmeten sie und bissen die Zähne zusammen über ihn. 55 Wie er aber voll heiliges Geistes war, sah er auf den Himmel und sah die Herrlichkeit Gottes und Jesum stehen zur Rechten Gottes und sprach: Siehe, ich sehe den Himmel offen und des Menschen Sohn zur Rechten Gottes stehen. 56 Sie schrien aber laut und hielten ihre Ohren zu und stürmeten einmütiglich auf ihn ein, stießen ihn zur Stadt hinaus und steinigten ihn.

V. 54. Da sie solches hörten usw. Der Anfang der Handlung wahrte einen gewissen Schein des Rechts; endlich aber können die Richter ihre Wut nicht mehr zügeln. Zuerst wird die Rede durch ein feindliches Murren und durch Lärm unterbrochen. Jetzt kommen sie unter widrigem Geschrei in Aufruhr, damit kein Wort mehr zu ihren Ohren dringe. Darnach schleppen sie den heiligen Mann zum Tode. Dass sie **ergrimmeten**, müsste wörtlich übersetzt werden, dass sie innerlich zerrissen wurden. Das Wort beschreibt also eine mehr als gewöhnliche Wut. Diese Wut bricht in Zähneknirschen aus, wie ein gewaltiges Feuer in eine Flamme. In dieser Weise muss das Hören des Wortes Gottes alle Verworfenen treffen, welche Satan befehligt. Und dies ist die Lage des Evangeliums, dass es Heuchler, die zuvor bescheiden schienen, zur Raserei treibt, gleichwie wenn man einen Schlaf begehrenden Trunkenen plötzlich aufweckt. Darum schreibt Simeon es Christus als eigentümliche Wirkung zu, dass er vieler Gedanken offenbar mache (Lk. 2, 35). Das ist aber nicht die Schuld der Heilslehre, deren Zweck vielmehr ist, die Menschenherzen dem Gehorsam gegen Gott zu unterwerfen. Wo aber die Seelen in Satans Gewalt sind, muss die Unfrömmigkeit hervorbrechen, sobald man sie mit Gottes Wort drängt. So ist das Übel eine Nebenerscheinung. Solche Beispiele erinnern uns aber, dass man keineswegs hoffen dürfe, Gottes Wort werde alle Menschen zu gesundem Sinn zurückbringen. Diese Lehre ist durchaus notwendig, um uns standhaft zu machen. Die das Lehramt führen, können dies in rechter Treue nur tun, wenn sie sich den

Verächtern Gottes scharf entgegenstellen. Da es aber niemals an verbrecherischen Leuten fehlt, die Gottes Majestät für nichts achten, so muss man immer wieder zu jenem heftigen Verfahren des Stephanus greifen. Entgegenkommen ist unrecht, wo dem Herrn seine Ehre entrissen wird. Was aber wird nun geschehen? Die Gottlosigkeit wird noch heftiger aufflammen. So scheint es, als gössen wir Öl ins Feuer. Aber was auch geschehen möge, - man darf die Gottlosen nicht schonen, sondern muss tapfer auf sie drücken, auch wenn die Hölle alle Furien ausspeien müsste. Wer die Ohren der Gottlosen mit Schmeicheleien streicheln will, lässt sich nicht durch Rücksicht auf den Erfolg leiten, sondern ist weich aus Furcht vor Gefahr. Wir aber sollen, wenn auch der Erfolg nicht immer unseren Wünschen entspricht, wissen, dass eine tapfere Behauptung der frommen Lehre vor Gott ein wohlriechendes Opfer ist.

V. 55. Wie er aber voll heiliges Geistes war usw. Es lässt sich kaum aussagen, in welche Bedrängnis der Knecht Christi verstrickt war, da er sich rings von rasenden Feinden umgeben und seine gute Sache teils durch Verleumdung und Bosheit, teils durch Gewalt und unsinniges Geschrei erdrückt sah, da rings grimmige Gebärden drohten, er selbst zu einer grausamen und schrecklichen Todesart geschleppt wurde und nirgends Hilfe oder Erleichterung sich zeigte. So wendet er sich, von Menschenhilfe verlassen, zu Gott, dem Richter über Leben und Tod. Und seine Erwartung täuschte ihn nicht; denn alsbald erschien ihm Christus. Lukas berichtet, dass Stephanus mit unüberwindlicher Geisteskraft gewappnet war, so dass nichts ihn hinderte, den Himmel zu schauen. **Er sah auf gen Himmel**, um im Vertrauen auf Christi Anblick Mut zu sammeln und, sterbend den Tod besiegend, herrlich zu triumphieren. Dass aber Christus sich uns nicht zeigt, ist nicht verwunderlich, da wir nur zu sehr an der Erde haften. So geschieht es, dass wir nicht bloß beim Tode, sondern beim geringsten Gerücht von Gefahr, ja, beim Rauschen eines fallenden Blattes den Mut sinken lassen. Es kann nicht anders sein; denn wo ruht unsere Tapferkeit, außer in Christus? Wir aber lassen den Himmel fahren, gleich als hätten wir Schutz allein in der Welt. Dieser Fehler lässt sich nur bessern, wenn Gottes Geist uns, die wir von Natur zur Erde neigen, zur Höhe erhebt. Dass also Stephanus seine Augen zum Himmel richtet, begründet Lukas damit, dass er des Geistes voll war. Auch unsere Seele muss unter seiner Leitung und Führung zum Him-

mel aufsteigen, sobald Übel uns drückt. Und ehe er sie erleuchtet, sind unsere Augen auch sicherlich nicht so scharfsichtig, um zum Himmel durchzudringen. Vielmehr sind die Augen des Fleisches so stumpf, dass sie nicht einmal den Himmel suchen.

Und sah die Herrlichkeit Gottes. Daraus schöpfen wir den allgemeinen Trost, dass Gott nicht minder uns beistehen wird, wenn unsere Sinne die Welt vergessen und zu ihm streben. Nicht dass er uns durch eine äußere Schauung erschiene wie dem Stephanus, aber er wird sich uns innerlich so offenbaren, dass wir seine Gegenwart wahrhaft spüren. Diese Art des Schauens muss uns genügen, indem Gott zeigt, dass er uns nicht nur mit seiner Kraft und Gnade nahe ist, sondern auch bewährt, dass er in uns wohnt.

Siehe, ich sehe den Himmel offen. Gott wollte nicht nur für seinen Knecht persönlich sorgen, sondern auch seine Feinde brennen und quälen, wie denn Stephanus sie mutig angreift, indem er öffentlich verkündigt, dass das Wunder ihm geschenkt ward. Es fragt sich aber, in welcher Weise sich der Himmel aufat. Ich meinerseits glaube nicht, dass am Himmel tatsächlich sich etwas änderte, sondern dass dem Stephanus ein neuer Scharblick gegeben ward, der durch alle Hindernisse bis zur unsichtbaren Herrlichkeit des himmlischen Reichs hindurch drang. So folgt, dass das Wunder nicht am Himmel, sondern in seinen Augen geschah, wie es denn auch den Feinden verborgen blieb. Außerdem müssen wir anmerken, dass Gottes Herrlichkeit dem Stephanus nicht völlig erschien, wie sie war, sondern nur insoweit das menschliche Begriffsvermögen sie fasste. Denn jene Unermesslichkeit lässt sich mit dem Maß des Geschaffenen nicht umspannen.

Und des Menschen Sohn zur Rechten Gottes stehen. Die Bezeichnung als Menschensohn will besagen: Ich sehe jenen Menschen, den ihr durch den Tod abgetan glaubt, mit dem Regiment im Himmel bekleidet. Knirscht also, wie ihr wollt; ich werde unerschüttert bis aufs Blut für ihn kämpfen, der für seine Sache und mein Heil eintreten wird. Dass der Menschensohn steht, erklärt Augustin etwas zu scharfsinnig damit, dass er jetzt als Fürsprecher in Betracht komme, während er sonst als Richter sitzend gedacht wird. Es ist aber hier vom Sitzen oder Stehen des Körpers Christi überhaupt keine Rede; es wird lediglich mit bildlichem Ausdruck sein mächtiges Herrschen

beschrieben. Denn wohin wollten wir wohl seinen Richterstuhl stellen, auf dem er zur Rechten des Vaters sitzt, da Gott alles erfüllt und man nicht träumen darf, dass seine Rechte ein bestimmter Ort sei? Trotzdem ist übrigens der Schluss verkehrt, dass Christus in seiner menschlichen Natur allenthalben sei. Denn dass er sich an einem bestimmten Ort befindet, hindert ihn nicht, seine Kraft durch die ganze Welt wirken zu lassen. Wollen wir ihn also im Wirken seiner Gnade gegenwärtig spüren, so müssen wir ihn im Himmel suchen, wie er sich auch von dort her dem Stephanus offenbarte. Gewiss gibt es eigentlich, d. h. philosophisch zu reden, keinen Ort über den Himmeln. Es ist mir aber genug, dass es ein verkehrter Traum ist, Christus anderswohin gesetzt zu denken als in den Himmel und über die Elemente der Welt.

V. 56. Sie schrien aber laut. Die Verkündigung der Herrlichkeit Christi bereitete ihnen so schwere Qual, dass sie in wahnsinnigen Lärm ausbrechen mussten. Dann stürmten sie auf Stephanus ein, wie Leute zu tun pflegen, die sich nicht mehr zügeln und mäßigen können.

Und steinigten ihn. Diese Art der Strafe für falsche Propheten hatte Gott im Gesetz verordnet (5. Mos. 13, 1 ff.); aber er hatte dort auch angegeben, wen man dazu zählen sollte, nämlich wer versuchen würde, das Volk zu fremden Göttern abzulenken. Darum war die Steinigung des Stephanus ungerecht und nichtswürdig, weil er unter falscher Anschuldigung verurteilt wurde. So müssen Christi Blutzegen eine Strafe wie Verbrecher auf sich nehmen. Der Unterschied besteht allein in ihrer Sache; aber dieser Unterschied ist vor Gott und vor den Engeln so groß, dass die Schmach der Märtyrer in ihrer Würde alle Herrlichkeit der Welt überstrahlt. Es drängt sich aber die Frage auf, wieso die Juden, denen doch die Herrschaft genommen war, Stephanus steinigen durften. Denn bei der Verhandlung über Christus sagen sie (Joh. 18, 31): „Wir dürfen niemand töten.“ So ist es eben jetzt in gewaltsamer und tumultuarischer Weise geschehen. Und die römischen Landpfleger ließen wohl absichtlich die inneren Streitigkeiten des Volks gehen, damit es sich gegenseitig aufreibe und umso schneller unterworfen werden könne.

57 Und die Zeugen legten ab ihre Kleider zu den Füßen eines Jünglings, der hieß Saulus, 58 und steinigten Stephanus, der anrief und

sprach: Herr Jesu, nimm meinen Geist auf! 59 Er kniete aber nieder und schrie laut: Herr, behalte ihnen diese Sünde nicht! Und als er das gesagt, entschlief er. – Saulus aber hatte Wohlgefallen an seinem Tode.

V. 57. Und die Zeugen usw. Dieser Bericht lässt ersehen, dass man in jenem Tumult doch einen gewissen Schein des Rechts wahrte. Es war mit gutem Recht angeordnet, dass die Zeugen mit der Steinigung anfangen mussten. Denn wo man den Mord mit eigenen Händen durchführen muss, hält viele eine heilige Scheu zurück, die sonst minder unbedenklich mit einem Meineid der Zunge Unschuldige umbringen würden. Dass nun diese Zeugen zum Mord mit der Zunge auch noch den blutigen Angriff auf einen Unschuldigen fügten, zeigt, wie blind und rasend ihre Gottlosigkeit war. Und dass sie ihre Kleider **zu den Füßen des Saulus** niederlegten, macht eindrucklich, dass es nicht sein Verdienst war, wenn er nicht in verworfenen Sinn und in das Verderben mit den anderen dahingegeben ward. Denn sollte man den nicht für hoffnungslos verloren halten, der schon in seiner Jugend durch solche Schule ging? Dass er noch ein **Jüngling** war, wird ja nicht gesagt, um seine Unwissenheit zu entschuldigen, sondern um uns die Frage nahe zu legen: Was hätte dieser Mensch der Gemeinde schaden können, wenn ihm Christus nicht zeitig Zügel angelegt hätte! Umso leuchtender strahlt dieser Beweis der Macht und Gnade Gottes, dass er die äußerste Wut eines wilden Tieres in einem Augenblick bändigte und einen elenden Mörder, der durch sein Verbrechen schon fast in die Hölle gesunken war, zu so hohen Ehren erhob.

V. 58. Der anrief usw. Weil Stephanus schon genug Worte an die Menschen verschwendet hatte, wendet er sich mit Recht zu Gott und rüstet sich mit Gebet, alles zu ertragen. Müssen wir schon während des ganzen Verlaufs unserer Ritterschaft in jedem Augenblick zu Gottes Hilfe unsere Zuflucht nehmen, so ist in dem letzten und allerhärtesten Kampf die Anrufung Gottes besonders nötig. Lukas lässt nun noch einmal ersehen, welch überstürzte Wut sie packte; obwohl sie den Knecht Christi unter Kniebeugung beten sahen, wurde ihr rauer Sinn doch nicht gemildert. Das Gebet des Stephanus hat nun zwei Hauptstücke. Im ersten befiehlt er seinen Geist Christus und zeigt damit die Standhaftigkeit seines Glaubens. Im zweiten betet er für seine Feinde und bezeugt dadurch Liebe gegen die Menschen. Da nun in diesen beiden Stücken die ganze Summe der Frömmigkeit besteht, haben wir

in dem Tode des Stephanus ein seltenes Beispiel frommen und heiligen Sterbens. Übrigens wird er noch weitere Worte geredet haben, von denen nur der Hauptinhalt angegeben wird.

Herr Jesu usw. Welch erhabene Geistesgröße, dass Stephanus ruhig auf Christi Gnade sich stützt, während er schon die Steine fliegen sieht, die ihn bald überschütten werden, und ringsum grause Verwünschungen und Schmähungen gegen sein Haupt gerichtet hört. So will der Herr zuweilen seine Knechte gleichsam zum Nichts machen, damit ihre Rettung umso wunderbarer erscheine. Wir aber wollen diese Rettung nicht mit der Empfindung des Fleisches, sondern mit dem Glauben ermessen. Wir sehen auch, wie Stephanus dem Urteil des Fleisches nicht im Geringsten nachgibt, sondern vielmehr mitten im Untergang auf seine Rettung traut und gleichmütig dem Tod entgegengeht. Ohne Zweifel war es ihm tief ins Herz geprägt, dass unser Leben mit Christus in Gott verborgen ist (Kol. 3, 3). Darum hat er nicht die mindeste Sorge um seinen Leib und ist zufrieden, seine Seele in Christi Hände niederzulegen. Denn er hätte nicht aus Herzensgrund so beten können, hätte er nicht das gegenwärtige Leben vergessen und die Sorge dafür gänzlich abgeschüttelt. Solange wir in dieser Welt weilen, müssen wir als Leute, die stets von tausend Todesgefahren umgeben sind, unseren Geist täglich mit David (Ps. 31, 6) in Gottes Hände befehlen, dass er unser Leben aus allen Gefahren herausreißt. Wo wir aber mit Sicherheit zum Tode gerufen werden, sollen wir zu dem Gebet unsere Zuflucht nehmen, dass Christus unseren Geist aufnehme. Denn zu dem Zweck hat er selbst seinen Geist in des Vaters Hände befohlen, damit er der ewige Hüter unserer Geister werde (Lk. 23, 46). Es ist dies ein unschätzbare Trost, zu wissen, dass, wenn unsere Seele aus dem Körper wandert, sie nicht ins Unbestimmte umherschweift, sondern von Christus in treue Hut genommen wird, wenn wir sie nur in seine Hände befehlen. Diese Zuversicht muss uns anleiten, den Tod stille haltend zu tragen; ja, wer in ernstem und gläubigem Sinn seine Seele Christus anvertraut, wird sich zugleich in unbedingtem Gehorsam an ihn ausliefern. Übrigens gibt diese Stelle klares Zeugnis, dass die Seele des Menschen nicht ein flüchtiger Hauch ist, wie gewisse wahnsinnige Leute träumen, sondern ein wesenhafter Geist, der über dies Leben hinaus besteht. Außerdem lernen wir hier, dass es gut und recht ist, Christus anzurufen,

dem ja vom Vater alle Gewalt gegeben ward, damit jedermann sich seiner treuen Obhut anvertraue.

V. 59. Er kniete aber nieder und schrie laut usw. Jetzt folgt der andere Teil des Gebets, in welchem Stephanus zum Glauben an Christus die Liebe zu den Menschen fügt. Sicherlich muss diese uns beseelen, wenn anders wir in Christi Heil schaffender Gemeinschaft stehen wollen. Indem Stephanus für seine Feinde betet, und zwar für seine Todfeinde, und dies in eben dem Zeitpunkt, da ihre Wut ihn zur Rachbegier hätte anstacheln können, zeigt er hinlänglich, wie er gegen alle anderen gesinnt ist. Was aber nach dem Bericht des Lukas Stephanus tat, schreibt Christus uns allen vor; und weil es kaum etwas Schwierigeres gibt, als Unrecht derartig zu verzeihen, dass wir auch für solche bitten, die uns verderben wollen, sollen wir immer die Augen auf des Stephanus Vorbild richten. Er schreit nun mit lauter Stimme. Damit täuscht er aber nichts den Menschen vor, von dem nicht Gott selbst Zeuge wäre, dass er es aufrichtig und von Herzen sagt. Doch erhebt er seine Stimme, um nichts zu unterlassen, was die Wut der Feinde mildern könnte. Nicht alsbald zeigte sich ein Erfolg; doch hat er gewiss nicht vergeblich gebetet. Paulus ist ein leuchtender Beweis, dass nicht allen diese Sünde behalten wurde. Ich will nicht übertreibend mit Augustin sagen: „Hätte Stephanus nicht gebetet, so würde die Kirche den Paulus nicht haben.“ Aber die Verzeihung, welche Gott dem Paulus gewährte, ist wenigstens ein Beweis, dass des Stephanus Gebet nicht vergeblich war.

Und als er das gesagt, entschlief er. Diese Zufügung will uns ersehen lassen, dass das Gebet unter den letzten Atemzügen gesprochen ward; ein Beweis wunderbarer Standhaftigkeit. Auf ein innerlich beruhigtes Sterben deutet auch der Ausdruck, dass er entschlief. Wer im Sterben solches Gebet spricht, lässt sich nicht von der Hoffnung auf Befreiung und dem ängstlichen Wunsch leiten, seine Feinde zu erweichen; er will lediglich, dass sie zur Umkehr kommen. Wenn die Schrift von einem Entschlafenen spricht, denkt sie an den Leib; niemand möge den unreifen und lächerlichen Gedanken fassen, dass auch die Seelen entschlafen.

Kapitel 8.

1 Es erhob sich aber zu der Zeit eine große Verfolgung über die Gemeinde zu Jerusalem; und sie zerstreueten sich alle in die Länder Judäa und Samarien außer den Aposteln. **2** Es bestatteten aber Stephanus gottesfürchtige Männer und hielten eine große Klage über ihn. **3** Saulus aber verstörte die Gemeinde, ging hin und her in die Häuser und zog hervor Männer und Weiber und überantwortete sie ins Gefängnis. **4** Die nun zerstreuet waren, gingen um und predigten das Wort.

V. 1. Diese Geschichte zeigt zuerst, in welcher Lage die Frommen in der Welt sich befinden. Namentlich wenn der Herr den Feinden die Zügel lockert, dass sie die Wut ihres Herzens auslassen können, gleichen sie, mit dem Psalm (44, 23) zu reden, Schafen, die zur Schlachtung bestimmt sind. Sodann wird uns der Ausgang der Verfolgung gezeigt; sie können durchaus den Lauf des Evangeliums nicht hindern, sondern müssen nach Gottes wunderbarem Rat zu seiner Beförderung helfen. So war es ein denkwürdiges Wunder, dass die Zerstreung, von der Lukas berichtet, viele, die zuvor Gott entfremdet waren, zur Einheit des Glaubens sammelte. Nunmehr wollen wir das einzelne der Reihe nach erwägen.

Es erhob sich aber zu der Zeit usw. Der Anfang geschah mit Stephanus; darauf griff die entzündete Flamme der Wut auf die Gemeinde über. Denn die Gottlosen werden wie wilde Tiere immer blutgieriger, nachdem sie einmal Blut geschmeckt haben, und der Mord selbst macht sie wilder und wilder. Mit dem Erfolg wächst die Kühnheit, so dass sie vollends ungezügelt daherstürmen. Darauf deutet der Ausdruck, dass sich **eine große Verfolgung** erhob. Sicherlich war auch zuvor die Gemeinde nicht von allen Angriffen gottloser Leute verschont; aber der Herr gewährte ihr doch eine Zeitlang etwas Erleichterung, jetzt aber hebt härtere Bedrängnis an. Auch in unserer Zeit sollen wir nicht von beständiger Waffenruhe träumen, sondern bei solch plötzlichem Ausbruch uns bereithalten, größere Anstürme zu erdulden. Dass **die Gemeinde zu Jerusalem** genannt wird, besagt nicht, dass es auch anderwärts Gemeinden gab, sondern bahnt nur den Übergang zu dem folgenden Bericht. Das einzige Häuflein von Frommen, welches in Jerusalem vorhanden war, wurde durch die Flucht auseinander gerissen; aber aus den verstümmelten und zerstreuten Gliedern entstanden alsbald mehrere

Gemeinden. So breitete sich der Leib Christi, der zuvor in den Mauern Jerusalems beschlossen war, weit aus.

Sie zerstreueten sich alle. Viele weichmütige Geister fliehen beim geringsten Gerücht von Gefahr. Hier aber hat es eine ganz andere Bewandnis. Denn die Christen ergreifen die Flucht nicht in wüster Bestürzung, sondern weil sie sehen, dass die Wut der Gottlosen anders nicht gestillt werden kann. Sie zerstreuten sich aber nicht bloß über verschiedene Orte von Judäa, sondern kamen bis nach **Samaritanien**. Dies war der Anfang, den Zaun abzutragen, der Juden und Heiden trennte (Eph. 2, 14). Die Bekehrung von Samaria, wo man nach Christi Wort (Joh. 4, 22) nur einen selbst gemachten Gottesdienst pflegte, war gleichsam der Anbruch der Bekehrung der Heiden. Damals tat Gott dem Evangelium die Tür auf, damit Christi Zepter von Jerusalem aus sich über die Heiden erstrecke. Es flohen aber alle, **außer den Aposteln**. Nicht als wären diese der allgemeinen Gefahr entnommen gewesen; aber es ziemt sich für einen guten Hirten, zum Besten der Herde den Einbruch der Wölfe aufzuhalten. Doch könnte man fragen, warum sie in Jerusalem blieben, auch als man sie mit gewaltsamer Hand vertreiben wollte, da ihnen doch der Befehl geworden war, das Evangelium in aller Welt auszubreiten. Aber Christus hatte sie auch geheißen, in Jerusalem anzufangen; darum taten sie dort ihre Pflicht, bis es ihnen ganz fest stand, dass seine Hand sie hinwegführte und er sie anderswohin leitete. Wir sehen ja auch, wie zaghaft sie mit der weiteren Verbreitung des Evangeliums vorangingen, nicht weil sie sich dem ihnen aufgetragenen Amt versagen wollten, sondern weil die noch neue und ungewohnte Sache sie stutzen ließ. Ganz gewiss sitzen sie auch nicht um ihrer Sicherheit und ihres Vorteils willen in Jerusalem stille, wo sie eine mühevollere Aufgabe hatten, ständig unter vielerlei Gefahren einhergehen und mit äußersten Belästigungen kämpfen. Sie wollten also ohne Zweifel ihre Aufgabe durchführen. Insbesondere ist es ein deutlicher Beweis furchtloser Standhaftigkeit, dass sie bleiben, während alle anderen fliehen. Übrigens soll die Flucht dieser Leute, die ja in mehr ungebundener Lage waren, nicht getadelt werden. Hätten aber die Apostel aus Furcht vor Verfolgung schon im ersten Anfang sich zerstreut, so würde jedermann ein Recht haben, sie Mietlinge zu heißen. Wie schädlich und schmachvoll wäre es gewesen, in diesem Augenblick den Ort zu

verlassen! Welchen Schaden hätte dies Beispiel für die Nachfolger anrichten müssen!

V. 2. Es bestatteten aber Stephanus usw. Dieser Bericht zeigt, wie mitten unter der Glut der Verfolgung die Frommen nicht derartig den Mut verloren, dass sie nicht in brennendem Eifer die Pflichten der Pietät erfüllten. Dies Begräbnis, mit welchem sie sich in handgreifliche Lebensgefahr begeben, scheint eine bedeutungslose Sache. Dass aber nach den Umständen der Zeit Todesverachtung erforderlich war, lässt vielmehr den Schluss zu, dass man nicht ohne große und nötige Ursache in diesem Stück so besorgt war. Denn es war für die Übung ihres Glaubens sehr viel daran gelegen, dass der Leichnam des heiligen Märtyrers, durch welchen Christus zum Ruhme seines Evangeliums herrlich triumphiert hatte, nicht als ein Raub für wilde Tiere liegen blieb. Auch konnten sie nicht für Christus leben, wenn sie nicht bereit waren, dem Stephanus in die Gemeinschaft des Todes zu folgen. Doch hatte auch ein allgemeiner Grund, der immer und überall bei den Frommen gelten muss, ohne Zweifel bei ihnen sein Gewicht. Denn die Sitte der Beerdigung gewährt einen Ausblick auf die gehoffte Auferstehung und wurde eben zu diesem Zweck seit Anbeginn der Welt von Gott verordnet. So wird ersichtlich, dass diese Pflichtleistung mehr den Lebenden als den Toten nützt. Immerhin gehört es auch zu unserer Menschlichkeit, den Leibern, von denen wir wissen, dass ihnen selige Unsterblichkeit verheißen ward, die schuldige Ehre zu erweisen.

Und hielten eine große Klage über ihn. Sie vergegenwärtigen sich, welchen Verlust die Gemeinde Gottes durch den Untergang dieses einen Mannes erlitt. So wollen wir uns losmachen von jener verrückten Philosophie, die von Menschen, die weise sein wollen, völlig stumpfe Unempfindlichkeit verlangt. Solche Stoiker können es nicht vertragen, dass ein anderer auch nur die kleinste Träne vergießt; wenn aber ihnen etwas gegen den Wunsch ihrer Seele geschieht, werden ihre Klagen maßlos. So spottet Gottes Rache ihrer Anmaßung. Wir aber sollen wissen, dass die Gefühle, die Gott der menschlichen Natur eingepflanzt hat, an sich ebenso wenig sündhaft sind wie ihr Stifter. Man muss eben erstlich fragen, welchen Grund sie haben, zum anderen, ob sie sich in mäßigen Grenzen halten. Wer behauptet, dass man sich über Gottes Gaben nicht freuen dürfe, ist sicherlich mehr ein Klotz und Stein als ein Mensch; also ist der Schmerz nicht weniger zuläs-

sig, wenn sie uns genommen werden. Im Blick auf die vorliegende Stelle erinnere ich insbesondere, dass Paulus den Gläubigen das Trauern nicht gänzlich verbietet, wenn ihnen einer der Ihrigen durch den Tod entrissen wird. Er will nur, dass ein Unterschied zwischen ihnen und den Ungläubigen sei, weil sie eine Hoffnung und damit einen Trost und ein Heilmittel der Leidensscheu haben (1. Thess. 4, 13). Über den Ursprung des Todes selbst trauern wir mit Recht; weil wir aber wissen, dass uns in Christus das Leben wiedergegeben wird, können wir den Schmerz hinlänglich stillen. Ebenso hat der Schmerz eine gerechte Ursache, wenn wir klagen müssen, dass die Kirche seltener und hervorragender Männer beraubt ward; doch sollen wir einen Trost suchen, der das Übermaß zügelt.

V. 3. Saulus aber verstörte die Gemeinde. Zweierlei ist hier zu beachten. Erstlich, wie groß die Wut der Feinde, zum anderen, wie wunderbar Gottes Güte war, die sich herabließ, den Paulus aus einem so grausamen Wolf in einen Hirten zu verwandeln. Jene Lust am Zerstören, die ihn durchglühte, schien alle Hoffnung abzuschneiden. Umso heller leuchtete darnach seine Bekehrung. Seitdem er beim Tode des Stephanus mit den anderen gottlosen Leuten gemeinsame Sache gemacht hatte, strafte ihn Gott ohne Zweifel damit, dass er der Bannerträger der Grausamkeit werden musste. Denn oft rächt Gott die Sünden an seinen Auserwählten härter als an den Verworfenen.

V. 4. Die nun zerstreuet waren usw. Auch hier berichtet Lukas, wie es durch Gottes allen Glauben übersteigende Vorsehung geschah, dass die Zerstreung der Gläubigen viele zur Einheit des Glauben herbeiführte. So pflegt der Herr aus Finsternis Licht und aus dem Tode Leben hervorzulocken. Mitten im Unglück gewinnen die aus Jerusalem fliehenden Gläubigen frischen Mut, Christus zu verkündigen, als hätten sie nie eine Last zu tragen gehabt. Immer wieder müssen sie ihren Wohnort wechseln und ein unstetes Leben führen. Wollen wir als ihre Brüder gelten, so müssen wir uns ernstlich aufraffen, dass keine Bitterkeit des Kreuzes noch irgendeine Furcht uns den Mut nehme, dass wir vielmehr fortfahren, unseren Glauben zu bekennen und unermüdet Christi Lehre auszubreiten. Es wäre ungereimt, dass Verbannung und Flucht, welche die Erstlingsschule des Märtyrertums sind, uns stumm und mutlos machen sollten.

5 Philippus aber kam in die Stadt Samaria und predigte ihnen von Christo. 6 Das Volk aber merkte einmütig auf das, was Philippus sagte, indem sie hörten und die Zeichen sahen, die er tat. 7 Denn die unsaubern Geister fuhren aus vielen Besessenen mit großem Geschrei, auch viel Gichtbrüchige und Lahme wurden gesund gemacht. 8 Und ward eine große Freude in derselben Stadt. 9 Es war aber ein Mann mit Namen Simon, der zuvor in derselbigen Stadt Zauberei trieb, und bezauberte das samaritanische Volk und gab vor, er wäre etwas Großes. 10 Und sie sahen alle auf ihn, beide, klein und groß, und sprachen: Der ist die Kraft Gottes, die da groß ist. 11 Sie sahen aber darum auf ihn, dass er sie lange Zeit mit seiner Zauberei bezaubert hatte. 12 Da sie aber des Philippus Predigten glaubten von dem Reich Gottes und von dem Namen Jesu Christi, ließen sich taufen, beide, Männer und Weiber. 13 Da ward auch der Simon gläubig und ließ sich taufen und hielt sich zu Philippus. Und als er sah die Zeichen und Taten, die da geschahen, verwunderte er sich.

V. 5. Hatte Lukas berichtet, dass alle ohne Unterschied Gottes Wort verkündeten, so gedenkt er jetzt insbesondere des Philippus. Denn seine Predigt war vornehmlich wirksam und fruchtbar gewesen; auch folgten denkwürdige Ereignisse, die er alsbald anschließen wird. Die **Stadt Samaria**, die Hirkon zerstört hatte, wurde, wie der jüdische Schriftsteller Josephus (Antiquitäten XIII 15, 4; XV 8, 5) berichtet, von Herodes unter dem Namen Sebaste wieder aufgebaut. Wenn Philippus **von Christus** predigte, so wird damit der ganze Inhalt des Evangeliums umspannt. Wird später (V. 12) dazu noch das Reich Gottes genannt, so hat dies keine andere Bedeutung. Der Hauptinhalt der Predigt ist ja der, dass Christus die verlorene Welt durch seine Gnade erneuert. Dies geschieht, wenn er uns mit dem Vater aussöhnt, zum anderen, wenn er uns durch seinen Geist neu gebiert, damit der Satan niedergeschlagen und Gottes Reich unter uns aufgerichtet werde. Da es nun vorher hieß, dass die Apostel keinen Fuß aus Jerusalem setzten, ist der hier genannte Philippus wahrscheinlich einer von den sieben Almosenpflegern, dessen Töchter ebenfalls weissagten (6, 3; 21, 9).

V. 6. Das Volk aber merkte usw. Jetzt berichtet Lukas, wie die Samaritaner die Lehre des Philippus aufnahmen: **indem sie hörten**, gewannen sie einen gewissen Geschmack. Als weiterer Antrieb kamen die Wunder hinzu; end-

lich folgte das Aufmerken. Damit wird uns die regelrechte Entwicklung zum Glauben gezeichnet, der ja aus der Predigt kommt (Röm. 10, 14). Übrigens ist das Hören nur des Glaubens Anfang; an sich würde es nicht genügen, wenn nicht zugleich die Majestät der Lehre die Herzen ergreift. Und wer bedenkt, dass er es mit Gott zu tun hat, kann unmöglich seine Rede in wegwerfender Stimmung hören. Die Lehre selbst, die in seinem Wort enthalten ist, erwirbt sich Ansehen; so wird das Aufnehmen fast mit Notwendigkeit aus dem Hören fließen. Die Wunder, von denen weiter die Rede ist, haben bekanntlich einen doppelten Zweck: sie sollen uns auf das Hören des Evangeliums vorbereiten und im Glauben an dasselbe befestigen. Wie kräftig aber die Predigt wirkte, rühmt der Bericht, indem er erwähnt, dass plötzlich eine große Zahl von Menschen **einmütiglich** zu ernstem Hören bereit war.

V. 7. Die unsaubern Geister usw. Indem Lukas einige besondere Arten heraushebt, will er zeigen, durch welcherlei Wunder die Samariter sich bestimmen ließen, den Philippus zu ehren. Das **Geschrei** der unsauberen Geister war ein Zeichen ihres Widerstandes. So wird Christi Kraft in helles Licht gerückt, indem er die Teufel unterwirft, die seinem Befehl scheltend widerstehen.

V. 8. Die Freude, von der berichtet wird, ist eine Frucht des Glaubens. Wenn wir fühlen, dass Gott uns versöhnt ist, müssen ja unsere Herzen zu einer unvergleichlichen Freude sich erhoben fühlen, die alles Denken übersteigt (Phil. 4, 7).

V. 9. Ein Mann mit Namen Simon. Hier lag ein derartiges Hindernis, dass dem Evangelium der Zugang zu den Samaritanern hätte verschlossen scheinen können. Denn aller Sinne waren durch Simons Gaukeleien verzaubert, und diese Verblendung hatte schon seit langer Zeit geherrscht. Die Erfahrung lehrt, wie schwer es ist, einen lange eingewurzelten Irrtum aus Menschenherzen zu reißen und verhärtete Leute zu gesundem Sinn zurückzuführen. Hier trug es zur Verstockung im Irrtum noch bei, dass man abergläubisch dem Simon nicht bloß für einen Propheten Gottes, sondern gleichsam für den Geist selbst hielt. Wenn also Philippus diese Hindernisse durchbrach, leuchtet Christi Macht umso heller. Zugleich wird und Philippus als Beispiel der Ausdauer vor Augen gestellt; obwohl er keinen Weg

sieht, greift er des Herrn Werk mit ungebeugtem Mut an und wartet ab, welchen Erfolg er geben will. Wenn aber Lukas berichtet, dass **alle, klein und groß**, sich verführen ließen, so sollen wir uns merken, dass kein Scharfsinn noch Verstand und Klugheit uns wider des Satans Verschlagenheit schützen kann. Sehen wir doch, in welch törichte und unsinnige Irrtümer sich Leute verwickelt haben, welche die Welt vor anderen für scharfsinnig hielt.

Das ist die Kraft Gottes, die da groß ist. Satan hatte also Gottes Namen zur Täuscherei missbraucht; dies ist die verderblichste Art des Betrugs, kann aber darum durchaus nicht zur Entschuldigung dienen. Simon maßte sich eine besondere göttliche Kraft an, um alles, was sonst göttlich war, zu überstrahlen, gleichwie die Sonne mit ihrem Licht alle Sterne verdunkelt. Dies war eine gottlose und frevelhafte Entweihung des Namens Gottes. Doch geschieht dergleichen täglich. Denn zu nichts neigen die Menschen mehr, als auf Satan zu übertragen, was Gott eigen ist. Man wendet zwar religiösen Sinn vor; aber was ist den Samaritern damit geholfen? Es geschieht uns also eine Wohltat dadurch, dass Gott uns seine Kraft in Christus offenbart und zeigt, dass man sie nirgend sonst suchen darf, auch die Trügereien Satans, die wir fliehen müssen, aufdeckt, um uns in seiner Gemeinschaft zu halten.

V. 12. Da sie aber des Philippus Predigten glaubten usw. Es ist dies, wie gesagt, ein Wunder, dass Leute auf den Philippus hörten, die durch Satans Gaukelwerk ganz verzaubert waren, dass mit himmlischer Weisheit beschenkt wurden, die töricht und stumpf waren. So wurden sie gleichsam aus der Hölle zum Himmel erhoben. Dass die Taufe erst auf den Glauben folgte, stimmt, wenn es sich um bisher fern stehende Leute handelt, mit Christi Einsetzung überein (Mk. 16, 16). Denn sie mussten erst durch den Glauben dem Leib der Gemeinde eingepflanzt werden, bevor sie das Zeichen empfangen. Doch ist es töricht, wenn die Wiedertäufer aus solchen Stellen beweisen wollen, man müsse die Kinder von der Taufe fernhalten. Denn Männer und Weiber konnten nicht getauft werden, ohne ihren Glauben zu bekennen. Doch brachte die Taufe für sie die Ordnung mit sich, dass auch ihre Familien zugleich dem Herrn geheiligt wurden. Denn dies besagt der Bund (1. Mos. 17, 7): „Ich will dein und deines Samens Gott sein.“

V. 13. Da ward auch der Simon gläubig. Der mit seine Trügereien die ganze Stadt verblendet hatte, nimmt zugleich mit den anderen Gottes Wahrheit an; der geprahlt hatte, Gottes große Kraft zu sein, unterwirft sich Christus. Dass er aber zur Erkenntnis des Evangeliums erleuchtet ward, geschah nicht allein um seinetwillen, sondern zum Besten des ganzen Volks; es sollte der Anstoß gehoben werden, der unerfahrene Leute aufhalten konnte. Diesem Zweck dient auch die Mitteilung, dass Simon sich verwunderte, **als er sah die Zeichen** usw. Gott wollte diesen Mann, den die Samariter wie einen Halbgott hielten, im Triumph aufführen. Dies geschieht, indem er die hohle Prahlerei fahren lassen und den wahren Wundern die Ehre geben muss. Denn er hatte sich nicht mit redlichem Herzen Christus übergeben; sonst hätten ja nicht sein falscher Ehrgeiz und seine gottlose und unheilige Schätzung der Geistesgaben sofort ausbrechen können. Freilich glaube ich nicht, dass er einen überhaupt nicht vorhandenen Glauben heuchelte. Denn Lukas bezeugt klar, dass er gläubig ward, und gibt als Grund an, dass Verwunderung ihn packte. Wie konnte er also bald darauf sich als Heuchler verraten? Ich antworte, dass es ein Mittleres zwischen Glauben und reiner Heuchelei gibt. Viele werden zwar nicht durch den Geist der Kindschaft neu geboren, noch ergeben sie sich dem Herrn von ganzem Herzen, - aber unter der Macht des Wortes erkennen sie die ihnen vorgetragene Lehre als Wahrheit an und werden von der Furcht Gottes in so weit berührt, dass sie zustimmen. Sie geben zu, dass man auf Gott hören muss, und dass er der Urheber des Heils und der Welt Richter ist. Sie täuschen also nicht den Menschen einen Glauben vor, der nicht vorhanden wäre, sondern wännen zu glauben. Einen solchen Zeitglauben, wie ihn Christus einmal nennt (Mt. 13, 21; vergl. Lk. 8, 13), hatte auch Simon; er fühlt, dass die Lehre des Evangeliums wahr ist, und die Empfindung seines Gewissens zwingt ihn, sie anzunehmen; aber es fehlt die Grundlage, nämlich die Selbstverleugnung. So verwickelt sich seine Seele in Heuchelei, die auch bald zutage tritt. Aber es war eine Heuchelei, in der er sich selbst täuschte, nicht jene grobe, hinter welcher die Epikuräer und ähnliche Leute sich verstecken, welche ihre Gottesverachtung nicht öffentlich zu bekennen wagen.

Und ließ sich taufen. Dies Beispiel Simons macht ganz klar, dass die Taufe nicht allen ohne Unterschied die Gnade mitteilt, welche sie darstellt. Die papistische Lehre besagt, dass jeder mit den Zeichen ihre Wahrheit und

Kraft empfangen, der nicht einen Riegel der Todsünde vorschiebt. So schreiben sie den Sakramenten eine Zauberkraft zu, als ob sie ohne Glauben etwas nützen könnten. Wir aber sollen wissen, dass uns der Herr durch die Sakramente anbietet, was die ihnen angehängten Verheißungen besagen, dass er es auch nicht vergeblich und täuschend anbietet – wenn wir nur im Glauben auf Christus uns richten und von ihm erbitten, was die Sakramente verheißen. So nützte die Taufe dem Simon augenblicklich nichts; hätte er aber, wie manche vermuten, sich später bekehrt, so wäre ihr Nutzen doch nicht erloschen oder getilgt gewesen. Denn oft geschieht es, dass Gottes Geist erst nach langer Zeit wirkt, womit die Sakramente nun anfangen, ihre Kraft zu beweisen.

Und hielt sich zu Philippus. Dass Philippus ihn zuließ, ist ein Beweis, wie schwer Heuchler sich erkennen lassen. Damit wird unsere Geduld auf die Probe gestellt. So wurde ein Demas aus einem zeitweiligen Begleiter des Paulus nachmals ein treuloser Abtrünniger (2. Tim. 4, 10). Wir können dem Übel nicht entgehen, dass sich zuweilen verbrecherische und trügerische Menschen an uns heranmachen. Doch sollen wir uns in diesem Stück ernstlich vor Leichtfertigkeit hüten, die nur zu oft auf das Evangelium einen Schandfleck bringt.

14 Da aber die Apostel hörten zu Jerusalem, dass Samarien das Wort Gottes angenommen hatte, sandten sie zu ihnen Petrus und Johannes, 15 welche, da sie hinabkamen, beteten sie über sie, dass sie den heiligen Geist empfangen. 16 (Denn er war noch auf keinen gefallen, sondern waren allein getauft auf den Namen Christi Jesu.) 17 Da legten sie die Hände auf sie, und sie empfangen den heiligen Geist.

V. 14. Hier beschreibt Lukas die Fortschritte der Gnade Gottes bei den Samaritanern, wie denn der Herr unermüdlich seinen Gläubigen größere und reichere Gnadengaben zu schenken pflegt. Er bedient sich aber dabei besonderer Werkzeuge, um die verschiedenen Teile seines Werkes durchzuführen. Gewiss hätte er auch durch Philippus sein angefangenes Werk vollenden können. Aber er wollte die Samaritaner an ein neues Band fesseln, damit sie desto besser lernten, brüderliche Gemeinschaft mit der ersten Gemeinde heilig zu pflegen. Zum anderen wollte er die Apostel, denen ja die Ausbreitung des Evangeliums über den ganzen Erdkreis aufgetragen war, besonders

auszeichnen. Durch dies alles sollte man zu einem Glauben an das Evangelium noch enger verwachsen. Dabei sehen wir auch, wie ernstlich die Apostel bestrebt waren, die Brüder zu unterstützen. Sie warten auch nicht, bis sie gebeten werden, sondern nehmen aus freien Stücken die Fürsorge auf sich. Das tun sie aber nicht etwa aus Misstrauen gegen Philippus, sondern bieten ihm in seiner Mühe ihre Hilfe an. Petrus und Johannes kommen auch nicht bloß, um seine Arbeit zu teilen, sondern um ihn für alle Zukunft zu bestätigen. Philippus seinerseits klagt nicht, dass seiner Ehre etwas abgehe, wenn andere an den von ihm begonnen Bau die letzte Hand legen. Allerseits vereinigt man freundlich und in gutem Glauben seinen Eifer zum gemeinsamen Zweck. Sicherlich ist es allein falscher Ehrgeiz, der ein heiliges Zusammenarbeiten hindert. Dass die Apostel den Petrus **sandten**, lässt übrigens ersehen, dass er nicht eine Obergewalt über seine Kollegen übte; seine hervorragende Stellung schloss nicht aus, dass er dem Gesamtkörper unterstellt war und gehorchte.

Die Apostel, die zu Jerusalem waren. Die Meinung kann sein, dass sich damals alle Apostel zu Jerusalem aufhielten; oder es ist nur von einigen die Rede, die dort zurückgeblieben waren, während die anderen sich hier oder dort befanden. Ich bevorzuge die letztere Möglichkeit. Denn die Apostel werden ihre Arbeit geteilt haben und schwerlich alle in Jerusalem wie im Nest geblieben sein, da sie doch Christus geheißen hatte, die Welt zu durchziehen.

V. 15. Beteten sie, dass sie den Geist empfangen. Ohne Zweifel haben sie zuerst das Lehramt geübt; denn wir wissen, dass sie nicht stumme Puppen waren. Aber Lukas übergeht, was ihnen mit Philippus gemeinsam war, und spricht nur von dem, was ihre Ankunft den Samaritanern neues brachte, nämlich dass sie jetzt erst mit dem heiligen Geist beschenkt wurden.

V. 16. Doch erhebt sich hier die Frage. Es heißt, dass sie **allein getauft** waren, also den Geist noch nicht empfangen hatten. Aber die Taufe kann doch nur ein leeres, aller Kraft und Gnade bares Ding sein, - oder sie muss, was sie wirkt, vom heiligen Geist haben. In der Taufe werden wir von Sünden abgewaschen; nun aber lehrt Paulus, dass unsere Abwaschung ein Werk des heiligen Geistes ist (Tit. 3, 5). Die Wassertaufe ist ein Sinnbild des Blutes Christi; nun aber verkündet Petrus, dass es der Geist ist, durch den wir mit

Christi Blut besprengt werden (1. Petr. 1, 2). In der Taufe wird unser alter Mensch gekreuzigt, so dass wir zu einem neuen Leben erweckt werden (Röm. 6, 6); woher aber kann dies kommen als aus der Heiligung durch den Geist? Kurz, man wird der Taufe alles absprechen, wenn man sie vom Geist getrennt denkt. Also wird man nicht leugnen dürfen, dass die Samaritaner, welche in der Taufe Christus wahrhaftig angezogen hatten (Gal. 3, 27), auch mit seinem Geist bekleidet waren. In der Tat spricht Lukas hier nicht von der allgemeinen Gnadengabe des Geistes, durch welche uns Gott zu seinen Kindern neu gebiert, sondern von jenen einzigartigen Gaben, mit denen der Herr im Anfang des Evangeliums manche Christen ausstatten wollte, um Christi Reich zu zieren. In diesem Sinne müssen auch die Worte des Johannes (7, 39) verstanden werden, bei den Jüngern sei der Geist noch nicht vorhanden gewesen, da Christus noch auf Erden weilte. Sie waren ja nicht ganz des Geistes bar, von dem sie vielmehr den Glauben und die fromme Bereitschaft zur Nachfolge Christi empfangen hatten. Aber es fehlten ihnen noch die hervorragenden Gaben, welche den Ruhm des Reiches Christi später weithin strahlen ließen. Alles in allem: mit dem Geist der Kindschaft waren die Samaritaner bereits begabt; nun aber häuft Gott ausgezeichnete Gnadengaben darüber, durch welche er eine Zeitlang seiner Gemeinde die Gegenwart seines Geistes bekräftigte. Er wollte damit für alle Zeit die Autorität seines Evangeliums befestigen und zugleich bezeugen, dass sein Geist die Gläubigen immer schützen und leiten werde. Dass die Samaritaner „allein getauft“ waren, wird nicht etwa gesagt, um die Taufe verächtlich zu machen. Dies hebe ich darum heraus, weil die Papisten, um ihre selbst gemachte Firmelung zu erheben, vor dem gottesräuberischen Wort nicht zurückscheuen, dass Leute, denen die Hände noch nicht aufgelegt wurden, erst halbe Christen seien. Dabei will ich noch davon schweigen, dass sie zur Handauflegung das Öl fügten. In jedem Falle ist es mehr als frech, der Kirche ein bleibendes Gesetz aufzulegen und zu einem allgemeinen Sakrament zu machen, was doch nur den Aposteln zu besonderem Gebrauch aufgetragen war (Mk. 6, 13). Das Zeichen kann doch nicht unablässig dauern, nachdem die Sache selbst vergangen ist.

V. 17. Da legten sie die Hände auf sie. An das Gebet schließt sich die Handauflegung. Dies ist ein Zeichen, dass die Gnadengabe des Geistes, die man doch im Gebet anderswoher haben muss, durchaus nicht in dem äuße-

ren Brauch beschlossen liegt. Indem man sich aber zu Gott als dem Geber bekennt, vernachlässigt man den Brauch auch nicht, welcher eben zu diesem Zweck göttlich gestiftet war. Und weil man sich seines nicht willkürlich bedient, schließt sich zugleich der Erfolg an. Nutzen und Wirkung haben die Zeichen, weil Gott in ihnen wirkt; und doch bleibt er allein der Spender der Gnade und handhabt das Recht, sie nach seinem Willen auszu- teilen. So war die Handauflegung ein Werkzeug Gottes für die Zeit, in welcher er den Seinen sichtbare Geistesgaben verlieh. Seitdem aber der Gemeinde solche Reichtümer nicht mehr zu Verfügung stehen, wäre sie nur ein hohles Schauspiel.

18 Da aber Simon sah, dass der heilige Geist gegeben ward, wenn die Apostel die Hände auflegten, bot er ihnen Geld an 19 und sprach: Gebt mir auch die Macht, dass, so ich jemand die Hände auflege, derselbige den heiligen Geist empfangen. 20 Petrus aber sprach zu ihm: Dass du verdammt werdest mit deinem Gelde, dass du meinst, Gottes Gabe werde durch Geld erlangt! 21 Du hast weder Teil noch Erbe an dieser Sache; denn dein Herz ist nicht rechtschaffen vor Gott. 22 Darum tu Buße für diese deine Bosheit und bitte Gott, ob dir vergeben werden möchte die Tücke deines Herzens. 23 Denn ich sehe, dass du bist voll bitterer Galle und verstrickt in Ungerechtigkeit. 24 Da antwortete Simon und sprach: Bittet ihr den Herrn für mich, dass der keines über mich komme, davon ihr gesagt habt. 25 Sie aber, da sie bezeuget und geredet hatten das Wort des Herrn, wandten sie wieder um gen Jerusalem und predigten das Evangelium vielen samaritanischen Flecken.

V. 18. Da aber Simon sah usw. Jetzt enthüllt sich Simons Heuchelei und innere Unreinigkeit, die bis dahin im Herzen gleichsam vergraben lag. Gott wischt dem Simon den täuschenden Schein ab, damit er durch Bekenntnis des Namens Christi nicht weiter sich und andere betrüge. Jetzt zeigt sich sein verborgener Ehrgeiz, indem er es den Aposteln gleichtun will. Dazu gesellt sich der andere Fehler, dass er Gottes Gnade für käuflich hält und sie zu einem Erwerbsmittel herabwürdigen will. So wird klar, dass er ein unheiliger Mensch ist, der noch nicht einmal die Anfangsgründe wahrer Frömmigkeit geschmeckt hat. Ihn beseelt kein Eifer für Gottes Ehre; er hat keine Ahnung davon, was es heißt, ein Diener Gottes zu sein. Wie er bis jetzt aus seiner Zauberei ein Geschäft gemacht hatte, so sollten ihm auch die Gna-

dengaben des Geistes nur Gewinn schaffen. Es ist kein Zweifel, dass er Geld und Ruhm vor der Welt suchte. Zugleich fügt er dem Herrn eine schwere Beleidigung zu, indem er keinen Unterschied zwischen dieser himmlischen Kraft und seinen zauberhaften Beschwörungen sah.

V. 20. Petrus aber sprach zu ihm usw. Petrus aber fährt heftig auf ihn los und fügt zum Tadel noch die harte Verwünschung, Simon möge mit seinem Gelde zugrunde gehen. Immerhin betet er nicht geradezu Verderben auf ihn herab, sondern zeigt nur, was er verdient hätte, weil er mit Gottes Geist einen schmutzigen Handel treiben wollte. Dass Petrus den Simon lieber gerettet als verloren wissen wollte, lässt das Folgende leicht ersehen. Simon aber musste so hart behandelt werden, um die Schwere seines Verbrechens zu fühlen. Dass das Geld mit ihm verdammt sein soll, lässt es bei solch nichtswürdigem Gebrauch gleichsam von dem Verbrechen angesteckt und befleckt erscheinen. Und sicherlich wäre es wünschenswerter, dass die ganze Welt zugrunde ginge, als dass Dinge, die im Vergleich mit Gottes Ruhm nichts wert sind, diesen verdunkeln sollten. Übrigens sieht eine solche Verwünschung eines Heiligtumsschänders weniger die Person an als die Tat. Wir müssen gegen die Verbrechen der Menschen heftig entbrennen, den Menschen selbst aber Mitleid zuwenden. Solche Bewandnis hat es mit den Sprüchen Gottes, welche Ehebrecher, Räuber, Trunkenbolde und Ungerechte dem Verderben weihen (1. Kor. 6, 9 f.; Eph. 5, 5). Denn sofern sie Menschen sind, wird ihnen die Heilshoffnung nicht abgeschnitten; die Aussprüche beziehen sich nur auf den gegenwärtigen Zustand solcher Leute und kündigen an, welcher Ausgang ihrer wartet, wenn sie verstockt darin verharren.

V. 21. Du hast weder Teil noch Erbe an dieser Sache. Diese Übersetzung ist besser als die sonst geläufige: „an diesem Wort.“ Petrus will sagen, dass ein Heiligtumsschänder mit diesem ganzen Betrieb, den er unfrommen Sinnes entweiht, nichts zu schaffen haben kann. Die älteren Theologen und Papisten sprechen viel von dem Verbrechen der „Simonie“. Und gewiss tritt jeder irgendwie in Simons Fußstapfen, der mit übeln Künsten zur Regierung der Kirche zu gelangen strebt. Im strengen Sinne kann aber von Simonie nur da die Rede sein, wo man aus den Gaben des Geistes ein unfrommes Geschäft oder dergleichen macht, wo man sie zum Ehrgeiz oder anderer Verderbnis missbraucht. Wollen wir von der Befleckung mit Simons Ver-

brechen rein bleiben, so müssen wir zuerst bedenken, dass sich die Gaben des Geistes nicht mit Geld erwerben lassen, sondern durch Gottes freie und unverdiente Güte verliehen werden, und dies zur Erbauung der Gemeinde, damit ein jeder nach dem Maß seiner Fähigkeit die Brüder zu unterstützen strebe und bescheiden zum gemeinen Besten beisteure, was er empfangen hat, wobei keines Menschen hervorragende Stellung hindern darf, dass Christus über allen stehe.

V. 22. Darum tu Buße. Diese Mahnung zu Buße und Gebet gewährt noch einen Ausblick auf Verzeihung. Denn echte, bußfertige Gesinnung wird nur da sein, wo man darauf traut, dass Gott gnädig sein werde. Dagegen wird Verzweiflung die Menschen in immer frecheres Sündigen stürzen. Außerdem lehrt die Schrift, dass man Gott nur durch Glauben in rechter Weise anrufen kann. Wir sehen also, wie Petrus den Simon, den er mit dem Strahl seiner Worte niedergeschmettert hatte, jetzt wieder zur Hoffnung auf Heil aufrichtet; und doch war dessen Sünde nicht gering. Aber wenn es geschehen kann, sollen wir die Menschen noch aus der Hölle heraufziehen. Solange also selbst schlimme Verbrecher nicht durch offenkundige Zeichen beweisen, dass sie zu den Verworfenen gehören, soll man niemand so streng behandeln, dass man ihm nicht zugleich die Vergebung der Sünden vor Augen stellte. Selbst Leute, denen wegen ihrer Härte und Verstockung ein schärferer Tadel nützlich ist, darf man doch nur mit der einen Hand hinab stoßen, um sie mit der anderen zu erheben. Gottes Geist erlaubt nicht, den Bannstrahl zu schleudern. Doch scheint Petrus Furcht und Zweifel einzuflößen, wenn er fragend sagt: **ob dir vergeben werden möchte.** Und die Papisten wollen mit solchen Stellen beweisen, dass man aus schwankendem und zweifelndem Gemüt beten müsse, weil es anmaßend sei, seinen Bitten einen gewissen Erfolg zu versprechen. Doch ist die Antwort leicht. Petrus will Simons Geist nicht einschüchtern, sondern vielmehr zu heftigem Gebet antreiben. Gerade die Schwierigkeit einer Sache kann ja nicht wenig beitragen, uns anzufeuern; wo wir aber die Sache schon in der Hand zu haben glauben, werden wir nur zu sicher und träge. Petrus also will Simons Eifer wecken, indem er ihm die Vergebung als schwierig darstellt, weil das Verbrechen so schlimm war. Dem demütigen und herzlichen Gebet macht er aber gewisse Hoffnung. Denn freilich muss uns der Glaube voranleuchten, wenn wir zu Gott nahen wollen. Ja, er muss die Mutter des Gebets sein.

V. 23. Du bist voll bitterer Galle. Noch einmal greift Petrus den Simon hart an und erschüttert ihn durch Gottes Gericht. Denn hätte man ihn nicht gezwungen, in sich zu gehen, so hätte er sich niemals ernstlich zu Gott bekehrt. Nichts ist ja stumpfen Geistern verderblicher, als wenn wir ihnen schmeicheln oder nur oberflächlich die Haut kratzen; man muss sie vielmehr durchbohren. Solange also den Sünder die Empfindung seiner Sünde noch nicht zu wahrer Traurigkeit und rechtem Schmerz geführt hat, ist eine Strenge am Platz, die seine Seele verwundet. Ohne sie würde man nur inneren Eiter hegen, der den Menschen allmählich verzehren müsste. Immer aber sollen wir dies Maß halten, dass wir, soviel an uns ist, auf die Rettung der Menschen bedacht bleiben. Die Bilder, deren sich Petrus bedient und deren erstes aus Mose genommen scheint (5. Mos. 29, 17), beschreiben eine das Herz völlig durchdringende, giftige Bosheit, bei welcher der Satan den Menschen verstrickt und gefesselt hält. Auch sonst fromme Menschen tun einmal böse Werke. Hier aber will Petrus sagen, dass Simon nicht nur in einem Stück zu Fall kam, sondern dass die Wurzel seines Herzens böse und bitter war und er als ein Sklave der Ungerechtigkeit dem Satan gehörte. Zugleich ist hier ein Fingerzeig, dass man die Schwere eines Verbrechens nicht nach der in die Augen fallenden Schandtät, sondern nach der Stimmung des Herzens einschätzen muss.

V. 24. Da antwortete Simon usw. Diese Antwort lässt ersehen, dass er trotz der Drohung wohl verstand, wie Petrus auf sein Heil bedacht war. Obgleich nun dieser allein geredet hatte, wendet sich die Antwort an alle insgesamt, die ja mit ihm zusammenstimmten. Jetzt erhebt sich die Frage, was man von Simon denken soll. Die Schrift führt uns nicht weiter als zu einer Vermutung. Dass er dem Tadel nachgibt und im Gefühl seiner Sünde Gottes Gericht fürchtet, sodann der Barmherzigkeit Gottes sich übergibt und der Fürbitte der Gemeinde sich empfiehlt, sind deutliche Anzeichen der Buße. Vielleicht ist er also zur Umkehr gekommen. Und doch berichten die Alten einstimmig, dass er später ein heftiger Gegner des Petrus gewesen und mit ihm zu Rom eine dreitägige Disputation ausgefochten habe. Da aber weitere Erzählungen töricht und verdächtig sind, ist es am sichersten, sich einfach an das zu halten, was die Schrift überliefert.

V. 25. Da sie bezeugt hatten usw. Diese Worte lassen ersehen, dass Petrus und Johannes nicht nur gekommen waren, die Samaritaner mit den Gaben

des Geistes zu beschenken, sondern sie auch durch Bekräftigung der Lehre des Philippus in dem schon gewonnenen Glauben zu bestärken. Eben darin besteht die Bezeugung, dass ihr Zeugnis dem Worte Gottes volle und klare Geltung schafft und es als unzweifelhafte Wahrheit erscheinen lässt. Als treue Zeugen beweisen sie sich damit, dass sie nichts anderes reden als **das Wort des Herrn**. Die Hauptsache beim Lehren der Apostel war ja, dass sie treulich vorbrachten, was sie vom Herrn gelernt hatten, nicht aber Menschengedichte vortrugen. Und sie predigten das Evangelium nicht allein in der Stadt, sondern auch in **vielen Flecken**. Der Eifer für Christi Ehre trieb sie, es im Munde zu führen, wohin sie kamen.

26 Aber der Engel des Herrn redete zu Philippus und sprach: Stehe auf und gehe gegen Mittag auf die Straße, die von Jerusalem gehet hinab gen Gaza, welches wüste ist. 27 Und er stand auf und ging hin. Und siehe, ein Mann aus Mohrenland, welcher war über alle ihre Schatzkammer, der war gekommen gen Jerusalem, anzubeten, 28 und zog wieder heim und saß auf seinem Wagen und las den Propheten Jesaja. 29 Der Geist aber sprach zu Philippus: Gehe hinzu und halte dich zu diesem Wagen. 30 Da lief Philippus hinzu und hörte, dass er den Propheten Jesaja las, und sprach: Verstehest du auch, was du liesest? 31 Er aber sprach: Wie kann ich, so mich nicht jemand anleitet? Und bat Philippus, dass er aufträte, und setzte sich zu ihm

V. 26. Diese neue Geschichte erzählt, wie das Evangelium bis zu den Äthiopiern drang. Allerdings hören wir nur von einem einzigen Manne, der sich zum Glauben an Christus bekehrte; weil aber sein Ansehen und seine Macht im ganzen Königreiche groß waren, konnte der Geruch seines Glaubens weit und breit spürbar werden. Wir wissen ja, wie das Evangelium aus dünnen Anfängen wuchs; und die Kraft des Geistes leuchtet umso heller, weil ein winziges Samenkorn in kurzer Zeit das weite Land erfüllte. Zuerst wird dem Philippus vom Engel befohlen, **gegen Mittag** zu gehen; mit welchem Erfolg und zu welchem Zweck, sagt ihm der Engel nicht. Wir sollen also mit Gottes bloßem Befehl uns zufrieden geben, auch wenn man nicht gleich sieht, aus welchem Grund er ihn gibt oder welche Frucht der Gehorsam bringen wird. Denn auch ohne dass es ausdrücklich gesagt würde, bergen alle Befehle Gottes die stille Verheißung in sich, dass, so oft wir dem Herrn gehorchen, alles, was wir angreifen, nicht anders als glücklich ausgehen

kann. Außerdem muss es uns ja genug sein, dass dem Herrn unser Eifer gefällt, wenn wir nichts vorwitzig und ohne sein Geheiß unternehmen. Gewiss steigt heute nicht an jedem Tage ein Engel vom Himmel, uns zu zeigen, was wir tun sollen. Aber Gottes Wort belehrt uns doch reichlich darüber; und wer seinen Mund befragt und der Leitung des Geistes sich unterwirft, wird nicht unberaten bleiben. Es ist lediglich die Schuld unserer Gleichgültigkeit und Trägheit zum Gebet, wenn wir nicht frisch und bereit sind, dem Herrn zu folgen.

Gaza, welches wüste ist. So wird das von Alexander dem Großen zerstörte, alte Gaza genannt, im Unterschiede von der neuen, 20 Stadien davon entfernten, am Meer gelegenen Stadt.

V. 27. Ein Mann aus Mohrenland, ein Kämmerer, buchstäblich „ein Verschnittener“. So wurden aber alle obersten Beamten der orientalischen Könige nach der herrschenden Gewohnheit genannt. Im einzelnen Falle konnte ein solcher wohl ein wirklicher Mann sein. Übrigens erfährt jetzt Philippus in der Tat, dass er nicht umsonst dem Herrn gehorchte. Kandace hießen alle Königinnen des Mohrenlandes, gleichwie Cäsar der gemeinsame Name der römischen Herrscher war. Auch daran wollen wir erinnern, dass nach dem Bericht der Geschichtsschreiber Äthiopien ein edles und reiches Land war. Die Größe und Macht des Landes lässt also darauf schließen, dass der Kämmerer eine glänzende Würdestellung bekleidete. Die Hauptstadt und der Sitz der Königin war Merve.

Der war gekommen, anzubeten. Daraus schließen wir, dass der Name des wahren Gottes weithin ausgestreut war, so dass er auch in entfernten Gegenden einige Anbeter hatte. Sicherlich musste dieser Mann sich zu einem ganz anderen Gottesdienst bekennen, als sein Volk ihn pflegte. Auch konnte solch gewaltiger Mann nicht verstohlen nach Judäa gelangen; dazu nahm er ohne Zweifel eine große Begleitung mit. Dass allenthalben im Mohrenlande einige Verehrer des wahren Gottes gab, darf uns nicht wundernehmen; denn mit der Zerstreung des Volks breitete sich ein Geruch reiner Gotteserkenntnis über die fremden Völker aus. Sogar die Römer, die mit harten Verordnungen die jüdische Religion verdammten, konnten nicht hindern, dass man sich scharenweis ihr anschloss. Das waren Vorspiele der Berufung der Heiden, bis endlich Christus durch den Glanz seiner Erscheinung die Schat-

ten des Gesetzes zerteilte, die Scheidung zwischen Juden und Heiden aufhob und den Zaun abbrach, um Gottes Kinder von allen Seiten zu sammeln (Eph. 2, 14). Dass der Kämmerer nach Jerusalem kommt, um anzubeten, darf man nicht als Aberglauben auslegen. Gewiss konnte er auch daheim zu Gott beten; aber der fromme Mann wollte die den Verehrern Gottes vorgeschriebenen Übungen nicht unterlassen, ja er hatte sich vorgesetzt, den Glauben nicht bloß heimlich für sich im Herzen zu nähren, sondern vor den Menschen zu bekennen. Und dies äußere Bekenntnis, welches, wie er wusste, der Herr von ihm forderte, und um dessentwillen er vielen in seinem Volk verhasst werden konnte, war ihm mehr wert als Gunst bei den Menschen. Wenn nun der geringe Funke von Erkenntnis, welchen das Gesetz bot, in ihm so hell leuchtete, wie schimpflich wäre es für uns, wollten wir das volle Licht des Evangeliums in treulosem Stillschweigen dämpfen! Nun könnte jemand einwerfen, dass damals schon die Opfer abgeschafft waren und die Zeit gekommen war, da Gott allenthalben, ohne Unterschied des Ortes, angerufen sein wollte. Darauf ist einfach zu antworten, dass es kein Aberglaube war, wenn Leute, denen die Wahrheit des Evangeliums noch nicht kundgetan war, noch im Schattenwerk des Gesetzes zurückgehalten wurden. Wenn der Herr es zuließ, dass der Kämmerer nach Jerusalem kam, bevor er ihm einen Lehrer schickte, so tat er es vermutlich deshalb, weil demselben der Elementarunterricht des Gesetzes eine nützliche Vorbereitung für die spätere Aufnahme des Evangeliums war. Warum Gott ihn zu Jerusalem keinen von den Aposteln in den Weg führte, liegt in seinem Rat verborgen. Vielleicht sollte der Kämmerer den ihm so plötzlich und unvermutet angebotenen Schatz umso höher werten; vielleicht war es auch besser, Christus ihm vor Augen zu stellen, nachdem ihm der äußere Glanz der Gebräuche und der Anblick des Tempels wieder entschwunden war und er in freierer Weise in Muße und Ruhe den Heilsweg suchte.

V. 28. Und las den Propheten Jesaja. Dies Lesen zeigt, dass der Kämmerer nicht einen vorwitzig ausgedachten, sondern den Gott anbetete, den er aus der Lehre des Gesetzes kennen gelernt hatte. Und diesen zu verehren ist sicher die rechte Weise, dass man nicht die bloßen und leeren Gebräuche aufrafft, sondern zugleich das Wort hinzufügt, ohne welches man nur zufällige und verworrene Dinge hat. Aber der Kämmerer scheint sich vergeblich zu mühen, wenn er ohne Nutzen liest. Denn er gesteht, dass er ohne Hilfe

eines Lehrers den Sinn des Propheten durchaus nicht fasst. Aber dies bescheidene Geständnis der Unwissenheit wird sich doch nur auf dunklere Stellen beziehen. Es gibt vieles bei Jesaja, welches keiner langen Auslegung bedarf. So wenn er von Gottes Güte und Macht redet, um die Menschen zum Glauben zu locken oder sie zu einem heiligen Leben zu mahnen und zu unterweisen. Niemand ist so ungebildet und unwissend, dass ihm das Lesen dieses Buches nicht einigen Nutzen brächte; freilich wird er unter zehn Versen kaum einen ganz verstehen. In dieser Weise las auch der Kämmerer. Indem er nach dem Maße seines Verständnisses sich an das hielt, was ihm erbaulich war, brachte ihm sein Studium ohne Zweifel Nutzen. Wenn er dabei vieles nicht verstand, ließ er sich doch nicht durch Überdruß reizen, das Buch wegzuworfen. So müssen wir überhaupt die Bibel lesen: was deutlich ist und worin Gott uns seine Gedanken kundtut, sollen wir begierig und willigen Herzens aufnehmen; was uns noch dunkel bleibt, dürfen wir übergehen, bis ein völligeres Licht uns bestrahlt. Wenn wir so unermüdlich weiter lesen, wird es endlich geschehen, dass die Schrift durch anhaltenden Gebrauch uns ganz vertraut wird.

V. 31. Wie kann ich? usw. Eine treffliche Bescheidenheit des Kämmerers, der sich nicht nur von Philippus, dem Mann aus dem Volke, ruhig fragen lässt, sondern auch freiwillig und offen seine Unwissenheit gesteht. Sicherlich lässt sich nicht hoffen, dass jemand sich gelehrig zeigen werde, den das Vertrauen auf seinen eigenen Geist aufbläht. Wahre Ehrfurcht bringen wir der Schrift erst entgegen, wenn wir anerkennen, dass darin eine Weisheit verborgen liegt, welche unsere Sinne weit übersteigt. Dabei dürfen wir doch der Sache nicht überdrüssig werden, sondern müssen unter eifrigem Lesen uns von der Offenbarung des Geistes abhängig machen und bitten, dass uns ein Ausleger geschenkt werde.

Und bat Philippus, dass er aufträte. Ein zweites Beispiel von Bescheidenheit, dass er einen Ausleger und Lehrer sucht. Er hätte in dem gewöhnlichen, hochfahrenden Wesen der Reichen den Philippus wegschicken können: Was geht es dich an? Was habe ich mit dir zu schaffen? Aber er unterwirft sich in Demut der Belehrung. Das muss die Stimmung eines Menschen sein, der Gott zum Lehrer haben will; denn sein Geist wohnt bei den Demütigen und Sanftmütigen (Jes. 66, 2). Wenn jemand an sich selbst verzagt und sich gelehrig stellt, werden eher Engel vom Himmel steigen, ihn

zu belehren, als dass der Herr ihn vergeblich suchen ließe. Dabei soll man doch nach dem Vorbild des Kämmerers alle Hilfsmittel benutzen, welche der Herr zur Erläuterung der Schrift uns bietet. Schwärmer begehren Erleuchtungen vom Himmel, verachten aber den Diener Gottes, durch dessen Hand sie sich regieren lassen sollten. Andere lassen im Vertrauen auf ihre Einsicht sich nicht herab, auf irgendjemand zu hören oder Auslegungen zu lesen. Und doch wird Gott die Hilfsmittel, die er uns zudenkt, nicht ungestraft verachten lassen. Übrigens ist es eine nachdrückliche Empfehlung der äußeren Predigt, wenn der Herr seinen Engel nicht unmittelbar zum Kämmerer schickt, sondern durch dessen Wort den Philippus herbeiruft. Er will uns daran gewöhnen, auf Menschen zu hören. Wenn Engel schweigen, soll Gottes Stimme zu unserem Heil aus Menschenmund erschallen.

32 Der Inhalt aber der Schrift, die er las, war dieser: „Er ist wie ein Schaf zur Schlachtung geführt und still wie ein Lamm vor seinem Scherer, also hat er nicht aufgetan seinen Mund. 33 In seiner Niedrigkeit ist sein Gericht aufgehoben. Wer wird über seines Lebens Länge ausreden? denn sein Leben ist von der Erde weggenommen.“ 34 Da antwortete der Kämmerer dem Philippus und sprach: Ich bitte dich, von wem redet der Prophet solches? Von ihm selber oder von jemand anders? 35 Philippus aber tat seinen Mund auf und fing von dieser Schrift an und predigte ihm das Evangelium von Jesu.

V. 32. Der Inhalt aber der Schrift usw. Nicht zufällig stieß der Kämmerer auf diese Stelle, sondern Gottes wunderbare Vorsehung schaffte es, dass Philippus eine Unterlage hatte, von welcher ausgehend er den Hauptinhalt des Christentums passend entwickeln konnte. In dieser besonders denkwürdigen Weissagung von Christus verkündet Jesaja (53, 7 f.) ohne Hülle den Weg der Erlösung: der Sohn Gottes soll durchs sein Sterben den Menschen das Leben erwerben, soll zur Sühne ihrer Sünde sich als Opfer darstellen, soll durch Gottes Hand zerschlagen und bis zur Hölle hinab gestoßen werden, um uns aus dem Verderben heraufzuholen und bis in den Himmel zu erheben. Alles in allem verkündet diese Stelle deutlich, wie die Menschen mit Gott ausgesöhnt werden und Gerechtigkeit erlangen, wie sie von der Tyrannei Satans und dem Joch der Sünde befreit werden und dadurch den Eintritt in Gottes Reich gewinnen. Ich lege nur die beiden Stücke aus, die Lukas zitiert. Erstlich lehrt er, dass Christus, um die Gemeinde zu erlösen

und wieder ins Leben zu setzen, so zerschlagen werden müsse, dass er ganz verloren und verzweifelt scheint. Sodann verkündet er, dass sein Tod Leben spenden und dass aus der tiefsten Verzweiflung ein einzigartiger Triumph hervorgehen werde. Der Vergleich Christi mit einem **Schaf, das zur Schlachtung geführt** wird, und mit einem **Lamm**, das geduldig sich scheeren lässt, deutet auf die Freiwilligkeit seines Opfers. Und sicher war dies die Weise, Gott zu versöhnen, dass er Gehorsam bewährte. Er hat zwar vor Pilatus geredet, aber nicht, um sein Leben zu gewinnen (Joh. 18, 34. 36), sondern um sich aus freien Stücken zum Opfer darzubieten, wozu er vom Vater bestimmt war, und dadurch die Strafe, die unser wartete, auf sich zu nehmen. Der Prophet lehrt also ein Doppeltes: erstlich, dass Christus sterben musste, um uns das Leben zu erwerben; zum anderen, dass er freiwillig den Tod erdulden musste, um der Menschen Widerspenstigkeit durch seinen Gehorsam auszutilgen. Daraus kann man, wie Petrus dies tut (1. Petr. 2, 20 ff.), eine Mahnung zur Geduld entnehmen. An erster Stelle steht aber jene für den Glauben bestimmte Lehre, die ich kurz entwickelte.

V. 33. In seiner Niedrigkeit ist sein Gericht aufgehoben. Wörtlich steht beim Propheten: Christus ward „der Bedrängnis und dem Gericht entnommen“. Lukas hält sich aber nach seiner Weise an die damals geläufige griechische Übersetzung, die entweder besagt, dass das über Christus ergangene Gericht aufgehoben, oder aber, dass sein Recht erhoben, d. h. ihm Recht geschafft ward. Der Unterschied des Sinnes beider Texte ist also gering. Der Prophet stellt, um unser Vertrauen zu ihm zu stärken, den durch Gottes Hand geschlagenen und der Schlachtung unterworfenen Christus jetzt in neuer Gestalt dar, wie er als Sieger aus dem Abgrund des Todes empor taucht und selbst aus der Hölle als Urheber des ewigen Lebens hervorgeht. Der Gedanke ist also, dass Christus erst dem Tode übergeben werden musste, ehe der Vater ihn zur Herrlichkeit seines Königtums emporhob. Diese Lehre müssen wir auf den ganzen Leib der Gemeinde ausdehnen; denn alle Frommen sollen durch Gottes Hand wunderbar aufgerichtet werden, damit der Tod sie nicht verschlinge. Gott aber, der als Rächer der Seinen erscheint, führt sie nicht bloß wieder ins Leben zurück, sondern bereitet ihnen aus mehrfachem Tod herrlichen Triumph, gleichwie Christus das Kreuz als herrliches Zeichen jenes Triumphs aufgerichtet hat, von welchem der Apostel im Kolosserbrief (4, 14 f.) spricht.

Wer wird seines Lebens Länge ausreden? Nachdem der Prophet die Siegeskraft des Todes Christi gerühmt, fügt er hinzu, dass die Wirkung des Sieges nicht nur geringe Zeit andauern, sondern über alle Zeitspannen ausgebreitet werden solle. Kein Menschenmund soll die Dauer des Reiches Christi aussagen können. Das hebräische Wort wird übrigens von manchen nicht als „Lebenslänge“, sondern als „Nachkommenschaft“ gedeutet. Ohne Zweifel will aber der Prophet sagen, dass Christi Leben ewig währen solle, nachdem er einmal durch des Vaters Gnade vom Tode befreit ward. Dabei will dies Leben, das kein Ende hat, auf den ganzen Leib der Gemeinde bezogen sein; denn Christus ist auferstanden, nicht um für sich, sondern für die Seinen zu leben. Es wird also Frucht und Erfolg des Sieges, den das Haupt gewann, jetzt für alle Glieder gerühmt. Darum kann aus dieser Stelle jeder einzelne Gläubige Hoffnung auf ewiges Leben schöpfen, und der Gemeinde wird nach dem Beispiel Christi ewiger Bestand zugesagt.

Denn sein Leben ist von der Erde weggenommen. Dies scheint ein ungeheimer Beweis für Christi erhabene Herrschaft im Himmel und auf Erden. Denn wer sollte glauben, dass der Untergang der Grund des Lebens sei? Aber durch Gottes wunderbaren Rat musste die Hölle zur Leiter werden, über welche Christus zum Himmel empor stieg. Die Schmach ward ihm der Durchgang zum Leben. Aus dem Schrecken und Dunkel des Kreuzes sollte froher Glanz des Heils hervorbrechen und aus dem Abgrund des Todes selige Unsterblichkeit fließen. Der sich selbst erniedrigte, ward eben darum vom Vater erhöht; und nun sollen aller Knie vor ihm sich beugen (Phil. 2, 8 ff.). Nun wollen wir bedenken, in welcher Gemeinschaft wir mit Christus stehen, damit es uns nicht schwer und lästig falle, auf demselben Weg zu gehen.

V. 34. Da antwortete der Kämmerer usw. Hier wird deutlich, welche Lernbegier den Kämmerer beseelte. Während er aber nichts sich anmaßte, gewinnt er unverhofft und plötzlich weit mehr, als er während seines ganzen Lebens bei äußerster Anstrengung seines Scharfsinns hätte erreichen können. So wird auch uns der Herr freundlich begegnen, wie ein Lehrer kleinen Kindern, wenn wir im Bewusstsein unserer Unwissenheit uns in Demut der Belehrung unterwerfen. Und wie in die Erde gesenkter Same eine Zeitlang verborgen liegt, so wird der Herr durch die Strahlen seines Geistes schaffen, dass das Lesen, welches zunächst unfruchtbar scheint und

Überdruss hervorruft, ein helles Licht der Erkenntnis gewinnt. Bis aber diese Zeit voller Offenbarung kommt, soll uns der Gewinn genügen, dass schon ein ganz geringer Geschmack von Erkenntnis uns Gottesfurcht und Glauben einflößt.

V. 35. Philippus aber tat seinen Mund auf. Dieser Ausdruck pflegt in der Schrift auf das Anheben einer langen Rede über eine wichtige und ernste Sache zu deuten. Demgemäß will Lukas sagen, dass Philippus gleichsam mit vollem Munde von Christus zu reden anhub. Dabei **fi ng er von dieser Schrift an**, denn keine Stelle malt Christus deutlicher als diese, die ja auch gerade zur Hand lag. Nachdem also Philippus nach den Worten des Propheten dargelegt, welche Bewandnis es mit Christus haben sollte und was man von ihm hoffen dürfe, bietet er alsbald die Sache selbst dar. Der Kämmerer sollte erfahren, dass jener Christus, auf den die Weissagung zielte, bereits erschienen sei und seine Kraft gewinnen sollte.

36 Und als sie zogen der Straße nach, kamen sie an ein Wasser. Und der Kämmerer sprach: Siehe, da ist Wasser; was hindert´s, dass ich mich taufen lasse? 37 Philippus aber sprach: Glaubest du von ganzem Herzen, so mag´s wohl sein. Er antwortete und sprach: Ich glaube, dass Jesus Christus Gottes Sohn ist. 38 Und er hieß den Wagen halten, und stiegen hinab in das Wasser beide, Philippus und der Kämmerer, und er taufte ihn. 39 Da sie aber heraufstiegen aus dem Wasser, rückte der Geist des Herrn Philippus hinweg, und der Kämmerer sah ihn nicht mehr; er zog aber seine Straße fröhlich. 40 Philippus aber ward gefunden zu Asdod und wandelte umher und predigte allen Städten das Evangelium, bis dass er kam gen Cäsarea.

V. 36. Was hindert´s, dass ich mich taufen lasse? Nun folgt die Taufe des Kämmerers. Wir sehen daraus, welchen Fortschritt er in kurzer Zeit machte, da er sich freiwillig zum Anschluss an Christus anbietet. Der Glaube ist in seinem Herzen reif geworden und ruft den brennenden Wunsch nach äußerem Bekenntnis hervor. Es ist ihm nicht genug, inwendig vor Gott zu glauben; er muss sein Christentum auch vor den Menschen bezeugen. Alles, was ihn von der Taufe abhalten konnte, etwa dass er sich nicht dem Hass und den Vorwürfen der Königin und des ganzen Volkes aussetzen dürfe, hinderte nicht seinen Wunsch, unter Christi Jünger gezählt zu werden.

Wenn eine Unterweisung weniger Stunden ihn so weit förderte, wie müssen sich dann die trägen Leute schämen, die einen Glauben, der in zehn- oder zwanzigjähriger Belehrung gezeitigt wurde, verbergen und unterdrücken!

V. 37. Glaubest du von ganzem Herzen usw. Aus dieser Bedingung ergibt sich die allgemeine Regel, dass man Leute, die bis dahin nicht zur Gemeinde Christi gehörten, erst aufnehmen soll, wenn sie Zeugnis geben, dass sie an Christus glauben. Denn die Taufe ist gleichsam ein Anhang des Glaubens, hat demselben also zeitlich nachzufolgen. Wenn man sie ohne Glauben erteilt, den sie versiegeln soll, begeht man eine unfromme und grobe Entweihung. Indessen ist es verkehrt, wenn unter diesem Vorwand schwärmerische Leute die Kindertaufe bekämpfen. Sicherlich werden Erwachsene der Gemeinde durch den Glauben einverleibt. Von den Kindern der Frommen aber sage ich, dass sie als Kinder der Gemeinde geboren werden und von Mutterleibe an als Christi Glieder zu gelten haben, weil Gott uns mit der Bedingung zu seinen Kindern annimmt, dass er auch unseres Samens Vater sein will. Andererseits haben auch manche bedeutende Männer¹ dies Zeugnis missbraucht, indem sie beweisen wollten, dass der Glaube aus der Taufe keine Stärkung empfangt. Ihr Gedanke war, dass der Kämmerer geheißt wurde, vollkommenen Glauben zur Taufe zu bringen, dass also nichts mehr hinzukommen können. Aber ein Glaube von ganzem Herzen ist nach dem Sprachgebrauch der Schrift oft ein echter, ungeheuchelter Glaube. Der Gegensatz ist ein zwiespältiges Herz. Wer also von ganzem Herzen glaubt, braucht noch nicht vollkommen zu glauben. Sein Glaube kann noch schwach und winzig sein, wenn auch sein Herz aufrichtig und von aller Täuschung rein ist. So muss man es verstehen, wenn David sich rühmt, dass er den Herrn von ganzem Herzen liebe (Ps. 18, 2; 119, 10).

Ich glaube, dass Jesus Christus Gottes Sohn ist. Wie die Taufe auf Christus sich gründet und auf ihm ihre Kraft und Wahrheit ruht, so stellt sich der Kämmerer allein Christus vor Augen. Er wusste schon vorher, dass ein einziger Gott ist, der seinen Bund mit Abraham geschlossen, sein Gesetz durch Mose gegeben, ein Volk von den übrigen abge sondert und den Messias verheißen hatte, durch welchen er der Welt gnädig sein wollte. Jetzt bekennt er, dass Jesus dieser Welterlöser und Gottes Sohn sei, und unter diesem Titel fasst er alles zusammen, was die Schrift Christus zuschreibt. Das ist der vollkommene Glaube, von dem Philippus soeben sprach, welcher den einst

verheißenen und nun erschienenen Christus annimmt, und zwar mit ernster Stimmung des Herzens. So spricht auch Paulus (1. Tim. 1, 5) von einem ungefärbten Glauben. Wer als herangewachsener Mensch diesen Glauben nicht hat, wird sich vergeblich dessen rühmen, dass er in der Kindheit getauft ward; denn eben dazu eignet Christus sich die Kinder durch die Taufe an, dass sie sich ihm als Jünger übergeben, sobald ihr Alter die Fähigkeit dazu mit sich bringt, und dass sie durch seinen Geist getauft werden, um dessen Kraft, die in der Taufe dargestellt wird, durch eigene gläubige Erkenntnis zu erfahren.

V. 38. Und stiegen hinab in das Wasser. Hier sehen wir, dass nach der Sitte der Alten der ganze Leib in das Wasser getaucht ward, während es jetzt allgemeine Sitte ist, dass der Diener den Leib oder nur den Kopf besprengt. Da wir nun in dem Sinnbild des Wassers ein Zeugnis sowohl unserer Abwaschung als auch des neuen Lebens haben, da uns Christus im Wasser wie in einem Spiegel sein Blut darstellt, in welchem wir Reinigung suchen sollen, da er uns lehrt, dass wir durch seinen Geist wiedergeboren werden und der Sünde absterben müssen, um der Gerechtigkeit zu leben, so fehlt uns ganz gewiss nichts am Wesen der Taufe. Wenn also dies gesichert ist, hat die Kirche seit Anbeginn sich die Freiheit genommen, etwas verschiedener Formen sich zu bedienen. Um solcher Dinge willen soll man die Kirche nicht zerreißen, noch allzu peinlich sich stellen, wenn nur nicht hinzugefügter, äußerer Prunk die schlichte Einsetzung Christi befleckt.

V. 39. Da sie aber heraufstiegen usw. Indem Lukas die Geschichte vom Kämmerer zum Abschluss bringt, erzählt er, dass Philippus seinem Anblick entzogen wurde. Dies trug zu seiner Befestigung nicht wenig bei, indem er sah, dass jener Mensch ihm wie ein Engel von Gott geschickt war, und dass er plötzlich wieder verschwand, ehe er ihm einen Lohn für seine Mühe bieten konnte. Daraus musste er schließen, dass er sich nicht etwa herangemacht hatte, um etwas zu verdienen. Aus diesem Umstand sollen Christi Knechte lernen, ihre Mühe für den Herrn ohne Entgelt aufzuwenden oder vielmehr den Menschen in einer solchen Weise zu dienen, dass sie den Lohn vom Himmel erwarten. Gewiss erlaubt der Herr den Dienern des Evangeliums, Lohn von denen anzunehmen, denen sie ihre Lehre widmen (1. Kor. 9, 9). Lohnarbeiter aber sollen sie nicht sein, die nur um des Ge-

winns willen sich mühen (Joh. 10, 12 f.). Vielmehr sollen sie dies als ihre Aufgabe betrachten, die Menschen selbst für Gott zu gewinnen.

Er zog aber seine Straße fröhlich. Diese Frucht tragen der Glaube und die Erkenntnis Gottes immer. Denn ein wahrhaftiger Grund zur Freude lässt sich nicht denken, als dass der Herr uns nicht bloß die Schätze seiner Barmherzigkeit öffnet, sondern sozusagen sein Herz für uns ausschüttet und in seinem Sohn sich uns zu eigen gibt, so dass uns am vollkommenen Glück nichts fehlt. Nun wird der Himmel heiter und die Erde friedlich; nun ist das Gewissen von der traurigen und schrecklichen Empfindung des göttlichen Zorns befreit, aus der Tyrannei Satans gelöst, aus den Finsternissen des Todes aufgetaucht und schaut darum das Licht des Lebens. Darum ist es die Gewohnheit der Propheten, uns zur Freude, zu Jubel und Triumphgesang zu ermuntern, so oft sie von Christi Reich reden wollen. Weil aber Leute, deren Sinn von den eitlen Freuden der Welt erfüllt ist, zu dieser geistlichen Freude sich nicht aufschwingen können, sollen wir lernen, die Welt und alle ihre Lockungen zu verachten, damit Christus uns wahrhaft fröhlich mache.

V. 40. Philippus aber ward gefunden zu Asdod. Das war bekanntlich eine von den Städten, aus welchen man die Enakskinder nicht vertreiben konnte (Jos. 11, 22). Sie lag von Askalon ungefähr 200 Stadien entfernt. Dorthin wurde Philippus getragen, fing dann aber an nach Menschenweise weiterzugehen und den Samen des Evangeliums auszustreuen, wohin er kam. Dass er dies auf dem Wege tat, zeuge für einen seltenen und wunderbaren Eifer. Wenn aber Lukas erzählt, dass er in allen Städten predigte, **bis dass er kam gen Cäsarea**, ohne eine Rückkehr nach Samaria anzumerken, lässt sich vielleicht schließen, dass er einige Zeit in Cäsarea blieb.

Kapitel 9.

1 Saulus aber schnaubete noch mit Dräuen und Morden wider die Jünger des Herrn und ging zum Hohepriester 2 und bat ihn um Briefe gen Damaskus an die Schulen, auf dass, so er etliche dieses Weges fände, Männer und Weiber, er sie gebunden führete gen Jerusalem. 3 Und da er auf dem Wege war und nahe bei Damaskus kam, umleuchtete ihn plötzlich ein Licht vom Himmel; 4 und er fiel auf die Erde und hörte eine Stimme, die sprach zu ihm: Saul, Saul, was verfolgest du mich? 5 Er aber sprach: Herr, wer bist du? Der Herr sprach: Ich bin Jesus, den du verfolgest. Es ist dir hart, wider den Stachel auszuschlagen.

V. 1. **Saulus aber** usw. Hier berichtet Lukas die hervorragende und merkwürdige Geschichte von der Bekehrung des Paulus, wie der Herr diesen Mann, der wie ein ungebändigtes und wildes Tier raste, nicht bloß seiner Herrschaft unterwarf, sondern aus ihm einen ganz anderen und neuen Menschen machte. Saulus **schnaubete noch mit Dräuen und Morden**; denn seitdem er einmal mit unschuldigem Blut sich befleckt hatte, fuhr er in diesem grausamen Treiben fort; und seit jener ersten Einweihung, von der wir beim Tode des Stephanus hörten, war er immer ein wütender und blutiger Feind der Gemeinde. Umso unglaublicher war seine plötzliche Besänftigung. Besonders handgreiflich aber wurde Gottes wunderbares Walten, weil ein so grausamer Wolf nicht bloß in ein Schaf sich wandelte, sondern den Sinn eines Hirten bekam.

V. 2. Zugleich beschreibt Lukas, dass er mit Waffen und Macht gerüstet war, Schaden zu tun; denn er hatte vom Hohenpriester schriftliche Vollmacht bekommen, alle Bekenner Christi, die er fände, gebunden nach Jerusalem zu führen. Die **Weiber** werden genannt, damit deutlich werde, mit welcher Blutgier Saulus auch auf das Geschlecht keine Rücksicht nahm, welches selbst bewaffnete Feinde mitten in der Glut des Krieges zu schonen pflegen. So steht Saulus wie ein Rasender da, dem man ein Schwert in die Hand gab. Statt der in der Schrift geläufigen Redewendung „**etliche dieses Weges**“ könnten wir vielleicht deutlicher sagen: etliche dieser Sekte. Es war also des Paulus Absicht, alle Frommen grausam auszurotten und dadurch Christi Namen auszutilgen.

V. 3. Und da er auf dem Wege war usw. Da er sich Briefe vom Hohenpriester geben ließ, stürmte er mit freiem Willen wider Christus an; jetzt wird er wider Willen zum Gehorsam gezwungen. Sicherlich ist es eine besondere Barmherzigkeit Gottes, dass ein Mensch, den sein Fanatismus kopfüber dem Verderben entgegen trieb, wider den Vorsatz seiner Seele zum Heil zurückgerufen wird. Dass aber der Herr ihn erst die Briefe nehmen und der Stadt Damaskus nahe kommen lässt, macht deutlich, wie klar jeder Zeitpunkt vor seinen Augen steht, und wie er all sein Werk zu rechter Zeit tut. Er hätte früher Einhalt gebieten können, wenn es ihm beliebt hätte, die Frommen von Furcht und Angst zu befreien. Aber seine Wohltat rückt in umso helleres Licht, wenn er dem Wolf erst den Rachen zubindet, als er schon gierig in den Schafstall hineinstürzt. Wir wissen ja, wie die widerspenstige Frechheit der Menschen im Fortgang wunderbar wächst; darum war die Bekehrung des Saulus umso schwieriger, als er in fortgesetzter Betätigung seines Fanatismus sich schon verhärtet hatte.

Umleuchtete ihn plötzlich usw. Weil es nicht leicht war, solchen Stolz zu bändigen, solch trotzigte Anläufe zu brechen, solch blinde Glut eines verkehrten Eifers zu kühlen, ja eine mehr als zügellose Bestie zu zähmen, musste Christus irgendein Zeichen seiner Majestät geben, an welchem Paulus spüren konnte, dass er es mit Gott selbst, nicht mit einem sterblichen Menschen zu tun hatte. Doch wurde auch darauf Rücksicht genommen, dass er gedemütigt werden musste; er war es nicht wert, dass Christus ihn mit dem sanften Joch seines Geistes zum Gehorsam leitete, hätte solche Lindigkeit auch nicht verstanden. Zuvor musste sein rauhes Wesen gewaltsam gebrochen werden. Gewiss können nun menschliche Sinne Christi Herrlichkeit nicht fassen, wie sie an sich ist; aber wie Gott oft eine Offenbarungsgestalt annimmt, so bezeugte auch jetzt Christus dem Paulus seine Gottheit und gab ihm ein Zeichen seiner Gegenwart, welches ihm Schrecken einjagen sollte. Denn wenn auch die Frommen vor Gottes Anblick zittern, musste Paulus doch noch ganz anders erschrecken, als er spürte, wie Christi göttliche Macht wider ihn stand.

V. 4. Darum sagt Lukas: **Er fiel auf die Erde.** Denn was anders kann einem Menschen geschehen, als dass er verwirrt und gleichsam in nichts zusammensinkt, wenn die gegenwärtige Empfindung der Herrlichkeit Gottes ihn erdrückt? Das aber war bei Saulus der Anfang der Demütigung, dass er ge-

lehrig werden musste, Christi Stimme zu vernehmen, die er, hochtrabend auf seinem Rosse sitzend, verachtete.

Saul, Saul! Das Licht, welches von allen Seiten auf Paulus eindrang, vergleicht Lukas mit einem ihn umleuchtenden Blitz. Doch zweifle ich nicht, dass auch tatsächlich Blitze die Luft durchzuckten. Und dieses Wort, welches Christus schleuderte, um sein hochfahrendes Wesen zu zerbrechen, könnte auch ein Blitz heißen, weil dasselbe ihn nicht bloß erschütterte und gleichsam andonnerte, sondern es durchaus zustande brachte, dass der zuvor so selbstgefällige Mann, der sich das Recht anmaßte, das Evangelium niederzuschlagen, sich jetzt wie ein Nichts vorkam. Lukas nennt den hebräischen Namen „Saul“, weil er Christi Worte wiedergibt, der ihn ohne Zweifel, mit dem in seinem Volke geläufigen Namen ansprach.

V. 5. Herr, wer bist du? Jetzt erscheint Paulus schon gezähmt, aber er ist noch nicht ein Jünger Christi. Sein Stolz ist gebessert und seine Wildheit gebrochen; aber die Gesundung ist nicht so weit fortgeschritten, dass er Christus schon gehorchte. Nur ist zur Annahme von Befehlen bereit, der sonst Lästerungen ausstieß. Wir haben es also mit der Frage eines angedonnerten und vor Schrecken verwirrten Menschen zu tun. Denn warum erkennt er aus so vielen Zeichen der Gottheit nicht, dass es Gott ist, der mit ihm redet? Seine Rede kommt aus einem ungewissen und zweifelnden Herzen. Darum drängt ihn Christus noch nachdrücklicher zur Umkehr. Wir wollen uns vergegenwärtigen, dass das Wort: „**Ich bin Jesus**“ – vom Himmel her erscholl. Es musste also das Herz des Paulus durchbohren, wenn er bedachte, dass er bis dahin wider Gott kämpfte. Es musste ihn alsbald zu wahrer Unterwerfung niederzwingen, wenn er bedachte, dass er nicht ungestraft sich weiter gegen den erheben werde, dessen Hand er doch nicht entfliehen konnte. Übrigens enthält diese Stelle eine überaus und in mancherlei Richtung nützliche Lehre. Denn erstlich zeigt Christus, wie hoch er sein Evangelium wertet, indem er es als seine Sache erklärt. Er müsste sich selbst aufgeben, wollte er auf die Verteidigung seines Evangeliums verzichten. Zum anderen ist es ein großer Trost für die Frommen, dass, wenn sie um der Bezeugung des Evangeliums willen leiden, sie den Sohn Gottes zum Genossen ihres Kreuzes haben, der seine Schultern mit unterstellt, um einen Teil der Last zu tragen. Es ist ja kein Gerede, wenn er verkündet, dass er in unserer Person leidet. Nach dem Wort des Paulus (Kol. 1, 24) ist, was die

Gläubigen an Verfolgung für das Evangelium leiden, eben das, was an den Trübsalen Christi noch fehlt. Endlich können wir aus unserer Gemeinschaft mit Christi Leiden schließen, welch schreckliches Gericht der Verfolger der Gemeinde wartet, die wie Riesen gegen den Himmel selbst anstürmen und Geschosse schleudern, die alsbald auf ihr Haupt zurückkehren müssen. Endlich empfangen wir insgesamt die allgemeine Mahnung, es möge niemand Christus angreifen, indem er seinem Bruder Unrecht und Schaden zufügt, insbesondere möge niemand vorwitzig und unter dem Schein des Eifers blindwütig die Wahrheit bekämpfen.

Es ist dir hart, wider den Stachel auszuschlagen. Diese sprichwörtliche Rede erinnert an Ochsen und Pferde, die man mit Stacheln treibt, und die, wenn sie dagegen ausschlagen, nichts anderes erreichen, als dass sie die Stacheln sich tiefer eintreiben und dadurch den Schmerz verdoppeln. So schaffen auch die Menschen, die gegen Christus streiten, sich doppelten Schmerz; denn sie müssen doch, ob sie wollen oder nicht, seiner Herrschaft sich unterwerfen. Wer dies freiwillig tut, empfindet bei Christus keinen Stachel; er wird im Gegenteil erleben, dass bei ihm das Heilmittel für alle Wunden bereitliegt. Christus ist das Fundament, auf welches die Frommen sich gründen; für die Verworfenen aber, die an ihm sich stoßen, ist er der Stein, der sie mit seiner Härte zermalmt. Daraus entnehmen auch wir die Mahnung, die im Psalm steht (32, 9): „Seid nicht wie Rosse und Maultiere, die nicht verständig sind, welchen man Zaum und Gebiss muss ins Maul legen, wenn sie nicht zu dir wollen.“ Übrigens haben wir in dieser Geschichte ein allgemeingültiges Beispiel der Gnadenwirkung, welche der Herr täglich in unser aller Berufung ausübt. Gewiss erheben sich nicht alle so gewaltsam wider das Evangelium; doch ist allen von Natur Überhebung und Aufruhr wider Gott angeboren, wir alle sind von Natur verkehrt und wild. Werden wir also zu Gott bekehrt, so geschieht dies wider die Natur durch Gottes wunderbare und geheime Macht. Wenn Gott unser Fleisch tötet, zwingt er uns genau so wie den Paulus, denn unser Wille ist nicht um ein Haar geneigter zum Gehorsam, als es der seine war, bis der Herr den Stolz unseres Herzens zermalmt und uns nicht bloß nachgiebig, sondern zum Gehorsam freudig bereit macht. Unsere Bekehrung hebt also damit an, dass der Gott, den wir durchaus nicht riefen oder suchten, uns seinerseits auf unseren verschlungenen Irrwegen sucht, und dass er die widerspenstige Stimmung un-

seres Herzens umwandelt, um gelehrige Leute aus uns zu machen. Weiter kann diese Geschichte zur Bekräftigung der Lehre des Paulus dienen. Hätte derselbe sich immer zugänglich und nachgiebig gezeigt, so würden wir nichts als Menschliches sehen. Wenn aber ein Todfeind Christi, ein Aufrührer wider das Evangelium, ein im Vertrauen auf seine Weisheit geschwollener, im Hass gegen den wahren Glauben brennender, in Heuchelei blinder Mensch, der mehr als hartnäckig auf Vertilgung der Wahrheit ausging, plötzlich und in unerhörter Weise in einen neuen Menschen verwandelt wird, so ist es, als führte uns Christus mit eigener Hand einen Engel vor, den er aus dem Himmel schickte und durch dessen Mund er gleichsam vom Himmel redet.

6 Und er sprach mit Zittern und Zagen: Herr, was willst du, dass ich tun soll? Der Herr Jesus sprach zu ihm: Stehe auf und gehe in die Stadt; da wird man dir sagen, was du tun sollst. 7 Die Männer aber, die seine Gefährten waren, standen und waren erstarrt; denn sie hörten die Stimme und sahen niemand. 8 Saulus aber richtete sich auf von der Erde, und als er seine Augen auftat, sah er niemand. Sie nahmen ihn aber bei der Hand und führten ihn gen Damaskus; 9 und war drei Tage nicht sehend und aß nicht und trank nicht.

V. 6. Jetzt folgt die Frucht des harten Angriffs, der, wie wir sagten, den Paulus heftig erschüttern und seinen Widerstand brechen musste. Jetzt erklärt er sich bereit, die Befehle dessen auszuführen, den er soeben noch verachtete. Denn mit der Frage: **Was willst du?** überlässt er dem Herrn das Recht und die Gewalt. Freilich erschrecken auch die Verworfenen vor Gottes Drohungen und sehen sich gezwungen, ihn zu verehren und seinem Befehl sich zu unterwerfen; dabei aber hören sie nicht auf zu knirschen und innerlichen Widerstand zu hegen. Den Paulus aber hat Gott nicht bloß gedemütigt, sondern hat sich auch in seinem Herzen wirksam bewiesen; denn es geschah nicht durch die Güte der Natur, dass Paulus dem Herrn sich williger unterwarf als Pharao, der den Schlägen Gottes widerstand, wie ein Ambos seine Härte wider den eisernen Hammer setzt (2. Mos. 7, 13). Dagegen wurde das eiserne Herz des Paulus plötzlich in ein fleischernes verwandelt; der heilige Geist schaffte eine Weichheit, die von Natur nicht vorhanden war. Das gleiche erfahren wir heute täglich; der Herr schilt uns mit seinem Wort, droht, schreckt, fügt sogar Schläge hinzu und leitet uns auf mancherlei Weise zur

Unterwerfung an; aber alle diese Hilfe bringt es nicht zustande, dass eine gute Frucht reift, wenn nicht Gottes Geist die Herzen inwendig weich macht.

Der Herr sprach zu ihm usw. Nachdem Paulus seinen eisernen Nacken unter Christi Joch gebeugt, erfährt er weiter die Leitung durch seine Hand. Denn der Herr, der uns auf den Weg stellte, verlässt uns nicht mitten in der Rennbahn, sondern führt uns Schritt für Schritt zum Ziel. Diese fortgehende göttliche Leitung wird uns hier beschrieben. Gott nimmt den Mann, den er gelehrig gemacht, nunmehr in seine Lehre. Dabei bedient er, dem doch das oberste Ansehen und die Kraft bleiben, sich menschlicher Hilfe. Er wollte dadurch die Bescheidenheit des Paulus auf die Probe stellen. Er weist ihm einen seiner Jünger zur weiteren Belehrung zu, gleich als würdigte er ihn keiner weiteren vertrauten Anrede; er schickt ihn zu seinen Knechten, die er soeben noch so stolz verachtete und so grausam verfolgte. Daran können auch wir Demut lernen. Wenn Christus dem Paulus einen gewöhnlichen Jünger zum Lehrer gab, dann darf niemand von uns sich zu erhaben dünken, auf irgendeinen Lehrer zu hören, wenn derselbe nur von Christus verordnet ward, d. h. sich als einen wahren Lehrer erweist. Es soll zur Ehrung des Amtes in der Gemeinde dienen, wenn Paulus zu Ananias geschickt wird. Welcher Ehre würdigt doch Gott das Menschengeschlecht, indem er unsere Brüder aus unserer Mitte erwählt und sie zu Auslegern seines Willens macht, indem er aus dem Munde eines von Natur unheiligen und der Lüge und Eitelkeit ergebenden Menschen doch seine heiligen Offenbarungen erklingen lässt! Menschlicher Vorwitz möchte freilich lieber Engel reden hören und Gottes Herrlichkeit sichtbar hervorgehen sehen. Aber diese unfromme Verachtung des Wortes öffnet vielen Schwärmereien die Tür und zerreißt das Band der Gemeinschaft zwischen den Gläubigen. Seinem Wort will Christus rechte Ehrfurcht schaffen, indem er zu seinen Jüngern den ehrenden Spruch sagt (Lk. 10, 16): „Wer euch höret, der höret mich.“

Da wird man dir sagen usw. Mit diesen Worten setzt Christus den Ananias an seiner Statt als Lehrer ein, aber er tritt nicht seine Autorität an ihn ab. In den Schranken muss man sich immer halten, dass man allein Gott in Christus höre und allein Christus selbst, der freilich durch seine Diener redet. Zwei Abwege gilt es zu meiden. Die Diener dürfen nicht unter dem Vor-

wand ihres herrlichen Auftrags stolz werden; aber ihre dürftige Lage darf auch der himmlischen Weisheit keinen Abbruch tun.

V. 7. Die Männer aber usw. Die Begleiter des Paulus werden als Zeugen der Erscheinung nur kurz erwähnt. Dass sie **die Stimme hörten**, scheint aber dem späteren Bericht des Paulus selbst (22, 9) zu widersprechen: „Die Stimme des, der mit mir redete, hörten sie nicht.“ Aber Paulus wird damit nur sagen wollen, dass er allein die Rede Christi verstand. Deswegen ist es nicht ausgeschlossen, dass ein dunkler und unsicherer Klang ihr Ohr traf. Um also das Wunder glaubwürdig zu machen, lässt Gott die Begleiter des Paulus ein Licht wie einen Blitz sehen. Sie sehen auch, wie Paulus am Boden liegt, und hören undeutlich eine vom Himmel schallende Stimme. Indessen wird allein Paulus darüber belehrt, was er tun soll.

V. 8. Saulus aber usw. Nun fügt Lukas hinzu, dass die Furcht ihn derartig niederschlug, dass er sich zunächst nicht erheben konnte. Auch des Angesichts war er für drei Tage beraubt; als er die Augen auftat, sah er nichts.

V. 9. Und aß nicht und trank nicht. Auch dies ist noch ein Stück des Wunders. Wenn auch die Morgenländer leichter den Hunger ertragen als wir, so hören wir von einem dreitägigen Fasten doch nur in einem Falle, dass ihnen die Speise mangelt oder sonst eine starke Notwendigkeit sie drückt. Wenn also Paulus wie entseelt drei Tage lang keine Speise zu sich nimmt, muss er schon in wunderbarer Weise erschüttert gewesen sein.

10 Es war aber ein Jünger zu Damaskus mit Namen Ananias; zu dem sprach der Herr im Gesichte: Ananias! Und er sprach: Hie bin ich, Herr. 11 Der Herr sprach zu ihm: Stehe auf und gehe hin in die Gasse, die da heißet die gerade, und frage in dem Hause des Judas nach einem namens Saul von Tarsus; denn siehe, er betet 12 und hat gesehen im Gesichte einen Mann mit Namen Ananias zu ihm hineinkommen und die Hand auf ihn legen, dass er wieder sehend werde.

V. 10. Nicht einer von den Aposteln, sondern **Ananias** wurde erwählt, damit Paulus seine Anmaßung ablegen und auch auf die Allergeringsten hören lernen sollte. Dem Ananias aber musste der Herr im Gesichte erscheinen, damit er nicht aus Furcht sich weigerte, das Amt der Belehrung des Paulus auf sich zu nehmen. Denn obwohl er wusste, dass der Herr ihn rief, schreckt

er noch zurück oder entschuldigt sich wenigstens. Er bedurfte also eines gewissen Zeugnisses für diesen Ruf und einer Zusage glücklichen Erfolgs seiner Bemühung, um mit frischem und tapferem Mut auf sich zu nehmen, was der Herr ihm auftrug. Wie nun Christus in diesem Gesicht den Ananias antreibt und stärkt, so bereitet er auch den Paulus auf alles vor, damit er den Ananias wie einen vom Himmel kommenden Engel ehrfürchtig aufnehme. Der Herr hätte den Paulus ohne weiteres zu Ananias schicken und ihm sein Haus anzeigen können: aber dies Verfahren stärkte ihn noch kräftiger, weil es ihn umso besser erkennen ließ, dass der Herr für ihn gesorgt hatte. Und zugleich zeigt uns der Herr seine Gnade in hellem Licht; wie er zuerst dem Paulus begegnete, so streckt er ihm nun wiederum seine entgegenkommende Hand durch seinen Diener entgegen. Dieses Beispiel mahnt auch uns, dass wir völlig bereit und sorgsam sein sollen, verlorene Schafe zu suchen.

Im Gesichte. Das „Gesicht“ ist hier irgendein Sinnbild, welches den Augen dargeboten wird, um Gottes Gegenwart zu bezeugen. Solche Gesichte haben den Zweck, die Majestät des Wortes zu bekräftigen und demselben bei den Menschen Glauben zu schaffen. Solcher Bestätigungen bediente sich Gott häufig gegenüber den Propheten, wie es denn heißt, dass er durch Gesichte oder durch Träume zu seinen Knechten rede. Gewiss hat er es zugelassen, dass Satan mit täuschenden Erscheinungen die Ungläubigen handgreiflich betrügt; aber solches Gaukelspiel hat nur in der Finsternis Kraft. Und der Herr erleuchtet die Sinne der Seinen und macht sie dessen gewiss, dass sie sich vor Trug nicht zu fürchten brauchen. Darum antwortet Ananias, indem er den Herrn erkennt: **Hie bin ich, Herr.**

V. 11. Denn siehe, er betet. Lukas lässt ersehen, dass Paulus während jener drei Tage dem Gebet oblag. Und eben dies wird auch ein Grund zu seinem Fasten gewesen sein. Sicherlich meint Christus nicht ein nur augenblickliches Gebet, sondern deutet vielmehr darauf hin, dass Paulus in der Gebetsübung beständig anhielt, bis ihm ein ruhiges und völlig gesammeltes Gemüt geschenkt ward. Denn neben anderen Anlässen zum Schrecken mochte ihm jenes Wort in den Ohren klingen: „Saul, Saul, was verfolgst du mich?“ Und ohne Zweifel hat das ängstliche Harren auf volle Offenbarung sein Herz merkwürdig gequält. Eben darum wird ihn auch der Herr drei Tage haben warten lassen, um größeren Gebetseifer in ihm zu entzünden.

V. 12. Und hat gesehen einen Mann usw. Man kann zweifeln, ob Lukas noch Worte Christi berichtet oder seinerseits diese Bemerkung beifügt. In ersterem Fall würde Christi Wort zur Stärkung des Ananias dienen: Du darfst nicht zweifeln, dass er dich willig aufnehmen wird; denn er hat schon nach dem Gesicht eine Vorstellung von dir. Ich habe ihm deinen Namen, und was du mit ihm vorhast, kundgetan.

13 Ananias aber antwortete: Herr, ich habe von vielen gehöret von diesem Manne, wie viel Übels er deinen Heiligen getan hat zu Jerusalem; 14 und er hat allhie Macht von den Hohenpriestern, zu binden alle, die deinen Namen anrufen. 15 Der Herr sprach zu ihm: Gehe hin; denn dieser ist mir ein auserwähltes Rüstzeug, dass er meinen Namen trage vor den Heiden und vor den Königen und vor den Kindern von Israel. 16 Ich will ihm zeigen, wie viel er leiden muss um meines Namens willen.

V. 13. Herr, ich habe gehöret usw. Indem Ananias dem Herrn die Gefahr vorhält, verrät er, dass sein Glaube noch schwach ist. So fällt die Todesfurcht auf die Heiligen und die Knechte Christi, hemmt sie in ihrer Pflicht, ja bringt sie zuweilen zum Wanken. Sicherlich würde Ananias gern seine Schritte anderswohin lenken; aber es ist doch gut, dass er der sündhaften Furcht nicht allzu stark nachgibt und sich des Gehorsams gegen Christus nicht weigert. Seine Worte lauten ja auch nicht rundweg ablehnend, sondern bringen nur eine versteckte und zaghafte Entschuldigung vor: Was soll es, Herr, dass du mich zum Henker schickst? Also ist seiner Bereitschaft zum Gehorsam nur etwas Furcht beigemischt.

V. 14. Und er hat allhie Macht usw. Aus diesen Worten lässt sich schließen, dass das Gerücht von der durch Saulus betriebenen Verfolgung weithin erschollen war; umso eindrucklicher musste seine Bekehrung wirken. Inzwischen ließ der Herr seine Gläubigen jämmerlich ängstigen, damit nachher die Wohltat so plötzlicher Befreiung umso heller leuchtete. Bemerkenswert ist die Redeweise, dass die Frommen Christi **Namen anrufen**. Die Meinung ist entweder, dass sie sich damit als Christi Eigentum bekannten, sich also seiner rühmten, oder dass sie zu seinem Schutz ihre Zuflucht zu nehmen pflegten. In jedem Falle kann die Anrufung nicht ohne Zuversicht

geschehen. In jedem Falle haben wir hier auch einen deutlichen Beweis für Christi Gottheit.

V. 15. Gehe hin, denn dieser usw. Indem der Befehl wiederholt und eine Zusage des Erfolges beigefügt wird, muss jeder Rest von Zweifel weichen. Weiteres Zögern wäre unentschuldig. Freilich sehen wir viele trotz immer wiederholter Anrufe des Herrn während ihres ganzen Lebens müßig bleiben und dazu ihre Trägheit mit allem möglichen Selbstbetrug verhüllen. Umso bemerkenswerter ist des Ananias Vorbild, der nach dem zweiten Befehl sich ungesäumt aufmacht. Wollte jemand einwenden, dass der Herr heute nicht in Gesichten rede, so antworte ich, dass man ihn in der Schrift hören soll, deren Ansehen uns reichlich bekräftigt ward. Als ein **auserwähltes Rüstzeug** oder Werkzeug wird ein hervorragender Diener des Herrn bezeichnet. Der Ausdruck deutet darauf hin, dass Menschen nur insoweit etwas vermögen, als sich der Herr nach seinem Gefallen ihrer Hilfe bedient. Sind wir Werkzeuge, so ist er allein der Werkmeister. Er allein hat Kraft und Fähigkeit, zu wirken. Was aber Christus hier von Paulus sagt, gilt unterschiedslos allen. Mag jemand noch so ernstlich sich mühen und erfolgreich seine Pflicht tun, er hat doch keinen Grund, irgendwelches Lob zu beanspruchen. Dabei ist noch besonders bemerkenswert, dass es allein von Gottes freier Gnade abhängt, wenn jemand ein „auserwähltes“ Werkzeug wird. Sagt doch Paulus selbst (1. Kor. 4, 7): „Wer hat dich vorgezogen?“

Dass er meinen Namen trage usw. Der zuvor Christi Namen zu unterdrücken suchte, wird jetzt beauftragt, ihn vor die Menschen zu tragen, d. h. ihm seine Ehre zu verschaffen. Denn Christus wird gleichsam auf seinen königlichen Thron gesetzt, wenn durch die Predigt des Evangeliums die Welt seiner Macht unterworfen wird.

V. 16. Weil aber Paulus dies nicht tun konnte, ohne dass der Satan sich regte und die Welt sich dawider stellte, fügt Lukas hinzu, dass Christus ihn im Tragen des Kreuzes unterweisen werde: **Ich will ihm zeigen, wie viel er leiden muss.** Ich will ihn daran gewöhnen, Beschwerden zu tragen, Schmähungen zu dulden, Kämpfe auszuhalten, damit nichts ihn von seiner Pflicht abschrecke oder wenigstens aufhalte. Indem aber Christus sich in diesem Stück als Lehrer anbietet, erinnert er, dass wir in demselben Maße fähig sind, das Kreuz zu tragen, als wir in seiner Schule Fortschritte machen.

Denn wir ringen mit dem Kreuz und fliehen es als das widrigste Ding, wenn er nicht unser Herz zur Sanftmut bereitet. Übrigens zeigt diese Stelle, dass niemand geeignet ist, einer widerstrebenden Welt das Evangelium zu predigen, dessen Herz nicht zur Geduld erzogen ward. Wollen wir uns als treue Diener Christi beweisen, so müssen wir also nicht bloß um den Geist der Erkenntnis und Klugheit bitten, sondern auch der Beständigkeit und Tapferkeit, damit uns die jämmerlichen Mühen, die den Frommen beschieden sind, niemals brechen.

17 Und Ananias ging hin und kam in das Haus und legte die Hände auf ihn und sprach: Lieber Bruder Saul, der Herr hat mich gesandt (der dir erschienen ist auf dem Wege, da du herkamest), dass du wieder sehend und mit dem heiligen Geist erfüllet werdest. 18 Und alsobald fiel es von seinen Augen wie Schuppen, und er ward wieder sehend; 19 und stand auf, ließ sich taufen und nahm Speise zu sich und stärkte sich.

V. 17. Und legte die Hände auf ihn. Wie wir schon früher sagten, legten die Juden einem Menschen, den sie dem Herrn weihen wollten, in feierlicher Weise die Hände auf. Diese von den Priestern überkommene Sitte passten die Apostel ihrem Bedürfnis an, wenn sie die sichtbaren Geistesgaben übertragen, oder wenn sie jemand als Diener der Gemeinde einsetzen wollten. Zu diesem Zweck legt jetzt Ananias dem Paulus die Hände auf, teils um ihn dem Herrn zu weihen, teils um ihm die Geistesgaben zu erbiten. Obwohl nun hier der Lehre keine Erwähnung geschieht, werden wir doch später aus der Erzählung des Paulus ersehen, dass dem Ananias auch das Lehramt aufgetragen war; und aus der Taufe, die als zweites Stück in der Reihe folgte, muss geschlossen werden, dass Paulus im Glauben unterwiesen war. Inwiefern aber der Brauch den Geist geben kann, mögen die Leser aus dem vorigen Kapitel (zu 8, 17) ersehen. Wenn übrigens Paulus durch die Handauflegung des Ananias den Geist empfing, ist es mehr als lächerlich, wenn die Papisten allein die Bischöfe für befähigt zur Handauflegung erklären.

V. 18. Und alsbald fiel es von seinen Augen wie Schuppen. Wir sagten schon, dass Paulus nicht bloß durch Furcht und Schrecken geblendet, sondern durch wirkliche Erblindung an seine frühere Blindheit erinnert wurde, damit er sein geschwollenes Selbstvertrauen gänzlich ablege. Er rühmt sich,

zu Gamaliels Füßen gesessen zu haben (22, 3), und hegte sich offenbar selbstgefällig in seinem Scharfsinn, der doch lauter Blindheit war. So wird er jetzt erinnert, dass man wahres Licht nur bei Christus suchen soll, und dass man es nicht anders bekommt als durch seine Gnadengabe. Dass er aber nach dreitägigem, aufreibenden Hunger erst zur Speise eilt, nachdem er die Taufe empfangen, ist das Zeichen eines überaus brennenden Eifers: erst nachdem er die Seele erquickt, stärkt er den Leib mit Speise.

Saulus aber war eine Zeitlang bei den Jüngern zu Damaskus. 20 Und alsbald predigte er Christum in den Schulen, dass derselbige Gottes Sohn sei. 21 Sie entsetzten sich aber alle, die es hörten, und sprachen: Ist das nicht, der zu Jerusalem verstörte alle, die diesen Namen anrufen, und darum hergekommen, dass er sie gebunden führe zu den Hohenpriestern? 22 Saulus aber ward immer kräftiger und trieb die Juden in die Enge, die zu Damaskus wohnten, und bewährte es, dass dieser ist der Christ. 23 Und nach vielen Tagen hielten die Juden einen Rat zusammen, dass sie ihn töteten. 24 Aber es ward Saulus kundgetan, dass sie ihm nachstellten. Sie hüteten aber Tag und Nacht an den Toren, dass sie ihn töteten. 25 Da nahmen ihn die Jünger bei der Nacht und taten ihn durch die Mauer und ließen ihn in einem Korbe hinab.

V. 20. Nunmehr verfolgt Lukas weiter, welche Frucht die Bekehrung des Paulus brachte; der soeben noch in rasendem Angriff wider Christus anstürmte, unterwirft sich nicht nur in Sanftmut seiner Herrschaft, sondern kämpft gleichsam als Bannerträger bis zur äußersten Gefahr für die Mehrung seines Ruhmes. Gewiss konnte die Unterweisung durch Ananias ihn nicht so schnell bilden; aber sobald er nur die ersten Erkenntnisse aus Menschenmund empfangen, führte Gott selbst ihn zur Höhe empor. Der Hauptinhalt seiner Predigt wird dahin zusammengefasst: er bezeugte **Christum, dass derselbe Gottes Sohn sei**. Oder wie es alsbald (V. 22) heißt, **dass dieser ist der Christ**. Dass der Retter von Gott kommen werde, der alles in glücklichen Stand bringen sollte, war für die Juden unantastbare Wahrheit. So hat Paulus ohne Zweifel nach Gesetz und Propheten dargelegt, welches das wahre Amt des Messias sei, wobei er ihnen auch die groben Irrtümer über ein irdisches Messiasreich austreiben musste. Zugleich hat er vorgetragen, dass der verheißene Messias in Jesus erschienen sei.

V. 21. Sie entsetzten sich aber alle usw. Dieser Zusatz will uns wissen lassen, dass man Gottes kräftige Wirkung erkannte. Denn da des Paulus Wüten gegen das Evangelium allgemein bekannt war, konnte man als Ursache eines so plötzlichen Umschwungs nur ein von Gottes Hand gewirktes Wunder annehmen. Darum machte die Lehre des Paulus einen noch tieferen Eindruck auf die Herzen. Bemerkenswert ist, dass die Christen als Leute bezeichnet werden, die den **Namen Christi anrufen**. Die Frommen bekennen sich also zu ihm, weil sie ihre ganze Zuversicht der Rettung auf ihn setzen, - nach jenem Wort (Ps. 20, 8): „Jene verlassen sich auf Wagen und Rosse; wir aber denken an den Namen des Herrn.“ Alles, was die Schrift bezüglich der Anrufung des Namens Gottes uns anbefiehlt, muss auf Christi Person bezogen werden.

V. 22. Saulus aber ward immer kräftiger. Damit rühmt Lukas nicht bloß den wackeren Eifer des Paulus im Bekenntnis des Glaubens an Christus, sondern will auch sagen, dass er mit kräftigen und überlegenen Gründen kämpfte und die Juden besiegte. Im Wortstreit zeigte sein Bekenntnis innere Kraft und äußere Wirkung zugleich, weil er mit Schriftzeugnissen und anderen Waffen des heiligen Geistes gerüstet war und dadurch alle Gegner gleichsam erdrückte. Er **trieb die Juden in die Enge**. Trotz ihres heftigsten Widerstandes wurden sie besiegt und verwirrt. So beweist Paulus durch die Erfahrung die Wahrheit seiner eigenen Aussage (2. Tim. 3, 16), dass die Schrift nütze zur Strafe oder Widerlegung sei. Er leistet auch, was er an einer anderen Stelle vom Bischof und Lehrer fordert (Tit. 1, 9): denn er war mit Gottes Wort gerüstet, die Wahrheit kräftig zu verteidigen. Mochte aber Paulus mit seinem Wortstreit über die Juden siegen und sie zum Wanken bringen, so wurde ihre Hartnäckigkeit doch nicht gebrochen oder gebändigt, so dass sie der Wahrheit etwa gewichen wären. Auch insofern sind sie in die Enge getrieben, als ihr Gewissen inwendig tobt und sie sich in ihrer falschen Meinung erschüttert fühlen, ohne sich doch Christus unterwerfen zu wollen. Nur darum aber konnte Paulus siegen, weil die Schrift sein Schwert war. Aus ihr also müssen wir die Waffen entnehmen, so oft Irrlehrer sich wider den rechten Glauben erheben oder gottlose Leute die ganze Frömmigkeit umstürzen wollen. Nur darum decken sich die Papisten mit der jämmerlichen Zuflucht, dass man mit Irrlehrern nicht streiten solle und auf

Grund der Schrift nichts Gewisses behaupten könne, weil sie sehen, dass die ganze Schrift wider sie steht.

V. 23. Und nach vielen Tagen. Diese Anmerkung will uns wissen lassen, dass dem Paulus ein langer Zeitraum gewährt ward, während dessen er Nutzen schaffen konnte. Leisteten auch die Juden vom ersten Tage an Widerstand, so ließ doch der Herr den so gut begonnenen Lauf nicht so schnell abbrechen. Mit seinem wunderbaren Rat hält er die Anschläge der Feinde auf, bis das Evangelium seine Wirkung getan hat. Zugleich sehen wir, was der Hass gegen die Wahrheit zustande bringt. Sobald die Gottlosen ihre Unfähigkeit zum Widerstande einsehen, geben sie sich blutgieriger Raserei hin. Das ist eine schreckliche Blindheit. Denn nur darum toben sie so unsinnig, weil die ihrem Gewissen geschlagene Wunde sie quält. So straft Gott ihre Heuchelei; denn die gesunde Religion ist ihnen nur darum verhasst, weil sie als Freunde der Finsternis das Licht fliehen. Außerdem sehen wir, in welchen schmeichelnden Selbstbetrug diese verkehrten Eiferer sich wiegen, nachdem einmal der Satan sie zur Verfolgung der Wahrheit antrieb. Ohne Bedenken fassen sie unter dem Vorwand ihres Eifers den Beschluss, einen Menschen zu morden, obwohl sie wissen, dass sie einen Frevel begehen. So halten auch heute die Papisten alles für erlaubt, wenn sie nur die Lehre des Evangeliums auslöschen. Wahrscheinlich haben nun die Juden dem Paulus zunächst heimlich nachgestellt. Als sie auf diesem Wege nichts erreichten, kamen sie zum Stadtkommandanten, und nun wurden an den Stadttore Wachen aufgestellt, um den Paulus unter allen Umständen abzufangen. Er selbst erzählt ja (2. Kor. 11, 32), dass der Landpfleger des Königs Aretas eben das angeordnet habe, was Lukas hier den Juden zuschiebt.

V. 25. Da nahmen ihn die Jünger bei der Nacht usw. Es erhebt sich die Frage, ob die Jünger den Paulus auf diese Weise retten durften und ob es für ihn selbst recht war, auf diese Weise der Gefahr zu entfliehen. Denn die Gesetze erklären die Mauern und Tore einer Stadt für unverletzlich. Er hätte also lieber den Tod leiden müssen, als um seinetwillen die öffentliche Ordnung brechen zu lassen. Ich antworte, dass man den Zweck ins Auge fassen muss, um dessentwillen eine heilige gesetzliche Ordnung die Mauern für unverletzlich erklärt. Die Städte sollen gegen räuberische Überfälle wie gegen Verrätereien der Bürger geschützt sein. Wo es sich aber um die Rettung eines Unschuldigen handelt, kommt dieser Grund nicht in Betracht. Die

Gläubigen durften den Paulus ebenso gut in einem Korbe herablassen, wie es jemand erlaubt sein wird, über die Mauer zu springen, um einen plötzlichen Anlauf des Feindes zurückzuschlagen. Man darf also den Paulus nicht tadeln, dass er heimlich entwich, da er dies ohne Volksaufuhr tun konnte. Dabei sehen wir, in welcher Weise der Herr die Seinen zu demütigen pflegt; ein Paulus sieht sich gezwungen, sein Leben den Stadtwächtern zu stehen, wenn er gerettet entschlüpfen will. Darum zählt er dies Stück unter seinen Schwachheiten auf (2. Kor. 11, 30 ff.). So musste dieser Anfangsunterricht ihn frühe daran gewöhnen, das Kreuz zu tragen.

26 Da aber Saulus gen Jerusalem kam, versuchte er, sich zu den Jüngern zu tun; und sie fürchteten sich alle vor ihm und glaubeten nicht, dass er ein Jünger wäre. 27 Barnabas aber nahm ihn zu sich und führte ihn zu den Aposteln und erzählte ihnen, wie er auf der Straße den Herrn gesehen und er mit ihm geredet, und wie er zu Damaskus den Namen Jesu frei gepredigt hätte. 28 Und er war bei ihnen und ging aus und ein zu Jerusalem und predigte den Namen des Herrn Jesu frei. 29 Er redete auch und befragte sich mit den Griechen; aber sie stellten ihm nach, dass sie ihn töteten. 30 Da das die Brüder erfuhren, geleiteten sie ihn gen Cäsarea und schickten ihn gen Tarsus. 31 So hatte nun die Gemeinde Frieden durch ganz Judäa und Galiläa und Samarien und bauete sich und wandelte in der Furcht des Herrn und ward erfüllet mit dem Trost des heiligen Geistes.

V. 26. Noch weiter muss der Anfänger eine harte Schule durchmachen; kaum ist er den Händen der Feinde entronnen, so weisen ihn die Jünger ab. Es musste ihm wie ein Spott erscheinen, dass er so hin und her geworfen wird und nirgend festen Boden findet. Sein ganzes Volk stellt sich um des Namens Christi willen wider ihn; die Christen verschmähen ihn; hätte er nicht als ein aus der Menschen Gemeinschaft Ausgestoßener Mut und Hoffnung wegwerfen können? Und was anders bleibt übrig als Abfall von der Gemeinde, nachdem man ihn nicht aufnimmt? Aber in Erinnerung an sein früheres Leben wundert er sich nicht, dass er ein Abscheu sein muss. So trägt er es geduldig, dass die Brüder in begreiflicher Furcht sich von ihm fernhalten. Es war ein Zeichen wahrer Bekehrung, dass er nach seinem früheren, trotzigem Wüten jetzt tapfer die Stürme der Verfolgungen aufnimmt. Und wenn ihm eine Stätte bei den Frommen verweigert wird, wartet er mit

sanftem Geist, bis Gott sie ihm günstig stimmt. Dabei ist sehr bemerkenswert, was er sucht und nicht erlangt; er möchte lediglich unter Christi Jüngern gezählt sein. Hier herrscht kein Ehrgeiz mehr; aber er musste dazu erzogen werden, den letzten Platz unter Christi Jüngern höher zu schätzen als erhabene Lehrerstellen in den verderbten und abtrünnigen Synagogen. Und kraft dieser Herablassung gelangt er zur höchsten Ehrenstelle, indem er der vorzüglichste Lehrer der Gottesgemeinde bis zum Ende der Tage wird. Aber niemand ist zum Lehren in der Gemeinde geschickt, der nicht freiwillig sich als Mitjünger in die Reihe der übrigen stellt.

V. 27. Barnabas aber nahm ihn usw. Dass die Christen und sogar die Apostel den Paulus flohen, darf man ihnen nicht zum Vorwurf machen. Bei gar zu leichter Zugänglichkeit hätten sie sich ja mutwillig in Gefahr begeben. Wo es aber ihr Beruf mit sich brachte, dass sie Rechenschaft ihres Glaubens geben mussten, würden sie nicht bloß den Paulus, sondern alle Gewalten der Unterwelt gereizt haben. Wir schließen daraus, dass nicht jede Furcht verwerflich ist, sondern nur eine solche, die uns von unserer Pflicht abdrängt.

V. 28. Und ging aus und ein usw. Dieser Ausdruck beschreibt einen vertrauten Verkehr mit den Jüngern. Auf Grund der Empfehlung durch Barnabas wurde also Paulus alsbald ein Glied der Gemeinde und bei derselben genau bekannt.

Und predigte zuversichtlich den Namen des Herrn Jesu. Buchstäblich wäre zu übersetzen: er handelte zuversichtlich im Namen des Herrn Jesus. Ohne Zweifel ist aber sein tapferes Bekennen des Evangeliums und Eintreten für Christi Sache gemeint. Wir entnehmen daraus den allgemeinen Wink, dass ein jeder nach dem Maß seines Glaubens das gleiche tun soll. Ist auch nicht jeder ein Paulus, so muss doch der Glaube an Christus so viel Zuversicht in seinem Herzen erzeugen, dass er nicht völlig stumm bleibt, wenn es zu reden gilt.

V. 29. Er befragte sich mit den Griechen. Darunter sind nicht Leute griechischer Herkunft zu verstehen, sondern Juden, wie sie damals über alle Teile der Welt verstreut waren. Diese pflegten aus ihren Provinzen nach Jerusalem zusammenzukommen, um anzubeten. Mit diesen Fremdlingen und Diasporajuden hat Paulus vermutlich lieber gestritten als mit den Eingeses-

senen, weil diese niemals auf ihn gehört haben würden und es auch nicht geraten war, ihnen unter die Augen zu treten. Da zwischen ihm und seinen früheren Bekannten eine Kluft befestigt war, versuchte er, ob sich etwa bei unbekanntem Leuten Erfolg hoffen ließ; so tat er mit unermüdlicher Geisteskraft alles, was einem wackeren Kämpfer ziemt.

Sie stellten ihm nach. Wiederum tritt an die Stelle des Eifers Raserei. Heuchelei und Aberglaube machen aber immer wütend und grausam. Gewiss muss auch die Frommen heiliger Zorn ergreifen, wenn sie sehen, dass man Gottes reine Wahrheit mit falschen und verwerflichen Lehren verderbt. Aber sie müssen sich in ihrem Eifer mäßigen, nichts ohne genaue Feststellung des Tatbestandes unternehmen und versuchen, die Irrenden auf den rechten Weg zurückzuführen. Wenn sie endlich auf verzweifelte Hartnäckigkeit stoßen, sollen sie doch nicht selbst das Schwert an sich reißen, weil sie wissen, dass ihnen die Rache vom Herrn nicht aufgetragen ward. Paulus nun, der noch vor kurzem hin und her die Frommen quälte, kann jetzt nirgend ruhigen Fuß fassen. Aber diese Lage war für ihn viel besser, als wenn er die Gläubigen aus ihren Wohnsitzen treiben und dabei selbst ruhig und sicher hätte herrschen können.

V. 30. Dass er sich nach **Tarsus** begab, geschah ohne Zweifel in der Absicht, dorthin die Lehre des Evangeliums zu tragen. Denn er durfte hoffen, in seiner Vaterstadt, wo sein Name berühmt war, einiges Wohlwollen und Ansehen zu finden. Er ward aber von den Brüdern weggeleitet, weil sie ihn den Nachstellungen entziehen wollten.

V. 31. So hatte nun die Gemeinde Frieden. Lukas gibt zu verstehen, dass die Feinde des Evangeliums durch die Gegenwart des Paulus schwer gereizt wurden. Denn sobald er wegging, wurde plötzlich Ruhe. Und doch macht ihm Lukas nicht einen Vorwurf, sondern ein Lob daraus, dass er wie eine Kriegstrompete wirkte. Weil wir so weich sind und unsere Ruhe lieben, zürnen wir wohl den besten und trefflichsten Knechten Christi, weil wir meinen, dass ihre Heftigkeit die Bösen reize, Schaden zu tun. Dadurch beleidigen wir aber den Geist Gottes, dessen Kraft und Wehen es ist, welches diese ganze Flamme entzündet. Der Friede aber, von welchem Lukas spricht, währte nicht ewig, sondern der Herr schenkte seinen Knechten nur für kurze Zeit etwas Erleichterung. Er kommt unserer Schwachheit entgegen,

wenn er die Stürme der Verfolgungen mildert, dass sie uns nicht ununterbrochen und maßlos drängen. Dass die Gemeinde solchen Frieden hat, ist ein großer, nicht zu verachtender Segen. Aber Lukas fügt andere noch viel wertvollere Stücke hinzu: die Gemeinde **baute sich und wandelte in der Furcht des Herrn und ward erfüllet mit Trost des heiligen Geistes.**

Denn da wir im Frieden üppig und zerfahren zu werden pflegen, so kann die Gemeinde mitten im Kriegstumult glücklicher sein, als wenn sie die süßeste und erwünschteste Ruhe genösse. Ohne diesen heiligen Wandel und den Trost des Geistes, der ihren Zustand schmückt, würde sie nicht bloß ihr Glück verlieren, sondern in nichts zusammenfallen. Wir wollen also lernen, den äußeren Frieden nicht zu genussüchtiger Gleichgültigkeit zu missbrauchen, sondern, je mehr Ruhe uns die Feinde geben, desto eifriger sollen wir die Gelegenheit zu frommer Sammlung und innerem Fortschritt nützen.

Wenn aber einmal der Herr den Gottlosen die Zügel lockert, dass sie uns in Unruhe bringen, so genüge uns der innere Trost des Geistes. Es sei aber Frieden oder Krieg, so wollen wir wacker und ununterbrochen dem entgegenlaufen, der unserem Wettlauf den Preis erteilt. Dass die Gemeinde sich „baute“, kann sowohl von der äußeren Mehrung als dem inneren Fortschritt verstanden werden. Das Bild, welches uns an ein Gebäude denken lässt, passt in jedem Falle trefflich, da ja die Gemeinde der Tempel und die Behausung Gottes ist (1. Tim. 3, 15) und auch die einzelnen Gläubigen seine Wohnungen sind (1. Kor. 3, 16 f.).

32 Es geschah aber, da Petrus bei allen Heiligen umherzog, dass er auch zu denen kam, die zu Lydda wohnten. 33 Daselbst fand er einen Mann mit Namen Äneas, acht Jahre lang auf dem Bette gelegen, der war gichtbrüchig. 34 Und Petrus sprach zu ihm: Äneas, Jesus Christus macht dich gesund; stehe auf und bette dir selber! Und alsobald stand er auf. 35 Und es sahen ihn alle, die zu Lydda und in Saron wohnten; die bekehrten sich zu dem Herrn.

V. 32. Lukas erzählt, welches Wachstum die Wunder der Gemeinde brachten. Er berichtet nun von zwei Wundern: ein Mensch, der acht Jahre gichtisch gelähmt dalag, wurde plötzlich geheilt, eine Frau vom Tode erweckt. Dass Petrus **bei allen Heiligen** umherzog, übersetzen manche etwas abweichend, dass er „allenthalben“ durchzog. Unsere Wiedergabe entspricht dem griechischen Ausdruck am genauesten; der Unterschied des Sinnes ist ge-

ring. Da den Aposteln kein bestimmter Wohnsitz zugewiesen war, mussten sie hierhin und dorthin gehen, wie es die Gelegenheit erforderte.

Lydda, welches später Diospolis hieß, eine durch Alter und Reichtum ausgezeichnete Stadt, lag nicht weit vom Mittelländischen Meer. Ihre Nachbarstadt war (V. 36) **Joppe**, welches einen berühmten, wenn auch mit Felsen durchsetzten Hafen hatte. Die Stadt selbst lag auf einem hervorragenden Felsenhügel, von welchem sich ein Fernblick bis nach Jerusalem eröffnete. Jetzt sieht man dort nur die Ruinen einer alten Stadt; nur der Hafen ist geblieben, den das Volk Japhet nennt. **Saron** (V. 35) scheint die Ebene zu bezeichnen, die sich zwischen Cäsarea und Joppe hinstreckt.

V. 34. Jesus Christus macht dich gesund. Ohne Zweifel haben sich die Apostel nie herbeigelassen, ein Wunder zu tun, ehe sie nicht des Willens Gottes, von welchem der Erfolg abhing, gewiss waren. Sie waren nicht mit einer Geistesmacht ausgerüstet, kraft der sie alle Kranken beliebig hätten heilen können; sondern wie Christus in Wundern Maß hielt, so wollte er auch durch seine Apostel nicht mehr Wunder tun, als er für nützlich erkannte. Petrus bricht also nicht leichtfertig in jenes Wort aus; hätte er sich doch dem Spott aussetzen können, wäre ihm nicht Gottes Wille schon offenbart worden. Möglicherweise hat er in der Stille gebetet. Der Geist, der aller Wunder Urheber war und durch die Hand des Petrus wirkte, hat damals auch seine Zunge gelenkt und sein Herz mit verborgenem Antrieb geleitet. Übrigens zeigt Petrus mit diesen Worten, dass er nur der Vermittler des Wunders ist, welches Christi Kraft wirkt; so will er allein Christi Namen verherrlichen.

Bette dir selber! Die einzelnen Umstände erhöhen noch den Glanz des Wunders. Denn der Kranke bekommt nicht nur Kraft zum Aufstehen, sondern, der zuvor kein Glied rühren konnte, kann jetzt sogar sein Bett machen. Auch wird eine gichtische Lähmung, die schon acht Jahre anhielt, nicht leicht geheilt. Indem nun Äneas so bereit war, seine Glieder zu versuchen, bewies er den Gehorsam seines Glaubens. Denn wenn er auch schon die wiederkehrende Kraft spürte, so war es doch namentlich die Wirksamkeit des Wortes, die ihn zum Aufstehen erweckte.

V. 35. Und es sahen ihn alle usw. Gemeint ist nicht gerade jeder einzelne ohne Ausnahme, sondern die Mehrheit der Bewohnerschaft; das Wunder

wurde in der ganzen Stadt bekannt und berühmt. Während bis dahin nur eine winzige Zahl von Frommen vorhanden war, sammelte sich nun die Gemeinde aus breiten Schichten der Bevölkerung. Denn eben damit wird die Frucht des Wunders beschrieben: sie **bekehrten sich zu dem Herrn**. Wer also an Menschen hängen bleibt und den Blick nicht auf das Ziel richtet, dass die Menschen Christi Macht und Gnade sehen und dadurch für ihn gewonnen werden, der missbraucht die Wunder.

36 Zu Joppe aber war eine Jüngerin mit Namen Tabea (welches verdolmetscht heißet Rehe), die war voll guter Werke und Almosen, die sie tat. 37 Es begab sich aber zu derselbigen Zeit, dass sie krank ward und starb. Da wuschen sie dieselbige und legten sie auf den Söller. 38 Nun aber Lydda nahe bei Joppe ist, da die Jünger höreten, dass Petrus daselbst war, sandten sie zwei Männer zu ihm und ermahneten ihn, dass er sich's nicht ließe verdrießen, zu ihnen zu kommen.

V. 36. Um soviel schwieriger es ist, einem Toten das Leben als einem Kranken die Gesundheit wiederzuschicken, um soviel heller leuchtet Christi Kraft in dem Erweise, der jetzt erzählt wird. Die Person der **Tabea**, an welcher das Wunder geschah, rühmt Lukas mit der doppelten Aussage, dass sie Christi **Jüngerin** war und durch **gute Werke** und **Almosen** ihren Glauben bewährte. Der Titel „Jünger“ oder genauer „Schüler“, der nun auch einem Weibe zuteil wird, erinnert daran, dass ein Christentum ohne Lehre nicht denkbar ist; Christus soll aber allein aller Lehrer sein. Der Anfang eines heiligen Lebens und die Wurzel aller Tugenden besteht darin, dass man vom Sohne Gottes lernt, wie man sein Leben recht einrichten soll und was überhaupt wahres Leben ist. Darnach erwächst aus dem Glauben die Frucht guter Werke, worunter hier vornehmlich die liebevolle Unterstützung der Nächsten zu verstehen ist, für welche Lukas als Beispiel das Almosengeben heraushebt. Das syrische Wort „Tabea“ wird erläutert: ein Reh. Das ist ein nicht gerade ehrenvoller Name; wir sollen aber wissen, dass das heilige Leben dieser Frau alles aufwiegt, was etwa dieser Name Erniedrigendes haben könnte.

V. 37. Dass Tabea **krank ward**, macht es glaubhaft, dass sie alsbald **starb**. Zu demselben Zweck wird auch erzählt, dass man den Leichnam wusch und auf den Söller legte. Alle diese Umstände tragen also dazu bei, dem Wunder

Glauben zu verschaffen. Dass man die Tabea nicht gleich zu Grabe trug, sondern noch im Obergeschoß des Hauses verwahrte, gibt Zeugnis, dass man noch irgendwie hoffte, sie werde das Leben wiedererlangen. Die Sitte, einen Leichnam zu waschen, ist wahrscheinlich sehr alt. Sie wird von den heiligen Erzvätern her überliefert sein, damit inmitten des Todes ein sichtbarer Hinweis auf die Auferstehung die Gemüter der Frommen zu guter Hoffnung aufrichte. Die täglichen Waschungen bei den Juden erinnerten daran, dass man Gott nur gefallen könne, wenn man sich von seinem Schmutz reinigt. Ein solches Zeichen sollte nun auch bei den Begräbnissitten der Menschen einprägen, dass sie wegen des Schmutzes, mit dem sie in dieser Welt in Berührung kamen, verunreinigt aus diesem Leben scheiden. Freilich hatten die Toten von der Waschung ebenso wenig einen Nutzen wie vom Begräbnis. Sie diente vielmehr zur Belehrung der Überlebenden. Der Tod schien ein Untergang zu sein; so sollte man schon vor den Zeiten der vollen Lebensoffenbarung in Christus durch ein Bild einen leisen Fingerzeig empfangen, dass das Leben im Tod nicht erlösche.

V. 38. Da die Jünger hörten usw. Dass man den Leichnam wusch, lässt ersehen, dass die Jünger über den letzten Ausgang im ungewissen waren. Sie bereiteten den Leichnam zur Bestattung; doch war es noch ein Zeichen von Hoffnung, dass sie ihn im Söller niederlegten und den Petrus holen lassen. Übrigens hadern sie nicht mit Gott, als hätte er ihnen etwas Unwürdiges angetan, sondern sie flehen demütig seine Hilfe an. Nicht als wollten sie die Tabea unsterblich machen; sie wünschen nur eine Verlängerung ihres Lebens, damit sie der Gemeinde weiter nützen könne.

39 Petrus aber stand auf und ging mit ihnen. Und als er hingekommen war, führten sie ihn hinauf auf den Söller und traten um ihn alle Witwen, weineten und zeigten ihm die Röcke und Kleider, welche die Rehe machte, solange sie bei ihnen war. 40 Und da Petrus sie alle hinausgetrieben hatte, kniete er nieder, betete und wandte sich zu dem Leichnam und sprach: Tabea! stehe auf! Und sie tat ihre Augen auf; und da sie Petrus sah, setzte sie sich wieder. 41 Er aber gab ihr die Hand und richtete sie auf und rief den Heiligen und den Witwen und stellte sie lebendig dar. 42 Und es war kund durch ganz Joppe, und viele wurden gläubig an den Herrn. 43 Und es geschah, das er lange Zeit zu Joppe blieb bei einem Simon, der ein Gerber war.

V. 39. Petrus aber stand auf usw. Wir wissen nicht, ob man dem Petrus den Grund sagte, um dessentwillen man ihn rief, und weiter nicht, ob er schon Gottes Rat klar erkannt hatte. Keinesfalls aber war es vorwitzig, dass er sich auf den Weg machte. Er willfahrte eben der Bitte der Brüder, um sie in ihrer Trauer zu trösten und mit frommen Ermahnungen zu stärken, sie möchten sich durch das Sterben dieser einen Frau nicht brechen und mutlos machen lassen. Er musste die noch zarte, gleichsam im Kindesalter stehende Gemeinde stützen. Hätte er sein Kommen verweigert, so wäre der Schein entstanden, als verachte er hochmütig die Brüder. Ohne Zweifel leitete ihn also ein geheimer Antrieb des Geistes, auch wenn er noch nicht wusste, ob Tabea ins Leben zurückkehren werde.

Dass **alle Witwen weineten**, lässt auf den Grund von Tabeas Erweckung schließen; Gott erbarmte sich der Armen und schenkte um ihrer Wünsche willen der heiligen Frau das Leben wieder. Der Hauptzweck aber war, dass Christi Herrlichkeit hell erstrahlen sollte. Gott hätte ja jene Frau einfach länger am Leben erhalten können. Auch ändert er, indem er ihr alsbald das Leben wiedergibt, seinen Plan nicht, gleichsam als hätte er etwas zu bereuen; weil aber viele Jünger noch unbefestigte Neulinge waren und einer Stärkung bedurften, soll das zweite Leben, welches Tabea empfängt, öffentlich dartun, dass Gottes Sohn der Lebensspender ist. So empfängt der Glaube an das Evangelium durch dies Wunder einen starken Antrieb zum Wachstum.

V. 40. Kniete er nieder, betete. Dieses Gebet zeigt, dass Petrus noch zweifelte, was geschehen werde. Als er den Äneas heilte, erklärte er sofort und mit voller Sicherheit: „Jesus Christus macht dich gesund.“ Aber der Geist wirkt eben verschieden und führt hier erst allmählich zu der Erkenntnis, dass Gottes Kraft das Wunder tun will. Petrus sucht nun die dem Gebet angemessene Stille und entfernt wie einst Elisa in ähnlichem Falle (2. Kön. 4, 32) alle Zeugen. Indem er noch wie zögernd sich absondert, wehrt er auch dem Aberglauben; es soll niemand das göttliche Werk seiner Kraft zuschreiben, welches er doch nur als Diener vermitteln darf. Denn wer ängstlich die Zuschauer entfernt und zum Gebet seine Zuflucht nimmt, legt damit ein klares Bekenntnis ab, dass er die Sache nicht in der Hand hat. Das Niederknien beim Gebet ist ein Zeichen der Demut und hat einen doppelten Nutzen; einmal sollen alle Teile unseres Körpers der Anbetung Gottes dienen, und die äußere Körperstellung soll unseren schwachen Geist unterstützen.

Wir müssen aber darauf sehen, dass solche Sitte nicht zum trügerischen Schauspiel werde, sondern dass ihr die innere Niederwerfung des Herzens entspreche.

Und wandte sich zu dem Leichnam. Es scheint nicht ganz vernünftig, dass Petrus den empfindungslosen Leichnam anredet. Es war dies aber ein heftiger Gefühlsausbruch, zu welchem Gottes Geist ihn trieb. Diese Ausdrucksweise stellt Gottes Macht in der Totenerweckung viel anschaulicher dar, als wenn in dritter Person gesagt würde: dieser Leichnam möge wieder lebendig werden. Darum spricht auch Hesekiel (37, 4), indem er die Befreiung des Volks unter dem Bilde der Auferstehung darstellt: „Ihr verdorrten Beine, höret des Herrn Wort!“ Und Christus sagt (Joh. 5, 28): „Es kommt die Stunde, in welcher die Toten die Stimme des Sohnes Gottes hören werden.“ Es war tatsächlich Christi Stimme, die durch den Mund des Petrus erging und dem Leichnam der Tabea den Lebensodem wiedergab. Die näheren Umstände werden zur Bekräftigung des Wunders mitgeteilt.

V. 41. Endlich wiederholt Lukas, dass Tabea den **Witwen** lebendig dargestellt ward. Wir sehen also, dass sie mehr um anderer, als um ihretwillen erweckt ward. Für ihre Seele wäre es kaum wünschenswert gewesen, - so könnte man sagen – aus der seligen Ruhe in den Kerker des Körpers und in mühseliges Kämpfen zurückgerufen zu werden. Aber es steht dem Herrn frei, sich durch das Sterben wie durch das Leben der Seinen zu verherrlichen. Denn die sich Christus geweiht haben, haben ihn zum Gewinn im Leben wie im Sterben (Phil. 1, 21). Mit der Verherrlichung Gottes ist aber immer ein Segen für die Gläubigen verbunden; es kam ihnen zugut, dass Tabea wieder lebendig wurde, um als ein besonders in die Augen fallendes Werkzeug der Güte und Macht Gottes zu dienen.

V. 42. Viele wurden gläubig. Schon erscheint die vielfältige Frucht des Wunders; Gott hat die Armen getröstet, die Gemeinde hat eine fromme Mutter, deren Tod ein schwerer Verlust war, wieder empfangen, und viele werden zum Glauben berufen. Denn wenn Petrus auch eine so gewaltige Krafttat vermitteln durfte, so hält er doch die Menschen nicht bei sich fest, sondern leitet sie zu Christus.

V. 43. Daraus, dass Petrus bei einem **Gerber** wohnte, lässt sich ersehen, aus welcher Menschenklasse die Gemeinde in Joppe sich zusammensetzte. Ge-

wiss gehörte ein Mann, dem mehrere Hausknechte zur Verfügung standen (10, 7), nicht zu den geringsten Handwerkern, sondern zum Handel treibenden, behäbigen Mittelstand. Aber die Patrizier in der Stadt hatten sich nicht zu Christus bekehrt; sicherlich hätte sonst einer von ihnen den Petrus als einen Apostel Christi beherbergt. Indem also der Herr seine Gemeinde hin und her aus den gewöhnlichen Leuten sammelte, schlug er die hohen Ansprüche des Fleisches nieder. Bei Petrus ist es zugleich ein Zeichen der Leutseligkeit, dass er nicht verschmäht, bei einem Menschen dieser Klasse zu Gaste zu sein.

Kapitel 10.

1 Es war aber ein Mann zu Cäsarea, mit Namen Kornelius, ein Hauptmann von der Schar, die da heißt die welsche, **2** gottselig und gottesfürchtig samt seinem ganzen Hause, und gab dem Volk viel Almosen und betete immer zu Gott. **3** Der sah in einem Gesichte offenbarlich um die neunte Stunde am Tage einen Engel Gottes zu sich eingehen, der sprach zu ihm: Kornelius! **4** Er aber sah ihn an, erschrak und sprach: Herr, was ist´s? Er aber sprach zu ihm: Deine Gebete und deine Almosen sind hinaufgekommen ins Gedächtnis vor Gott. **5** Und sende Männer gen Joppe und lass fordern Simon, mit dem Zunamen Petrus, **6** welcher ist zur Herberge bei einem Gerber Simon, des Haus am Meer liegt; der wird dir sagen, was du tun sollst.

V. 1. Lukas geht zu einer denkwürdigen Erzählung über: Gott hat einen unbeschnittenen Fremdling vor den Juden besonderer Ehre gewürdigt, indem er ihm seinen Engel zuschickt und um seinetwillen den Petrus nach Cäsarea bringt, der ihn im Evangelium unterweisen soll. Dieser **Kornelius** war ein **Hauptmann von der Schar, die da heißt die welsche**, d. h. von der aus Italien stammenden Kohorte. Solche Kohorte bestand aus tausend Fußsoldaten und wurde von einem Tribunen befehligt. Sie zerfiel meistens in fünf Zenturien oder Hundertschaften, deren jede einen Hauptmann hatte. Die Römer brachten aus den Provinzen und von ihren Bundesgenossen Soldaten auf; ihre Kerntuppen aber hoben sie in Italien aus. So stammte auch Kornelius dorthier. In Cäsarea bildete er mit seiner Zenturie die Besatzung der Stadt, wie die Römer eine solche in allen hervorragenden Städten hielten, um plötzliche Bewegungen zu unterdrücken. Die über die Provinzen verteilten Soldaten aus Italien glichen nun hungrigen und beutegierigen Wölfen; insgemein hatten sie nicht mehr Religion als wilde Tiere und nicht mehr sittliches Streben als Straßenräuber. Umso lobenswerter sind die Tugenden des Kornelius, der in dem damals äußerst verderbten Soldatenstande in heiligem Sinn Gott verehrte und unter den Menschen ohne Übeltat und Unrecht wandelte. Es hinderte ihn nicht die sonst gewöhnliche römische Selbstgefälligkeit, noch die allgemeine Verachtung, die man den Juden entgegenbrachte, seine Götzen zu verlassen und sich zu der im Gesetz geoffenbarten Verehrung des einen Gottes zu wenden. Das war ein Zeichen eines rechtschaffenen Sinnes, wie man ihn selten findet. Ohne Zweifel hatte ihn

auch Gott besonders begnadigt, indem er ihn irgendwann einmal mit einem rechten Gottesverehrer in Berührung brachte, der ihm das Gesetz, unverfälscht durch die sonst verbreiteten jüdischen Lehren, treulich ausgelegt haben muss.

V. 2. Des Kornelius vorbildlicher Wandel bestand nun in den zwei Hauptstücken, die von den zwei Tafeln des Gesetzes umspannt werden. Lukas rühmt zuerst seine Frömmigkeit, wie denn der Glaube die Wurzel eines rechtschaffenen Lebens ist, sodann seine Liebesübung gegen die Menschen. Kornelius war **gottselig und gottesfürchtig**. Dass er sich dabei nicht bloß an äußere Gebräuche hielt, sondern Gott im Geist verehrte, ersehen wir aus dem Zusatz, dass **er zu Gott betete**. Bemerkenswert ist auch die Angabe, dass er **immer** betete; er erfüllte also nicht die allgemein geübte Gebetspflicht kalt und oberflächlich, sondern betete mit ernster Anspannung, wie denn Gott durch immer wiederholte Wohltaten uns dazu einlädt und treibt und die Kraft des Glaubens sich eben in ständigem Gebet beweisen muss.

Samt seinem ganzen Hause. Auch an dieser lobenden Bemerkung wollen wir nicht leichthin vorübergehen, dass Kornelius eine Gottesgemeinde in seinem Hause hatte. Freilich kommt es vor, dass ein frommer Mann nicht einmal seine Frau zu gleicher Gesinnung führen kann; doch soll ein Hausvater, der andere zu regieren hat, auf jede Weise dahin streben, dass dem Herrn seine Herrschaft zuteil werde. Nichts ist billiger, als dass wir uns und alles, was unser ist, ihm weihen. Schlagen also eines frommen Mannes Kinder aus der Art, oder geht sein Weib böse Wege, oder halten seine Knechte sich nichtsnutzig, so soll er es nicht gehen lassen, noch soll er in Trägheit die Befleckung seines Hauses dulden. Doch wird bei Kornelius nicht bloß sein Eifer, sondern Gottes Segen gerühmt, durch den es zustande kam, dass seine Familie ihm in der Frömmigkeit nachfolgte. Dabei wollen wir uns vergegenwärtigen, dass diese Erziehung seines Hauses in der Furcht Gottes keineswegs gefahrlos war. Hasste man doch die jüdische Religion heftig, und ein römischer Bürger konnte nicht ungestraft sich einer so genannten fremden Religion ergeben.

Und gab dem Volk Almosen. Dies ist das zweite Stück, der Erweis der Gottesfurcht in Gütigkeit und Gerechtigkeit gegenüber den Menschen. Die „Almosen“ werden nur beispielsweise genannt. Das griechische Wort könne

buchstäblich übersetzt werden: „Barmherzigkeiten.“ Ein wahres und wohlgeordnetes Wohltun entspringt ja immer nur daraus, dass die Leiden der Brüder unser Erbarmen hervorrufen, so dass wir in Gedanken an die Einheit, zu der wir mit ihnen verbunden sind, sie hegen und pflegen wie unser eigenes Fleisch und ihnen zu helfen streben wie unseren eigenen Gliedern. Freilich können auch Heuchler unter Umständen viel ausstreuen; aber was sie den Armen geben, verdient nicht eine „Barmherzigkeit“ zu heißen. Denn es gilt das Wort des Paulus (1. Kor. 13, 3): „Wenn ich alle meine Habe den Armen gäbe und hätte der Liebe nicht, so wäre ich nichts.“ Wir sollen also lernen, aus geöffnetem Herzensgrunde von dem zu spenden, was Gottes Freigebigkeit uns darreicht. So stellte sich Kornelius übrigens zu den Juden, weil er mit ihnen religiöse Gemeinschaft fühlte. Unter diesem Gesichtspunkt sagt Lukas auch nachher (V. 22), dass er bei allen Juden ein gutes Gerücht hatte. Wie beschämt dieser doch nur in den ersten Anfängen des Glaubens unterwiesene Mann uns, die wir als allerchristlichste Lehrer gelten wollen und doch in den Übungen der Frömmigkeit so lässig sind! Wenn ein geringes Fünkchen von Glauben bei ihm soviel vermochte, was müsste dann bei uns der volle Glanz der Erkenntnis wirken? Wie stumpf sind wir doch im Gebet, wie lässig und träge in den Pflichten der Barmherzigkeit! Dazu lassen sich viele durch schmutzigen Geiz nicht nur am Wohltun hindern, welches ihnen ziemte, sondern glühen sogar im Fieber der Habsucht und sind so grausam und herzlos geworden, dass sie ungescheut die Habe der Armen an sich reißen und gar ihr Fleisch verschlingen.

V. 3. Weil die Menschen sich oft durch Gaukelwerk täuschen lassen, merkt Lukas ausdrücklich an, dass dem Kornelius **in einem Gesichte offenbarlich um die neunte Stunde** eine Offenbarung zuteil ward. Dadurch will er jedem Verdacht begegnen. Man teilte im Altertum den Tag vom Aufgang bis zum Untergang der Sonne in zwölf Stunden. Daraus folgt, dass es noch heller Tag war, als der Engel erschien, und sich das Gesicht klar beurteilen ließe.

V. 4. **Er aber sah ihn an.** Ausdrücklich berichtet Lukas von diesem Aufmerken, damit wir wissen, dass es sich nicht um eine hohle Einbildung handelte, wie sie sich bei einem schlaftrunkenen oder unaufmerksamen Menschen wohl einschleichen kann. Dass er **erschrak**, geht auf die Empfindung der Majestät Gottes zurück. Denn sobald die Menschen Gottes Gegenwart

spüren, ist es unvermeidlich, dass Furcht sie erschüttert. Selbst Fromme werden als Leute bezeichnet, die sich vor Gottes Wort fürchten (Jes. 66, 2. 5), in welchem er sich ihnen doch offenbart. Freilich schlägt Gottes schrecklicher Anblick sie nicht ganz darnieder, so dass die Furcht sie verzehrte, sondern stimmt sie nur zu Ehrfurcht und Demut.

Herr, was ist's? Diese Antwort zeigt, dass eine heilige Scheu den Kornelius ergriff und er wusste, dass er mit Gott zu tun habe. So stellt er sich zum Gehorsam bereit, wie denn auch Gottes Antwort auf seine Frage nichts anderes ist als ein Befehl.

Deine Gebet und deine Almosen usw. Aus dieser Rede des Engels schließen wir, dass unsere Tugenden und guten Taten dem Herrn nicht nur wohl gefallen, sondern von ihm auch mit einem glänzenden Lohn geehrt werden; um ihretwillen überschüttet er uns mit reicheren Gaben. So sagt Jesus (Mt. 13, 12; 25, 23. 29): „Wer da hat, dem wird gegeben,“ und: „Ei, du frommer und getreuer Knecht, du bist über wenigem getreu gewesen; ich will dich über viel setzen.“ Gott führt die Seinen in ununterbrochener Steigerung seiner Gaben stufenweise bis zur Höhe. Indessen missbrauchen die Papisten diese Stelle in doppelter Richtung. Weil Gott den Kornelius in Ansehung seiner Gebete und Almosen mit dem Glauben an das Evangelium beschenkte, sagen sie, dass der Mensch mit seinen Bemühungen und Tugenden den Glauben erwerbe; zum anderen seien seine guten Werke verdienstlich und gewissermaßen ein Unterbau der Gnade in dem Sinne, dass für jedes gute Werk Gott den verdienten reicheren Gnadenzufluss gebe. Aber Kornelius hätte mit seinen Bitten nichts erreichen können, wenn nicht zuvor schon Glaube vorhanden gewesen wäre, der allein uns die Tür zum Gebet auftut. Und wenn er Gottesfurcht und Frömmigkeit besitzt, ist dies ein deutlicher Beweis, dass er wiedergeboren war. Denn Hesekeel (36, 26) spricht allein Gott das Lob zu, dass er die Herzen der Menschen zu seiner Furcht bilde. Auch der zweite Irrtum, dass der Zuwachs von Gnadengaben verdient werden könne, ist leicht zu widerlegen. Uns steht ja überhaupt nichts von guten Werken zur Verfügung, was uns nicht Gott in seiner Gnade geschenkt hätte. Gewiss verschaffen uns gute Werke ein Wachstum in der Gnade, aber das ist nicht ihr Verdienst, denn sie können dem Herrn angenehm sein nur im Zusammenhang mit der Vergebung, die man durch die Gnadengabe des Glaubens sich aneignet. Darum ist es allein der Glaube, der den Werken

Wert verleiht. So gewann Kornelius durch seine Gebete und Almosen eine vollere Erkenntnis Christi; dass er aber einen Gott besaß, der seine Almosen und Gebete freundlich und wohlgefällig aufnahm, hing schon an seinem Glauben. Und wenn die Werke nach dem Glauben gewertet werden, so ist es eine Sache nicht des Verdienstes, sondern freundlichen Entgegenkommens, wenn sie dem Herrn annehmbar sind. Denn weil der Glaube in uns keine Würdigkeit findet, um derentwillen wir Gott gefielen, entlehnt er von Christus, was uns fehlt. Bei der Rede vom Verdienst, welche die Papisten immer im Munde führen, bleiben die Gewissen stets in der Schwebel. Man sagt ja, wir sollen zweifeln, ob unsere Werke Gott gefallen oder nicht. Wo aber ein solches Zittern die Seele erfüllt, ist es da nicht unvermeidlich, dass wir müßige und träge Leute und ganz zerfahren werden? Wir aber, die wir freilich den Werken kein Verdienst zuerkennen und doch lehren, dass ihnen ein Lohn bereit liegt, bieten den Menschen dadurch einen trefflichen und scharfen Stachel, der sie zu sittlichem Streben treibt. Denn erst dann rüsten wir uns, frisch und fröhlich Gott zu dienen, wenn es uns feststeht, dass unsere Mühe nicht vergeblich ist. Doch ließe sich hier noch fragen, ob man nicht nur da von Glauben sprechen dürfe, wo sich eine Erkenntnis Christi findet. Oder ist Glaube schon da, wo man einfach auf Gottes Erbarmen traut? Denn Kornelius schein doch von Christus überhaupt nichts gewusst zu haben. Wenn er aber etwas von Christi Geist besaß, kann er auch nicht völlig ohne Glauben an ihn gewesen sein. Da er nun die Verehrung des wahren Gottes, den allein die Juden anbeteten, angenommen hatte, musste er auch irgendetwas von dem verheißenen Messias gehört haben. Mag also seine Erkenntnis eine dunkle und unentwickelte gewesen sein, so war sie doch in irgendeinem Grade vorhanden.

V. 5. Und nun sende Männer gen Joppe usw. Wie Christus sich dem Paulus zeigte und ihn dann zur Belehrung dem Ananias überließ, so tritt jetzt der Engel hinter Petrus zurück, der das ihm anvertraute Amt ausrichten soll. Diese Beispiele wollen dem Predigtamt, welches Christus in seiner Gemeinde aufrichtete, Ansehen verschaffen. Wer also ein Jünger Christi sein will und die Erleuchtung mit dem Licht der himmlischen Weisheit begehrt, darf es sich nicht verdrießen lassen, gelehrig auf die äußere Stimme der Menschen zu merken, deren Christus sich als seines Werkzeugs bedient und an welche unser Glaube sich hängen soll. Wir sehen auch, wie schrecklich

der Herr den schwärmerischen Stolz gestraft hat, der die Predigt verachtet und Offenbarungen vom Himmel sucht. Weil der Glaube aus der Predigt kommt (Röm. 10, 17), wird ihn niemand gewinnen, der das gepredigte Wort verschmäht und verachtet.

7 Und da der Engel, der mit Kornelius redete, hinweggegangen war, rief er zwei seiner Hausknechte und einen gottesfürchtigen Kriegsknecht von denen, die ihm aufwarteten, 8 und erzählte es ihnen alles und sandte sie gen Joppe. 9 Des andern Tages, da diese auf dem Wege waren und nahe zur Stadt kamen, stieg Petrus hinauf auf den Söller, zu beten, um die sechste Stunde. 10 Und als er hungrig ward, wollte er essen. Da sie ihm aber zubereiteten, ward er entzückt 11 und sah den Himmel aufgetan und hernieder fahren zu ihm ein Gefäß wie ein groß leinen Tuch, an vier Zipfeln gebunden, und ward niedergelassen auf die Erde; 12 darinnen waren allerlei vierfüßige Tiere der Erde und wilde Tiere und Gewürm und Vögel des Himmels. 13 Und geschah eine Stimme zu ihm: Stehe auf, Petrus, schlachte und iss! 14 Petrus aber sprach: O nein, Herr; denn ich habe noch nie etwas Gemeines oder Unreines gegessen. 15 Und die Stimme sprach zum andern mal zu ihm: Was Gott gereinigt hat, das mache du nicht gemein. 16 Und das geschah zu drei Malen; und das Gefäß ward wieder aufgenommen gen Himmel.

V. 7. **Und da der Engel hinweggegangen war** usw. Hier berichtet Lukas davon, wie eifrig Kornelius gehorchte. Er zögert keinen Augenblick, sondern tut sofort, was ihn geheißen wird. Das kommt daher, dass er der Verheißung glaubte, während die Ursache unserer Lässigkeit im Gehorsam gegen Gott der Unglaube ist. Gewiss fliegen zu uns nicht Engel vom Himmel, um uns bestimmte Menschen zu bezeichnen; doch ist für jedes Ohr Christi Ruf vernehmbar (Mt. 7, 7): „Suchet, so werdet ihr finden: klopfet an, so wird euch aufgetan!“ Dass unter hundert kaum einer oder der andere einen Fuß rührt, andere so langsam schleichen und kaum vorwärts kommen, liegt doch nur daran, dass wir der Verheißung nicht ernstlich glauben. Wir wollen also lernen, dass man nicht zögern darf, sondern dass ein jeglicher, sobald er Gottes Stimme hört, wacker dahin eile, wohin er gerufen wird.

Rief er zwei seiner Hausknechte. Für die treue Belehrung, die Kornelius seinem Hause angedeihen ließ, empfing er den Lohn, dass er treue und

rechtschaffene Diener hatte, die gerne für ihn arbeiteten, denen er auch ruhig etwas anvertrauen konnte. Wer dagegen es versäumt, seine Leute zur Frömmigkeit und Gottesfurcht anzuhalten, wird erfahren, dass sie sich unbotmäßig und untreu zeigen, ja dass er sich vor ihrer Falschheit fürchten muss.

Und einen gottesfürchtigen Kriegsknecht. Wenn hier einem Soldaten das Lob der Gottesfurcht gespendet wird, dürfen Leute, die alles rechtschaffene Verhalten von sich abschütteln möchten, den Soldatenstand nicht zum Vorwand nehmen, als ließe sich in demselben Gott nicht verehren. Außerdem spricht diese Stelle gegen die Schwärmer, die es als für Christenmenschen unrecht erklären, die Waffen zu führen. Dieser fromme Soldat hat bei seiner Hinwendung zu Christus seinen früheren Stand nicht verlassen, noch die Waffen als schädliche Werkzeuge weggeworfen.

V. 8. Indem Kornelius den Soldaten und den Knechten **alles erzählte**, wollte er sie anspornen, den Befehl, den sie nun auf Gott und nicht auf Menschen zurückführen mussten, gründlich auszuführen. Unbedenklich macht er die Leute, die er zuvor in so edler Weise unterwiesen hatte, zu Mitwissern des wichtigen Werkes.

V. 9. **Des andern Tages, da diese auf dem Wege waren** usw. Jetzt wird noch deutlicher, dass Gottes wunderbarer Rat die Sache lenkte: der den Kornelius empfänglich machte, ja in ihm Eifer und Sehnsucht zum Lernen anzündete, weckt andererseits auch dem Petrus den Mut und die Willigkeit, das Amt der Belehrung anzugreifen.

Stieg Petrus hinauf auf den Söller, zu beten. Dass man in die Stille geht, ist für das Gebet eine große Hilfe, macht den Geist von allen Ablenkungen frei und stimmt ihn besser auf Gott. Darum hat auch Christus dies nicht versäumt. Die jüdischen Häuser waren anderes gebaut als die unsrigen; man konnte sich auf den Dächern ergehen. Die **sechste Stunde** war die Mittagszeit und ohne Zweifel die gewöhnliche Gebetsstunde. Weil während des ganzen Tages uns mancherlei Geschäfte umtreiben und die Unruhe kein Ende nimmt, wenn wir uns nicht zurückhalten und gleichsam einen Zügel anlegen, so ist es nützlich, bestimmte Stunden zu haben, die man dem Gebet weiht. Gewiss sind wir weder an Zeit noch Ort gebunden, aber dieselben

sind Hilfsmittel, mit denen wir unserer Schwachheit zu Hilfe kommen und uns zu dem über alles wichtigen Gebet sammeln.

V. 10. **Ward er entzückt.** Weil unser Geist gleichsam an der Erde klebt, musste der Geist des Petrus für die Offenbarung empfänglich gemacht und darum gleichsam von seinem Orte bewegt und aufwärts gerissen werden. Dass er **den Himmel aufgetan** sieht, ist etwas anders zu verstehen als in der Geschichte des Stephanus (7, 56). Damals öffnete sich der Himmel, um dem Stephanus Christi Herrlichkeit zu enthüllen. Für Petrus scheint hier der sichtbare Himmel zerrissen zu werden, damit das leinene Tuch herauskomme.

V. 12. Dieses Gesicht, das **allerlei Tiere** in bunter Mischung vorführt, will ganz allgemein zeigen, dass der Unterschied zwischen rein und unrein, den Gott einst gesetzt hatte, nunmehr aufgehoben ist. Gilt er nicht mehr zwischen den Tieren, so ergibt sich auch für die Menschen der Schluss, dass kein Unterschied mehr zwischen Juden und Griechen besteht. Ohne Zweifel wollte Gott dem Petrus Mut machen, ungescheut zu Kornelius zu gehen. Er hatte ja das eine Volk von den anderen für sich abgesondert, wie es im Liede Mose heißt (5. Mos. 32, 8 f.): Da der Allerhöchste die Völker zerteilte, setzte er die Schnur seines Erbes in Jakob. Darum hieß Israel sein Eigentumsvolk. Nach dieser Ordnung hätte Petrus den Bund des Heils nicht zu Heiden bringen dürfen; damit hätte er ja das Brot den Kindern genommen und vor die Hunde geworfen (Mt. 15, 26). Nur Proselyten, die durch Annahme der Beschneidung zu Juden wurden, durfte man zulassen. Darum wurde auch den Aposteln bei ihrer ersten Aussendung zur Predigt verboten, sich zu den Heiden zu wenden (Mt. 10, 5). Da nun die Predigt des Evangeliums eine sehr heilige und wichtige Sache ist, durfte Petrus darin mit noch zweifelndem und schwankendem Gemüte nichts unternehmen. Erst das Gesicht muss ihm zeigen, dass der Zaun, der bis dahin Juden und Heiden trennte, abgebrochen ward. Erklärt es doch auch Paulus für ein seit Urzeiten verborgenes Geheimnis, dass die Heiden dasselbe Heil wie Gottes Volk gewinnen und mit demselben zu einem Leibe zusammengefasst werden sollen (Eph. 3, 9). Erst jetzt hat Gott den Bund des Lebens, den er wie einen verborgenen Schatz bei einem einzigen Volk niedergelegt hatte, der ganzen Welt zugänglich gemacht. Freilich könnte man sagen, dass Petrus schon früher belehrt wurde; denn ihm und den anderen Aposteln war aufgetragen,

das Evangelium in aller Welt zu verbreiten (Mt. 28, 19). Also hätte er entweder von seiner Berufung nichts gewusst, oder dieses Gesicht war überflüssig. Es wird ihm aber gerade diese unerhörte Neuerung soviel Schwierigkeiten gemacht haben, dass er sich nicht sofort daran gewöhnen konnte. Die Apostel besaßen zwar die Weissagungen der Propheten und Christi neuerliche Vorschrift, dass auch die Heiden durch das Evangelium berufen werden sollten; als sie aber nur vor der Sache selbst standen, stießen sie sich trotz allem an dem ungewohnten Ding und blieben hängen. So dürfen wir uns nicht wundern, dass erst ein neues Zeichen vom Herrn dem Petrus Gewissheit gibt.

V. 13. Und geschah eine Stimme. Diese Stimme kam ebenso vom Himmel wie das leinene Tuch. Petrus musste inne werden, dass beides von Gott kam. Es hätte ihm auch die Schauung nichts genützt, hätte nicht Gott durch diese Stimme für ein erklärt, was zuvor unrein war.

V. 14. Ich habe noch nie etwas Gemeines gegessen. Diese Antwort will weniger den Gehorsam verweigern, als dem Herrn sein Gebot vorhalten. Petrus schreckt mit Recht davor zurück, das anzurühren, was ihm, wie er wusste, durch Gottes Gesetz verboten war. Es schien ein Widerspruch zwischen dem Gesicht und dem Gesetz zu bestehen. Petrus überstürzt sich also nicht, sondern wünscht erst den Gewissensanstoß behoben, ehe er sich von der Beobachtung des Gesetzes freispricht. Doch könnte es verwunderlich scheinen, dass Petrus bei diesen Speisen größeren Widerstand leistet als Abraham bei der Opferung seines Sohnes; hätte doch dieser dem Herrn viel mehr Gegengründe bringen können. Ich will nun nicht geradezu sagen, dass Petrus hier dem Fehler erlag, an dem die Menschen gewöhnlich leiden, dass sie nämlich an äußerliche und geringfügige Dinge sich strenger halten als an die Hauptstücke des Gesetzes. Ich sage vielmehr, was über jeden Zweifel erhaben ist, dass dem Geist Abrahams sofort die volle Überzeugung und die Kraft des göttlichen Geistes geschenkt ward; so vermochte er alles, was seinen Lauf hätte aufhalten können, mit erhabener und heldenhafter Tapferkeit zu überwinden. Bei Petrus aber wirkte Gottes Geist langsamer. Übrigens handelt er darin fromm und gewissenhaft, dass er bei den widerstrebenden Erwägungen nichts zu unternehmen wagt, bis ihm noch klarer wird, was er tun soll.

V. 15. **Was Gott gereinigt hat** usw. Das ist von den Speisen gesagt, muss jedoch grundsätzlich auf die ganze Lebenshaltung ausgedehnt werden. Was nun die Speisen angeht, so hat Gott sie nach Abschaffung des Gesetzes alle für rein erklärt. Nachmals hat der Papst seine Gesetze vom Unterschied der Speisen gegeben. So wütet er mit tyrannischem Stolz auf allen Gebieten des Lebens und legt überall den armen Gewissen Fesseln an. Wir aber wollen im Vertrauen auf die himmlische Offenbarung ungescheut alle seine Gebote verachten. Wir sollen immer den Mund des Herrn befragen und darnach entscheiden, was uns erlaubt ist und freisteht. Denn nicht einmal Petrus durfte als unheilig erklären, was infolge des Wortes Gottes erlaubt war. Außerdem ist diese Stelle geeignet, die Selbstgewissheit der Menschen in Schranken zu halten, die nur zu gern verkehrte Urteile fällt und sich erlaubt, die Taten anderer zu richten. Zur Niederschlagung dieser Frechheit genügt das eine Wort, dass es uns nicht erlaubt ist, sondern allein in Gottes Macht steht, dieses oder jenes für unrein zu erklären. Übrigens geben diese Worte auch zu verstehen, dass die Juden nicht darum Gottes heiliges Volk waren, weil sie durch eigene Würdigkeit hervorragten, sondern allein darum, weil Gottes unverdiente Gnade sie zur Kindschaft angenommen. Nachdem jetzt Gott auch den Heiden die Gemeinschaft des Bundes erschlossen, gilt gleiches Recht für alle.

V. 16. **Das geschah zu drei Malen.** Diese Wiederholung will dem Petrus, in dessen Geist die peinliche Beobachtung des Gesetzes offenbar tiefe Wurzeln geschlagen hatte, jeden Zweifel und ängstlichen Skrupel nehmen. Gott ließ ihn aber in der Schwebe, bis er aus dem, was alsbald geschah, die Ursache des Gesichtes verstand. Vorher hatte er in seinem Entsetzen zu bitten vergessen, es möge ihm die Bedeutung offenbart werden.

17 Als aber Petrus sich in ihm selbst bekümmerte, was das Gesicht wäre, das er gesehen hatte, siehe, da fragten die Männer, von Kornelius gesandt, nach dem Hause Simons und standen vor der Tür, 18 riefen und forscheten, ob Simon, mit dem Zunamen Petrus, allda zur Herberge wäre. 19 Indem aber Petrus sich besann über dem Gesichte, sprach der Geist zu ihm: Siehe, drei Männer suchen dich; 20 aber stehe auf, steig hinab und zeuch mit ihnen und zweifle nicht; denn Ich habe sie gesandt. 21 Da stieg Petrus hinab zu den Männern, die von Kornelius zu ihm gesandt waren, und sprach: Siehe, ich bin's, den ihr suchet; was

ist die Sache, darum ihr hie seid? 22 Sie aber sprachen: Kornelius, der Hauptmann, ein frommer und gottesfürchtiger Mann und gutes Gerüchts bei dem ganzen Volk der Juden, hat Befehl empfangen von einem heiligen Engel, dass er dich sollte fordern lassen in sein Haus und Worte von dir hören. 23 Da rief er sie hinein und herbergte sie.

V. 17. Petrus war nicht bloß durch das Gesicht, sondern auch durch Gottes Wort belehrt worden. Und doch sieht er mit sehenden Augen nicht, bis Gottes Geist sein Ausleger wird. Das ist ein deutliches Spiegelbild unserer Stumpfheit. Doch wollen wir zugleich bemerken, was Lukas hinzufügt, dass Petrus, nachdem er sich von dem ersten starren Schrecken erholt, mit aller Anspannung über das Gesicht nachdenkt. Dass er es nicht gleichgültig vorübergehen lässt, ist ein Zeichen frommer Ehrfurcht. Wir aber empfangen die gerechte Strafe für unsere Trägheit darin, dass wir im Worte Gottes nicht besser vorwärts kommen, weil wir zu kalt sind, eifrig zu forschen.

V. 20. **Zeuch mit ihnen und zweifle nicht!** Dieses Wortes bedient sich die Schrift häufig, wenn sie ausdrücken will, wie der Gehorsam des Glaubens beschaffen sein muss. Indem Paulus den Glauben Abrahams rühmt, sagt er (Röm. 4, 19), er habe nicht gezweifelt, als Gott ihm, dem schon entkräfteten und hinfalligen Mann, Nachkommenschaft verhieß. Und wenn er vom Unterschied der Speisen spricht, sagt er (Röm. 14, 23), man solle im Gewissen nicht zweifeln. Man zweifelt aber, wenn man von entgegen gesetzten Gründen nach zwei Seiten umgetrieben wird. Dem gegenüber verlangt der Herr die Unterwerfung, dass wir, wenn wir sein Wort vernommen haben, nicht weiter streiten, was zu tun sei, sondern ohne Widerspruch zugeben, dass man eben das tun müsse, was er befiehlt. Und sicherlich ist sein Wille es wert, dass vor ihm aller Nebel sich teile und er uns auf dem Wege vorleuchte, dass wir alles Streiten abschneiden und alle unsere Sinne zu pünktlichem Gehorsam beugen lassen. Es wird auch der Grund hinzugefügt, weshalb Petrus sein Urteil nicht in der Schwebe lassen darf, als handle es sich um eine noch ungewisse Sache: **denn Ich habe sie gesandt.** Gott ist der Urheber der Sache. Darin liegt auf der anderen Seite auch der Hinweis, dass die Gewissen nur ruhig werden und die Menschen völlige Sicherheit bei ihrem Tun nur haben können, wo sie aus Gottes Wort Belehrung empfangen und nun völlig überzeugt sind, dass sie nichts ohne seine Leitung und seinen Willen angreifen.

V. 21. **Siehe, ich bin´s** usw. Jetzt erzählt Lukas, wie schnell Petrus gehorchte, und wie er dann erst von den Boten erfuhr, zu welchem Zweck ihm das Gesicht zuteil ward. Er hört, dass Kornelius ihn ruft, ein heidnischer Mann, den er für unrein und persönlichen Verkehrs unwert achten würde, wenn sein Urteil nicht durch das göttliche Wort umgestimmt wäre: „Was Gott gereinigt hat, das mache du nicht gemein!“ Das ist wahre Klugheit, dass wir alles Selbstvertrauen und jede Hartnäckigkeit fahren lassen, so dass nun Gottes Autorität uns fesselt und unsere Gedanken derartig in Beschlag nimmt, dass uns nichts anderes recht scheint, als was sie vorschreibt.

V. 22. **Ein frommer und gottesfürchtiger Mann.** Das sagen die Leute nicht hochfahrend und um ihrem Herrn zu schmeicheln, sondern um den Petrus zum Verkehr mit ihm geneigter zu machen. Darum erinnern sie auch, dass Kornelius **gutes Gerüchts bei dem ganzen Volk der Juden**, also nicht fern von wahrer und echter Frömmigkeit war. Dies musste dem Petrus einen Eindruck machen. Der durchschlagendste Beweis aber, auf den sie sich stützen, ist die Erinnerung daran, dass ihr Unternehmen ganz durch Gottes Befehl getragen wird. Es ist, als sagten sie dem Petrus, dass nicht ein sterblicher Mensch ihn ruft, sondern Gott, der es durch einen **Engel** so angeordnet hatte.

V. 23. Petrus lässt sich durch Gottes Autorität bestimmen, überlegt nicht weiter, sondern nimmt die Männer gastfreundlich auf, um sich alsbald mit ihnen auf den Weg zu machen. So müssen wir dem Herrn in Sanftmut nachgeben; wenn wir seinen Willen erkannt haben, bleibt nichts anderes übrig, als dass wir schnell dahin laufen, wohin er ruft.

Des andern Tages zog Petrus aus mit ihnen, und etliche Brüder von Joppe gingen mit ihm. 24 Und des andern Tages kamen sie ein gen Cäsarea. Kornelius aber wartete auf sie und hatte zusammengerufen seine Verwandten und Freunde. 25 Und als Petrus hineinkam, ging ihm Kornelius entgegen und fiel zu seinen Füßen und betete ihn an. 26 Petrus aber richtete ihn auf und sprach: Stehe auf, ich bin auch ein Mensch. 27 Und als er sich mit ihm besprochen hatte, ging er hinein und fand ihrer viel, die zusammengekommen waren. 28 Und er sprach zu ihnen: Ihr wisset, wie es ein unerlaubt Ding ist einem jüdischen Mann, sich zu tun oder zu kommen zu einem Fremdlinge; aber Gott hat mir gezeigt,

keinen Menschen gemein oder unrein zu heißen. 29 Darum habe ich mich nicht geweigert zu kommen, als ich ward hergefodert. So frage ich euch nun, warum ihr mich habt lassen fodern?

Des andern Tages usw. Wahrscheinlich waren die Leute gegen Abend eingetroffen. Nun rüsten sie sich, nachdem die Nachtruhe sie erquickt, zur Rückkehr. Es war eine Pflicht der Freundlichkeit, dass dem Petrus sich einige Gläubige, wohl als Vertreter der ganzen Gemeinde, anschlossen und ihn nach Cäsarea geleiteten. Diesen Anlass benutzte der Herr, sich Zeugen seines gnädigen Wirkens zu schaffen. Als Lohn für ihr dankbares Verhalten gegen Petrus wird es diesen Leuten zuteil, dass sie zur Bekräftigung ihres Glaubens sehen dürfen, wie Christi Reich sich zu den Heiden ausbreitet.

V. 24. **Kornelius wartete auf sie.** Dieser Umstand, sowie dass er Freunde und Verwandte zu Genossen seines Glaubens haben wollte, zeigt uns den löblichen Eifer des Kornelius. Sicherlich war es nicht ohne Gefahr, einen Schwarm von Menschen zur Aufnahme einer neuen Religion zusammenzurufen. Er hätte es aber für eine hässliche Gleichgültigkeit gehalten, den Schatz des Evangeliums in der Erde zu vergraben. So lehrt uns Kornelius durch sein Beispiel, dass wir das Licht der Erkenntnis des Gottes, der sich uns geoffenbart hat, nicht aus Trägheit oder Furcht ersticken dürfen, sondern uns vielmehr bemühen müssen, dass unser Glaube anderen voranleuchte, ihnen den Weg zu zeigen. Mit dem Erbe des Himmelreichs hat es ja nicht die Bewandnis, dass uns auch nur das geringste Stück davon verloren ginge, wenn viele zur Teilnahme zugelassen werden; vielmehr muss der Zutritt von Miterben unsere Herrlichkeit noch erhöhen. Dies eine sollte jedermann sich vorsetzen, sich und die ganze Welt dem Herrn zu unterwerfen, dass die Menschen zu wahrer Demut gebeugt werden und er allein groß sei. Wer die Fähigkeit und Gabe der Lehre besitzt, soll sich nicht weigern, den Brüdern als Lehrer zu dienen, wobei nur Prahlerei und windige Ruhmsucht fernbleiben müssen. Wem es nicht gegeben ist, als Lehrer wirken, soll in seiner Schranke sich halten, wie auch Jakobus (3, 1) erinnert. Es soll aber einer den anderen wechselweise erbauen, so dass weder Gelehrte noch Ungelehrte sich der Beugung weigern. Man fragt aber, wieso Kornelius in Judäa **Verwandte** haben konnte, da er dorthin als ein Fremdling und nur für zeitweiligen Kriegsdienst gekommen war. Vielleicht hatte er einige Ver-

wandte in seiner Truppe, die gern unter ihm als ihrem Hauptmann dienen wollten.

V. 25. **Fiel zu seinen Füßen und betete an.** Dass dem Petrus dies Betragen des Kornelius missfiel, zeigt seine Gegenrede (V. 26): **Stehe auf, ich bin auch ein Mensch!** Denn aus diesen Worten kann man schließen, dass die beabsichtigte Verehrung etwas wie Anbetung eines göttlichen Wesens in sich barg, welche die Gott allein schuldige Ehre auf einen sterblichen Menschen übertrug. Und doch ist es ganz unglaublich, dass Kornelius den Petrus geradezu für Gott gehalten hätte. Wie könnte ihm sonst das Lob der Frömmigkeit und Gottesfurcht erteilt worden sein? Er grüßt ihn aber auch nicht in der Weise, wie etwa ein untergeordneter Beamter seinen Statthalter oder den Kaiser demütig hätte grüßen können, sondern lässt durch den Anblick des Petrus sich zur Bewunderung hinreißen und bringt ihm eine Ehrerbietung dar wie dem gegenwärtigen Gott. So vergisst er sich gleichsam und gewährt einem Menschen mehr, als recht ist. Er hatte nichts weniger vor, als dem Herrn irgendein Stück seiner Ehre zu entreißen und mit dem Raub einen Menschen zu schmücken. Aber wo die Bewunderung eines Menschen sich mit irgendetwas vermischt und verknüpft, was Verehrung Gottes ist, schleicht sich auch wider Willen sofort der Fehler ein, dass ein Mensch, den man zu Gottes Ehre religiös erhebt, über Menschenmaß hinaufgeschraubt wird. Mögen die Papisten in ihrem Sprachgebrauch von der Anbetung Gottes die Verehrung der Heiligen unterscheiden wollen, so lässt doch keine religiöse Verehrung dieser Art Gottes Ehre unangetastet. Petrus schiebt sie mit dem einen Grund beiseite, dass auch er ein Mensch ist. Will man dem Herrn geben, was sein ist, so muss jede religiöse Verehrung unbedingt auf ihn beschränkt bleiben (vgl. auch Offenb. 19, 10; 22, 8 f.).

V. 28. **Ihr wisset, wie es ein unerlaubt Ding ist** usw. Diese Einleitung scheint wenig freundlich und mehr geeignet, die Gemüter zu erbittern, als zu gewinnen. Müssen sich doch die Zuhörer schmähhlicher Weise sagen lassen, dass sie unrein sind und mit ihrem Verkehr die Heiligen beflecken. Und doch musste Petrus durch solche Vorrede sich von dem Verdacht befreien, als habe er ein böses Gewissen, indem er wider die von den Vätern überlieferte Sitte als ein Verächter des Gesetzes gekommen wäre. Indem er aber sagen kann, dass Gott ihn gesandt hat, ist jeder derartige Verdacht gehoben. Auch die Beleidigung schwindet, indem er ja erklären kann, dass jetzt sol-

chen Leuten, die man bis dahin für unrein hielt, Reinigkeit geschenkt ward, so dass die Heiligen mit ihnen verkehren können. Dass es übrigens einem jüdischen Mann verwehrt war, **zu kommen zu einem Fremdlinge**, floss nicht aus dem Gesetz, sondern aus der väterlichen Überlieferung. Im Gesetz hatte Gott nur verboten, dass man sich durch Heirat oder Bündnisse mit den Heiden verknüpfe (5. Mos. 7, 3); mit ihnen zu essen oder alltägliche Geschäfte zu treiben, war nirgend verwehrt. Damit aber nicht ein engerer Verkehr die Brücke zu den verbotenen Dingen schlage, vermied man ihn nach väterlicher Sitte. Jetzt aber gibt Petrus den eigentlichen Zweck des Gesichtes an, indem er auf die Menschen deutet, was ihm von den Speisen gesagt war: **Gott hat mir gezeiget, keinen Menschen unrein zu heißen**. Das gilt freilich nicht ohne weiteres von jedem Individuum. Denn ohne Zweifel sind alle Ungläubigen durch ihr unreines Gewissen befleckt und verunreinigen sogar durch bloße Berührung das, was sonst rein ist. Sagt doch Paulus, dass auch ihre Kinder unrein bleiben, bis sie durch den Glauben gereinigt werden (1. Kor. 7, 14). Kurz, wenn es allein der Glaube ist, der die Menschenherzen reinigt, so macht sie der Unglaube gemein. Aber Petrus vergleicht hier nur im Allgemeinen Juden und Heiden: da jetzt die Zwischenwand abgebrochen ist und der Bund des Lebens und Heils beiden Teilen gleicherweise gilt, soll man Leute nicht mehr für Fremdlinge halten, denen ein Anteil an der Gotteskindschaft geboten wird.

V. 29. Bemerkenswert ist der ausdrückliche Hinweis, dass Petrus sich **nicht gewweigert** hat, zu kommen. Das ist das heilige Schweigen des Glaubens, wenn wir ohne Widerspruch und in Sanftmut annehmen, was Gott befiehlt, und alle Gegengründe abweisen, die sich eindrängen möchten.

30 Kornelius sprach: Ich habe vier Tage gefastet bis an diese Stunde, und um die neunte Stunde betete ich in meinem Hause. Und siehe, da stand ein Mann vor mir in einem hellen Kleid 31 und sprach: Kornelius, dein Gebet ist erhöret, und deiner Almosen ist gedacht worden vor Gott. 32 So sende nun gen Joppe und lass herrufen einen Simon mit dem Zunamen Petrus, welcher ist zur Herberge in dem Hause des Gerbers Simon an dem Meer; der wird, wenn er kommt, mit dir reden. 33 Da sandte ich von Stund an zu dir; und du hast wohlgetan, dass du gekommen bist. Nun sind wir alle hie gegenwärtig vor Gott, zu hören alles, was dir von Gott befohlen ist.

V. 30. **Ich habe vier Tage gefastet.** Diese ausdrückliche Erinnerung lässt ersehen, dass Kornelius nicht kalt und obenhin gebetet hat. Weiter beseitigt sie einen Zweifel an seinem Gesicht. Denn das Gehirn eines nüchternen Menschen wird nicht leicht einer Täuschung erliegen. Darauf deutet auch die Zeitangabe; der Engel erschien **um die neunte Stunde**, also bei hellem Tage, drei Stunden vor Sonnenuntergang.

Da stand ein Mann vor mir. Er spricht von einem Mann, obgleich er doch wusste, dass es ein Engel Gottes war. Doch ist es geläufig, auf Gott oder Engel den Namen der sichtbaren Gestalt zu übertragen, unter der sie erscheinen. So nennt Mose die Gestalten, welche dem Abraham in menschlichen Körpern erschienen, abwechselnd bald Engel, bald Menschen (1. Mos. 18, 16; 19, 1). Das helle oder glänzende **Kleid** war ein Zeichen der göttlichen Majestät, die man an dem Engel sehen musste (vgl. Lk. 9, 29; 24, 4). Gott kommt unserer Schwachheit entgegen, indem er seine Engel in der Gestalt unseres Fleisches herabsteigen lässt und sie dabei mit einigen Strahlen seiner Herrlichkeit bekleidet, um den Aufträgen, die sie überbringen, Ehrfurcht und Glauben zu verschaffen. Dabei lässt sich die freilich nebensächliche und kaum sicher zu beantwortende Frage aufwerfen, ob ein wahrer Körper und ein wirkliches Kleid vorhanden waren, oder ob dem Kornelius nur ein entsprechender Schein gezeigt ward. Ich möchte vermuten, dass der Gott, der alles schaffen kann, dem Engel einen wahren Leib gegeben und ihn zugleich mit einem prächtigen Gewand geziert habe. Sobald er aber seine Sendung vollbracht, werden Leib und Kleid sich in nichts aufgelöst haben, und der Engel wird in den seiner Natur entsprechenden Zustand zurückgekehrt sein.

V. 33. **Nun sind wir alle hie gegenwärtig.** Um dem Petrus noch größere Lust und Freudigkeit zum Lehren zu schaffen, erklärt Kornelius, dass er samt den Übrigen empfänglich und in Bereitschaft des Gehorsams gegen Gott zuhören werde. Wird doch ein Lehrer umso lieber den Hörern seine Mühe weihen, wo er eine gewisse Frucht erhoffen darf. Man ist nun **vor Gott** versammelt; man weiß sich unter seinen Augen, bereit, die Stimme eines Menschen anzunehmen, als käme sie aus Gottes eigenem Munde. So empfängt Gottes Wort durch die Ehrfurcht vor Gott selbst seine Majestät, und es entsteht gewissenhafte Aufmerksamkeit. Doch scheint es leichtfertig, wenn Kornelius in einer so wichtigen Sache etwas für die anderen ver-

spricht. Denn wer kann für einen fremden Glauben stehen? Indessen werden die anderen, als man ihnen von der Sache sagte, schon vorher Gehorsam versprochen haben. So darf Kornelius gute Zuversicht über ihre Gesinnung haben.

Zu hören alles usw. Das ist rechter Glaube, der Gottes Wort nicht zur Hälfte annimmt, sondern sich ihm ganz anschließt. Freilich paktieren die Meisten mit Gott und unterwerfen sich seiner Lehre nur insoweit, als sie ihnen gefällt; das Missliebige lassen sie unbedenklich beiseite liegen oder verwerfen es. Übrigens unterscheidet Kornelius klüglich zwischen Gott und dem Menschen. Er erklärt dem Petrus, dass er alles hören will, „**was dir von Gott befohlen ist.**“ So bleibt Gott allein der Herr, Petrus der Diener. Gott redet, aber durch des Petrus Mund. Dies schreibt Gott in Hesekiels (33, 7) Person allen seinen Dienern vor, dass sie verkündigen sollen, was sie aus seinem Munde hören.

34 Petrus aber tat seinen Mund auf und sprach: Nun erfahre ich mit der Wahrheit, dass Gott die Person nicht ansieht; 35 sondern in allerlei Volk, wer ihn fürchtet und recht tut, der ist ihm angenehm. 36 Ihr wisset wohl von der Predigt, die Gott zu den Kindern Israel gesandt hat und verkündigen lassen den Frieden durch Jesum Christum (welcher ist ein Herr über alles), 37 die durchs ganze jüdische Land geschehen ist und angegangen in Galiläa nach der Taufe, die Johannes predigte: 38 wie Gott denselbigen Jesum von Nazareth gesalbet hat mit dem heiligen Geiste und Kraft; der umhergezogen ist und hat wohlgetan und gesund gemacht alle, die vom Teufel überwältigt waren; denn Gott war mit ihm.

V. 34. **Petrus aber tat seinen Mund auf.** Wir haben schon erinnert, dass die Schrift sich dieser Redewendung bedient, wenn es sich um eine wichtige und nachdrückliche Rede handelt (vgl. Mt. 5, 1).

Nun erfahre ich mit der Wahrheit. Der griechische Ausdruck ließe sich noch genauer wiedergeben: nun begreife oder erschließe ich usw. Kornelius war heidnischer Herkunft. Dennoch erhört Gott sein Bitten, würdigt ihn des Lichtes des Evangeliums, sendet ihm insbesondere einen Engel zu. Daraus nimmt Petrus ab, dass Gott ohne Rücksicht auf sonstige persönliche Stellung an allen Menschen Wohlgefallen hat, die ein frommes und unschuldi-

ges Leben führen. Ehedem war er in dem Vorurteil gefangen, dass Gott allein die Juden liebe; da sie allein von allen Völkern erwählt waren, glaubte er, dass Gottes Gnade zu niemand anders gelangen könne. Dies Beispiel warnt uns, dass wir nicht Vorurteile hegen sollen, die uns den Weg zu rechtem Urteil verbauen. Weiter gilt es, darauf zu achten, was es eigentlich bedeutet, dass Gott **die Person nicht ansiehet**; denn viele täuschen sich, indem sie ganz allgemein auslegen, dass niemand dem anderen vorgezogen werde. Es ist aber unter der „Person“ hier der äußere Stand oder Schein zu verstehen, alles das, was den eigentlichen Menschen umgibt, und was ihm Gunst entweder gewinnt oder verschließt. So machen Reichtum, edle Geburt, Fürsprache oder Ehrenstellung einen Menschen angenehm; Armut, niedere Herkunft und dergleichen machen ihn verächtlich. Darum verbietet der Herr immer wieder, dass man die Person ansehe, weil ja unmöglich ein richtiges Urteil zustande kommt, wenn der Seitenblick auf Äußerlichkeiten den Richter von der Sache selbst ablenkt. An unserer Stelle kommt die heidnische Herkunft des Kornelius in Betracht, und der Sinn ist: Gott lässt sich durch die Vorhaut nicht hindern, die Gerechtigkeit eines heidnischen Mannes wohlgefällig und billigend anzusehen. Dabei scheint es doch, als hätte wenigstens eine Zeitlang bei Gott Ansehen der Person gegolten, indem er die Heiden übergang und die Juden zu seinem Volk erwählte. Aber der Grund dieser Unterscheidung lag durchaus nicht in den menschlichen Personen, sondern hing ganz und gar an Gottes verborgenem Rat. Dass er den Abraham sich aneignete und bei ihm, nicht etwa bei den Ägyptern, seinen Bund niederlegte, dazu bestimmte ihn nicht im Geringsten irgendein Seitenblick auf eine Äußerlichkeit, sondern die ganze Sache entsprang seinem wunderbaren Rat. Darum hat sich Gott niemals an Personen verkauft.

V. 35. **Wer ihn fürchtet und recht tut.** Diese zwei Stücke umspannen Gottes Gesetz und den gesamten Inhalt eines unbescholtenen Lebens. Denn die Furcht Gottes ist nichts anderes als ernste Frömmigkeit. Das Recht tun aber ist die Billigkeit, die Menschen untereinander pflegen, indem sie sich hüten, jemand zu schaden, und darnach streben, jedermann zu nützen. Doch scheint es, als gründe diese Aussage die Seligkeit auf das Verdienst der Werke. Denn wenn unsere Werke uns vor Gott angenehm machen, verschaffen sie uns auch das Leben, welches ja in der Liebe Gottes gegen uns besteht. Zur Lösung dieser Schwierigkeit wollen wir uns merken, dass man

in einer doppelten Stufe sagen kann, dass Gottes Liebe die Menschen ansehe und annehme. Da wir alle als Kinder des Zorns geboren werden, findet Gott in uns durchaus nichts, was seiner Liebe wert wäre; vielmehr wird ihn unsere ganze Natur zum Hass gegen uns reizen (Eph. 2, 3). Unter diesem Gesichtspunkt sagt Paulus, dass alle Menschen Gottes Feinde sind, solange sie nicht durch Christus versöhnt wurden (Röm. 5, 6. 8). Die erste Stufe also, auf der uns Gott in seine Gnade aufnimmt, ruht auf völlig unverdienter Gnade. Es kann auch nicht die geringste Rücksicht auf die Werke obwalten, die ja alle sündhaft und verkehrt sind und ihren Ursprung deutlich verraten. Diejenigen aber, die Gott bereits zu seinen Kindern annahm, gebiert er auch durch seinen Geist zu einem neuen Leben und stellt in ihnen sein Bild her; so ergibt sich die zweite Stufe der Annahme. Gott findet nun nicht mehr einen entblößten, von aller Gnade verlassenen Menschen, sondern erkennt in ihm auch sein Werk, ja sich selbst an. Darum sind ihm die Gläubigen, die ein frommes und gerechtes Leben führen, angenehm. Wir leugnen auch gar nicht, dass Gott an den guten Werken der Heiligen Wohlgefallen hat. Zur Verhandlung steht hier die ganz andere Frage, ob der Mensch mit seinen Verdiensten der Gnade Gottes zuvorkomme und zu seiner Liebe den Eingang gewinne, oder ob er nicht allein Hass verdient und darum im Anfang ohne alles Verdienst und ohne jede Rücksicht auf Werke geliebt wird. Man muss durchaus das Letztere annehmen, weil der seinem eignen Geist überlassene Mensch nur Anlass zum Hass bieten kann. So folgt, dass der Grund in Gott selbst liegt, wenn er uns liebt, dass er sich durch sein Erbarmen, nicht durch unsere Verdienste bestimmen lässt. Zum anderen wollen wir merken: auch wenn die Gläubigen nach ihrer Wiedergeburt mit ihren guten Werken und in Rücksicht auf Werke dem Herrn wohl gefallen, so geschieht dies doch nicht durch Verdienst der Werke. Denn die Werke sind niemals so vollkommen rein, dass sie dem Herrn ohne Vergebung gefallen könnten; da ihnen immer etwas Sündhaftes beigemischt ist, wären sie sogar wert, dass Gott sie verschmähte. Also ruht der Wert der Werke nicht auf ihrer eigenen Würdigkeit, sondern auf dem Glauben, der von Christus entlehnt, was den Werken fehlt.

V. 36. **Ihr wisset wohl von der Predigt** usw. Der griechische Wortlaut dieser Sätze ist etwas abgebrochen. Genauer wäre vielleicht zu übersetzen und zu umschreiben: „In Betreff dessen, was Gott den Kindern Israel gesandt

hat, indem er verkündigen ließ den Frieden durch Jesus Christus (welcher ist ein Herr über alles) – wäre zu sagen: Ihr wisset von der Predigt, die durchs ganze jüdische Land geschehen ist“ usw. So würde deutlich werden, dass der erste Satz (V. 36) eine Art Vorrede ist, die auf Gottes denkwürdiges Werk unter den Kindern Israel zurückblickt, denen ja der Herr den Frieden durch den Messias bringen wollte. Daran erst schließt sich (V. 37) der Bericht über die vollendete Tatsache. Die Kunde von dem ewigen Bündnis, welches Gott mit jenem Volk geschlossen hatte, war ja verbreitet. Bei den Juden war es die allgemeine Überzeugung, dass ein Erlöser schon vor Zeiten den Vätern verheißen worden sei, der die herabgekommenen Zustände zu blühendem Glück wieder empor führen werde. Eben dasselbe wusste jeder, der mit den Juden in genauerem Verkehr stand. Um also desto glaubwürdiger zu reden, schickt Petrus voran, dass er nicht von etwas Unbekanntem und Unerwartetem reden werde, sondern von der Erneuerung der Gottesgemeinde, welche aus Gottes ewigem Bunde sich ergab, und von deren offensichtlichem Eintritt jetzt allenthalben rühmend die Rede war.

Und verkündigen lassen den Frieden. Darunter ist hier die Wiedervereinigung Gottes und der Menschen zu verstehen, welche indessen gewisses und vollkommenes Heil der Gemeinde in sich birgt. Denn sobald Gottes väterliche Gunst nach der Trennung und Entzweiung wieder leuchtet, sammelt er seine Gemeinde aus der Zerstreung wieder, und es geht ihr ein neues und wahres Glück auf. Die Worte des Petrus weisen nun darauf hin, dass Gott der Urheber dieses Friedens ist, dass derselbe aber **durch Christum** vollzogen wird, der für die Gültigkeit desselben bürgt. Ausdrücklich heißt es, dass dieser Friede „verkündigt“ wird; denn die Predigt ist der einzige Weg, auf welchem die Frucht der von Christus beschafften Aussöhnung zu uns gelangt. In derselben Weise bezeichnet Paulus den Herrn Christus als unseren Frieden und fügt dann hinzu, dass er gekommen sei, den Frieden denen zu verkündigen, die nahe waren, und denen, die ferne waren (Eph. 2, 14. 17). V. 37. Ihr wisset wohl von der Predigt, **die durchs ganze jüdische Land geschehen ist**. Jetzt folgt das Zeugnis der vollzogenen Erlösung. Und zwar berichtet Petrus zuerst von der geschichtlichen Tatsache und wendet sich darnach zu ihrer Frucht. Da die Ankunft Christi in der Welt, sein Sterben und Auferstehen die Grundlage unseres Heils sind, so kann ja Christus nicht anders als Erlöser gezeigt werden, als indem wir zuerst erfahren, dass er un-

ser Fleisch anzog, bei seinem Wandel unter den Menschen sich durch gewisse Zeugnisse als Sohn Gottes erwies, endlich ans Kreuz geschlagen und durch Gottes Kraft von den Toten erweckt ward. Soll aber dieses Wissen um die Geschichte nicht kalt und unnütz bleiben, so muss zugleich Auskunft über den Zweck gegeben werden, warum Christus aus der himmlischen Herrlichkeit in die Welt herabstieg, warum er den vor Menschen so schmähhlichen und durch Gottes Mund verfluchten Kreuzestod erleiden musste. Auskunft muss gegeben werden über den Zweck der Auferstehung, so dass wir die Wirkung und Frucht aller dieser Tatsachen verstehen, nämlich dass Christus erniedrigt wurde, um uns verlorene Menschen zu wahren Glück zurückzuführen; dass er zugleich mit unserem Fleisch die brüderliche Liebe zu uns anzog; dass er mit unseren Schwachheiten unsere Last auf sich nahm; dass er unsere Sünden durch das Opfer seines Todes sühnte, um uns die Gunst des Vaters zu verschaffen; dass er als Sieger aus dem Tode hervorging, um uns ewiges Leben zu erwerben, dass er durch seinen Eingang uns den Himmel öffnete; dass die ganze Kraft des Geistes auf ihn ausgegossen ward, damit er uns durch seinen Überfluss reich mache. Indem nun Petrus in rechter Ordnung der Lehre zunächst von der Geschichte, dann von ihrer Wirkung handelt, erzählt er zuerst, dass Jesus auftrat **nach der Taufe, die Johannes predigte**. Denn weil Johannes durch Gottes Rat dazu bestimmt war, die Gedanken des Volks auf die Erwartung des Messias zu lenken, so durfte dieses Stück nicht übergangen werden. Weil man den Täufer für einen hervorragenden Propheten Gottes hielt, so trug sein Ansehen zu den noch ungelehrten Anfängern nicht wenig dazu bei, Christus Glauben zu schaffen. Bemerkenswert ist die Ausdrucksweise, dass Johannes die Taufe „predigte“. Daraus sieht man, dass dieselbe nicht ein stummes Zeichen war, über welches keine Belehrung gegeben wurde. Ist es doch das Hauptstück in allen Sakramenten, dass Gottes Wort, welches ihnen eingepägt ist, uns daraus entgegenstrahle und seine helle Stimme darin erschalle. Im Papsttum begeht man eine gottlose und abscheuliche Entweihung, indem man die Predigt begräbt und die Sakramente mit zauberhaftem Singsang anmurmelt.

V. 38. **Nazareth** nennt Petrus nicht, als wäre Jesus dort geboren, sondern weil er von dort ausging, sein Amt zu übernehmen, und weil die Bezeichnung „Jesus von Nazareth“ allgemein geläufig war. Dass Jesus gesalbt war **mit dem heiligen Geiste, und** zwar mit **Kraft**, will besagen, dass der Vater

seinen Sohn durch die Geistessalbung mit Kraft ausrüstete. Als das hervorragendste Zeichen dieser Kraft werden die Wunder genannt, durch welche Christus der Welt wohl tat. Denn es sollte sich in ihm Gottes Kraft nicht schreckhaft offenbaren, sondern sie sollte durch den süßen Geschmack der Gütigkeit und Gnade die Welt locken, Gott zu lieben und zu suchen. Dass ein Mensch, dem Gaben des heiligen Geistes verliehen werden, **gesalbet** wird, ist eine geläufige Redeweise. Sie wird hier auf Christus angewendet, weil er auf diese Weise vom Vater zum König und Priester geweiht wurde. Wir wissen ja, dass unter dem Gesetz das Öl ein feierliches Zeichen der Weihung war.

Die vom Teufel überwältigt waren. Dass Christus nicht bloß gewöhnliche Krankheiten heilte, sondern für verzweifelte Übel Hilfe brachte, war ein besonders leuchtender Beweis der göttlichen Kraft in ihm. Wenn Gott in seiner väterlichen Freundlichkeit uns ein gelinderes Übel schickt, sagt man wohl, dass er uns mit seiner Hand schlage. Bei schwereren Geißeln aber stellt er den Satan wie einen Henker in den Dienst seines Zornes. Zu sagen, dass der Satan einen Menschen quält, der an einem kleinen Fieber leidet, wäre ungereimt; aber Geisteszerrüttung, Tobsucht und andere gleichsam wunderbare Krankheiten werden passend und recht eigentlich auf den Satan zurückgeführt. Von ganz zerrütteten Menschen, die in ihrer Geistesohnmacht fast in Tiere verwandelt scheinen, sagt die Schrift, dass sie von Dämonen besessen seien.

Denn Gott war mit ihm. Damit gibt Petrus kurz an, was die durch Christi Hand geschehenen Krafftaten bezweckten; sie sollten ihm Glauben bei den Menschen verschaffen, so dass man gleichsam den in ihm gegenwärtigen Gott schaute. So mussten die Krafftaten Christi himmlische Herkunft und übermenschliche Würde dartun.

39 Und wir sind Zeugen alles des, das er getan hat im jüdischen Lande und zu Jerusalem. Den haben sie getötet und an ein Holz gehangen. 40 Denselbigen hat Gott auferwecket am dritten Tage und ihn lassen offenbar werden, 41 nicht allem Volk, sondern uns, den vorerwähleten Zeugen von Gott, die wir mit ihm gegessen und getrunken haben, nachdem er auferstanden war von den Toten. 42 Und er hat uns geboten zu predigen dem Volk und zu zeugen, dass Er ist verordnet von Gott ein

Richter der Lebendigen und der Toten. 43 Von diesem zeugen alle Propheten, dass durch seinen Namen alle, die an ihn glauben, Vergebung der Sünden empfangen sollen.

V. 39. **Und wir sind Zeugen.** Das Wort hat hier einfach den Sinn von Augenzeugen, die über Selbsterlebtes berichten können. Etwas später (V. 41) wird es in viel nachdrücklicherem Sinne gebraucht: den Aposteln, als den von Gott vorerwählten Zeugen, ward ein öffentliches Ansehen verliehen, damit sie durch ihre Predigt die Menschen zum Glauben an Christus führen sollten. So sagt auch Paulus (1. Kor. 15, 15): „Wir würden erfunden falsche Zeugen Gottes,“ wenn Christus nicht von den Toten erstanden wäre. Und schon früher vernahmen wir aus dem Munde Christi (1, 8): „Ihr werdet meine Zeugen sein in Jerusalem, Judäa und Samarien.“ Übrigens rührt Petrus Christi Tod hier nur mit einem Worte an, weil er allgemein bekannt war; mit der Auferstehung, der man mehr Zweifel entgegenbrachte und deren Kenntnis für die Begründung des Glaubens viel gewichtiger war, beschäftigt er sich ausführlicher.

V. 41. Die Beschränkung, dass der Sohn Gottes nach seiner Auferstehung **nicht** öffentlich **allem Volk**, sondern nur **den vorerwählten Zeugen** erschien, hat in Gottes Rat guten Grund. Denn die Gewissheit der Auferstehung war durch viele und sichere Zeugnisse hinreichend erwiesen. Zur Übung des Glaubens der Frommen aber war es nützlich, dass sie mehr dem Evangelium als ihren Augen trauen mussten. Die gottlosen und erklärten Feinde Christi, die so oft überwiesen waren und Gott dem Herrn doch nicht nachgaben, waren nicht wert, von Christus zum Schauen seiner Auferstehungsherrlichkeit zugelassen zu werden. Wir aber, die wir wünschen, dass Gott der sichere Grund unseres Glaubens sei, sollen uns mit den Zeugen begnügen lernen, die Er vor Grundlegung der Welt bestimmt und zu seiner Zeit wie durch seine Hand ins Mittel gestellt hat.

Die wir mit ihm gegessen haben. Wie fürsorglich ließ sich doch Christus zu unserem rohen Verständnis herab! Da er schon mit himmlischer Herrlichkeit beschenkt war, aß und trank er noch wie ein sterblicher Mensch. So wird seine Auferstehung ganz klar und unzweifelhaft. Er ließ es zu, dass seine Jünger ungelentk und schwerfällig zum Glauben waren, damit sie ein umso kräftigeres Zeugnis empfangen und uns dadurch allen Zweifel und

Anstoß nehmen könnten. Neugierige Menschen fragen, was mit der Speise, die Christus aß, geworden sei. Die Antwort ist leicht. Wie sie aus Nichts geschaffen war, so wird Christi göttliche Kraft sie auch leicht ins Nichts zurückgeführt haben. Eine Speise, die man zur Ernährung des Körpers nimmt, wird verdaut und darnach ausgeschieden; von dieser Speise aber wissen wir, dass Christus sie zur Ernährung unseres Glaubens nahm, und dass sie in diesem Gebrauch verzehrt ward. V. 42. **Und er hat uns geboten** usw. Hier hebt Petrus an, von Christi Königsherrschaft zu sprechen. Als Zweck seiner Auferstehung gibt er an, dass er die Welt einmal richten soll. Denn mit dem gleichen Recht wird ihm die Herrschaft über Himmel und Erde wie die bleibende Leitung seiner Gemeinde zugesprochen. Er ist **ein Richter der Lebendigen und der Toten**; denn wenn die Toten auferstehen, werden auch die anderen, die dann noch am Leben sind, in einem Augenblick verwandelt werden (1. Kor. 15, 51 f.; 1. Thess. 4, 17). Dass die Jünger von Christus **zeugen** sollen, ist ein gewichtiger Ausdruck. Bei der natürlichen Neigung der Menschen zum Unglauben würde eine einfache Predigt des Evangeliums wenig Wirkung und Kraft haben, wenn sie der Herr nicht durch starke Zeugnisse bekräftigte. Jeder von uns fühlt mehr als hinreichend bei sich selbst, wie schwer es ist, die in die irdischen Fesseln verstrickten Gemüter zur Hoffnung auf Christi Wiederkunft zum Himmel zu erheben und sie in ständiger Betrachtung dort festzuhalten, da sie ja in ihrem Leichtsinn sich hin und her treiben lassen.

V. 43. **Von dem zeugen alle Propheten.** Da Lukas nur den Hauptinhalt der Rede angibt, wird die Frucht der geschichtlichen Erlösung nur kurz und knapp beschrieben. Drei Stücke sind hier zu erwägen: es ist Christi eigentliches Amt, durch Tilgung der Sünden die Menschen mit Gott zu versöhnen; die Vergebung der Sünden erlangen wir durch den Glauben; diese Lehre ist nicht neu oder kürzlich erfunden, sondern hat seit ältesten Zeiten alle Propheten Gottes zu Zeugen. Dass wir Vergebung der Sünden **empfangen** sollen, deutet auf eine Gegeneinanderstellung der Gläubigen und Gottes; sie muss von Gott aus freien Stücken angeboten werden, damit die Gläubigen sie dann empfangen. Wird sie uns durch Christi **Namen** angeboten, so ist klar, dass wir sie allein durch Vermittlung Christi, nicht durch irgendwelche anderen Mittel gewinnen. Niemals hat der Satan aus den Herzen der Menschen das Gefühl ihrer Schuld tilgen können, sie mussten sich immer bemü-

hen, von Gott Vergebung zu gewinnen. Während es dafür aber nur eine Weise und einen Weg gibt, hat der Satan die armen Menschen mit seinem Gaukelwerk in ein wunderliches Labyrinth gelockt, in dem sie sich mit Umwegen vergeblich müde machen müssen. Dieser Irrtum, dass sie die Vergebung zu verdienen suchten, hat sie vom rechten Wege abgeführt; denn dieselbe wird aus freier Gnade angeboten und allein durch den Glauben ergriffen. Welche Verkehrtheit der Papisten, dass sie sich nicht mit dem einen Christus zufrieden geben und sich tausend Weisen der Versöhnung von allen Seiten zusammenkratzen! Wer aber der Sündenvergebung sich bemächtigen will, soll sich von Christus nicht einen Fuß breit entfernen. **Da alle, die an ihn glauben**, Vergebung empfangen, müssen wir auf die Kraft und Natur des Glaubens besonders achten, wie denn Petrus sich ohne Zweifel ausführlicher darüber geäußert hat, in welcher Weise man an Christus glauben muss. Es geschieht sicher nur so, dass man mit aufrichtigem Herzen ihn ergreift, wie er im Evangelium dargeboten wird. So hängt der Glaube an den Verheißungen. Indessen scheint Petrus mit Unrecht von den beiden Hauptstücken, die Christus uns brachte, nur das eine anzurühren. Er denkt nicht der Buße und des neuen Lebens, welches in einem Gesamtaufriss des Evangeliums durchaus nicht übergangen werden durfte. Indessen wird die Wiedergeburt durch den Geist unter dem Glauben mit zu begreifen sein, dessen Frucht sie ja ist. Petrus durfte sich also begnügen, den Weg zu zeigen, auf welchem die von Natur Gott entfremdeten Menschen in den Verkehr mit seiner Gnade zurückkommen. Endlich ist auch die Erkenntnis unentbehrlich, für welche Petrus freilich nicht alle einzelnen Prophetenstellen aufzuzählen brauchte, dass die Gnade, die endlich in Christus geoffenbart und geschenkt ward, dieselbe ist, auf welche Gesetz und Propheten einst die Hoffnung der Väter richteten. Besonders bei Kornelius und ähnlichen Leuten, welche mit Gesetz und Propheten sich ehrfürchtig beschäftigten, kam viel darauf an, sie zu überzeugen, dass in Christus tatsächlich geleistet und erfüllt sei, was die Weissagungen der Propheten bezeugt hatten.

44 Da Petrus noch diese Worte redete, fiel der heilige Geist auf alle, die dem Wort zuhörten. 45 Und die Gläubigen aus der Beschneidung, die mit Petrus gekommen waren, entsetzten sich, dass auch auf die Heiden die Gabe des heiligen Geistes ausgegossen ward; 46 denn sie hörten, dass sie mit Zungen redeten und Gott hoch priesen. Da antwortete Pe-

trus: 47 Mag auch jemand das Wasser wehren, dass diese nicht getauft werden, die den heiligen Geist empfangen haben, gleichwie auch wir? 48 Und befahl, sie zu taufen im Namen des Herrn. Da baten sie ihn, dass er etliche Tage dableibe.

V. 44. **Da Petrus noch redete** usw. Jetzt bekräftigt Gott durch ein neues Wunder, dass die Lehre des Evangeliums den Heiden ganz ebenso zugehören sollte wie den Juden. Die Verleihung des Geistes ist ein deutliches Siegel für die Berufung der Heiden. Freilich unterscheiden sich die Gaben, von denen Lukas hier redet, von der Gnadengabe der Wiedergeburt; doch wollte Gott damit ohne Zweifel sowohl die Lehre des Petrus als auch den Glauben und die Frömmigkeit der Zuhörer besiegeln. Der Geist fiel **auf alle, die dem Wort zuhörten**, wie wir denn schon vernahmen, dass alle auf eifriges Lernen und Gehorchen gestimmt waren. Die sichtbaren Zeichen stellt uns in anschaulichem Bilde dar, ein wie kräftiges Werkzeug der göttlichen Macht die Predigt des Evangeliums ist. Denn Gott sendet seinen Geist, während Petrus redet. Er will damit zeigen, dass er Lehrer nicht schickt, damit sie durch hohlen Klang der Stimme die Luft schlagen, sondern damit er durch ihre Stimme mächtig wirke und dieselbe durch die Kraft seines Geistes zum Heil der Frommen mit Leben ausstatte. Demgemäß erinnert auch Paulus die Galater (3, 2) daran, dass sie den heiligen Geist aus der Predigt vom Glauben empfangen haben, und nennt sich anderwärts (2. Kor. 3, 6) einen Diener nicht des Buchstabens, sondern des Geistes. Nun haben ja in der Gemeinde Gaben, wie das Zungenreden, längst aufgehört; kräftig aber ist und wird immer sein der Geist der Erkenntnis und Wiedergeburt, welchen der Herr mit der äußeren Predigt des Evangeliums verbindet, um uns in der Ehrfurcht gegen sein Wort zu erhalten und den verderblichen Schwärmereien zu begegnen, die das Wort beiseite lassen und von irgendeinem schwebenden und herumschwirrenden Geist träumen. Übrigens wird nicht jeder, der die Stimme eines Menschen mit den Ohren auffasst, immer zugleich den Geist empfangen; auch treffen die Diener des Wortes selten auf solche Hörer, wie sie Petrus hatte, die des einmütigen Willens sind, dem Herrn zu folgen. Gott schafft es aber, dass alle Auserwählten den Zusammenklang des äußeren Wortes und der verborgenen Geisteswirkung in sich empfinden.

V. 45. **Die Gläubigen aus der Beschneidung entsetzten sich.** Gläubige werden diese Leute genannt, obwohl sie noch in einen bösen Irrtum ver-

strickt waren. Dieser Ehrentitel bleibt ihnen, weil Gott zwar nicht allen Nebel der Unwissenheit tilgt, aber den Irrtum verzeiht und den Glauben seiner Gunst würdigt, als wäre er rein und klar. Freilich müssen wir uns über das Entsetzen dieser Leute wundern, die doch wussten, dass Petrus von Gott gesandt war. Aber die plötzliche Erhebung der Heiden zur Ehrenstufe des Gottesvolkes war ihnen gar zu überraschend. Ihr Beispiel erinnert uns, wie schwer es ist, sich aus einmal gefassten, eingewurzelten Irrtümern herauszuwickeln.

V. 46. **Denn sie höreten, dass sie mit Zungen redeten.** Diese Stelle zeigt, dass die Gabe des Zungenredens nicht nur verliehen ward, wo das Evangelium fremden Leuten mit verschiedenen Sprachen gepredigt werden musste, sondern auch zum Schmuck und zur Zierde des Evangeliums selbst. Dieser zweite Gebrauch aber wurde alsbald durch den Ehrgeiz verderbt, gegen welches Laster Paulus (1. Kor. 14) scharf auftritt. So dürfen wir uns nicht wundern, dass Gott seine ursprüngliche Gabe wegnahm, weil er sie nicht länger missbraucht sehen wollte.

V. 47. **Mag auch jemand das Wasser wehren** usw. Petrus folgert aus dem Vorhandensein der Sache die Berechtigung des Zeichens. In der Tat ist es die richtige Ordnung, dass der Diener diejenigen zum Empfang des äußeren Zeichens zulasse, die Gott durch das Zeichen und Unterpfand seines Geistes als seine Kinder bezeichnete. So behaupten Lehre und Glaube die erste Stelle. Dass ungelehrte Leute daraus mit Unrecht die Folgerung ziehen, man müsse Kindern die Taufe versagen, darüber haben wir uns früher schon (zu 8, 37) geäußert. Unsere Stelle dient auch zur starken Widerlegung des papistischen Irrtums, als wäre der Geist gleichsam in die Taufe eingekapselt, denn nach der Erzählung des Lukas wurden Leute mit dem heiligen Geist beschenkt, welche die Weihe der Taufe noch nicht empfangen hatten.

V. 48. **Und befahl, sie zu taufen.** Es war nicht erforderlich, dass Petrus die Taufe eigenhändig verwaltete, wie auch Paulus bezeugt, dass er in Korinth nur wenige Leute getauft habe (1. Kor. 1, 14 ff.); andere Diener konnten dieses Amt übernehmen. Dass **in dem Namen des Herrn** getauft wurde, muss man nicht etwa auf die Anwendung einer solchen Taufformel beschränken, vielmehr beschreibt der Ausdruck den Zweck der Taufe, uns in Verbindung mit Christus zu bringen. Dass Kornelius und seine Verwandten

den Petrus **baten, dass er etliche Tage dableibe**, ist ein Beweis ihres Fortschrittseifers. Sie waren zwar mit dem heiligen Geist beschenkt, aber doch noch nicht zu solcher Höhe gekommen, dass sie nicht noch einer Stärkung bedurft hätten. Diesem Beispiel müssen wir mit allem Ernst folgen, so oft Gelegenheit des Fortschritts sich bietet; wir dürfen nicht selbstzufrieden werden und dadurch weiterer Belehrung den Zugang verschließen.

Kapitel 11.

1 Es kam aber vor die Apostel und Brüder, die in dem jüdischen Lande waren, dass auch die Heiden hätten Gottes Wort angenommen. 2 Und da Petrus hinaufkam gen Jerusalem, zankten mit ihm, die aus der Beschneidung waren, 3 und sprachen: Du bist eingegangen zu den Männern, die Vorhaut haben, und hast mit ihnen gegessen. 4 Petrus aber hob an und erzählte es ihnen nacheinander her und sprach: 5 Ich war in der Stadt Joppe im Gebete und war entzückt und sah ein Gesicht, nämlich ein Gefäß hernieder fahren wie ein groß leinen Tuch mit vier Zipfeln, und niedergelassen vom Himmel und kam bis zu mir. 6 Darein sah ich und ward gewahr und sah vierfüßige Tiere der Erde und wilde Tiere und Gewürm und Vögel des Himmels. 7 Ich hörte aber eine Stimme, die sprach zu mir: Stehe auf, Petrus, schlachte und iss! 8 Ich aber sprach: O nein, Herr; denn es ist nie kein Gemeines noch Unreines in meinen Mund gegangen. 9 Aber die Stimme antwortete mir zum andern mal vom Himmel: Was Gott gereinigt hat, das mache du nicht gemein. 10 Das geschah aber dreimal; und ward alles wieder hinauf gen Himmel gezogen. 11 Und siehe, von Stund an standen drei Männer vor dem Hause, darinnen ich war, gesandt von Cäsarea zu mir. 12 Der Geist aber sprach zu mir, ich sollte mit ihnen gehen und nicht zweifeln. Es kamen aber mit mir diese sechs Brüder, und wir gingen in des Mannes Haus. 13 Und er verkündigte uns, wie er gesehen hätte einen Engel in seinem Hause stehen, der zu ihm gesprochen hätte: Sende Männer gen Joppe und lass fordern den Simon, mit dem Zunamen Petrus; 14 der wird dir Worte sagen, dadurch du selig werdest und dein ganzes Haus. 15 Indem aber ich anfing zu reden, fiel der heilige Geist auf sie gleichwie auf uns am ersten Anfang. 16 Da dachte ich an das Wort des Herrn, als er sagte: „Johannes hat mit Wasser getauft; ihr aber sollet mit dem heiligen Geist getauft werden.“ 17 So nun Gott ihnen gleiche Gabe gegeben hat, wie auch uns, die da glauben an den Herrn Jesum Christ: wer war ich, dass ich konnte Gott wehren? 18 Da sie das hörten, schwiegen sie stille und lobeten Gott und sprachen: So hat Gott auch den Heiden Buße gegeben zum Leben.

V. 1. Es kam aber vor die Apostel usw. Dass das Gerücht von der Bekehrung eines einzigen Hauses sich allenthalben unter den Brüdern verbreitete,

erzählt Lukas, weil die Tatsache der Zugesellung von Heiden die Juden ein Wunder dünkte, gleich als hätten sie gehört, das aus Steinen Menschen geworden seien. Es hinderte sie auch die maßlose zu ihrem Volk, Gottes Werk anzuerkennen. Diese Überhebung hat die Gemeinde in heftige Kämpfe gestürzt, weil die Juden es nicht ertragen wollten, dass durch Gleichstellung der Heiden ihre Würde gemindert wurde. Freilich hatten die Propheten vielfach davon geweissagt, dass nach der Ankunft des Messias die Gemeinde Gottes aus allen Völkern solle gesammelt werden. Das wird man aber dahin gedeutet haben, dass die Heiden dem Gesetz Moses beitreten würden, um einen Platz in der Gemeinde zu finden. Die Weise der Berufung dagegen, deren Anfänge man jetzt zu sehen bekam, war nicht bloß unbekannt, sondern schien auch ganz unvernünftig. Es schien einen Flecken auf Gottes heiligen Bund zu bringen, wenn unter Abschaffung der Gebräuche die Heiden sich mit den Kindern Abrahams zu einem Leibe vereinigten. Jene Leute fassen das Geheimnis nicht so schnell, von welchem Paulus lehrt (Eph. 3, 9), dass es seit Schöpfung der Welt den Engeln verborgen gewesen sei.

V. 2. Zankten mit ihm, die aus der Beschneidung waren. Mit dem Irrtum verbindet sich, wie es meist geschieht, ein hartnäckiger Sinn. Man hört, dass Heiden Gottes Wort angenommen haben. Was steht also im Wege, dass man sie annehme und unter der Herrschaft des einen Gottes mit ihnen Gemeinschaft pflege? Warum sollen nicht zu einem Leibe zusammenwachsen, die sich zum Messias Gottes als zu ihrem Haupt bekennen? Aber weil man sah, dass die äußere Form des Gesetzes Schaden litt, glaubte man, dass jetzt Himmel und Erde durcheinander gemischt würden. Übrigens waren die Leute aus der Beschneidung, die mit Petrus stritten, andere als die zuvor genannten Apostel und Brüder. Gemeint sind auch nicht einfach Juden, - denn andere als beschnittene Christen gab es damals in Jerusalem überhaupt noch nicht – sondern Leute, die auf die Beschneidung und die gesetzlichen Gebräuche einen übertriebenen Wert legten.

V. 3. Du bist eingegangen zu den Männern usw. Petrus hätte sagen können, dass dies ja nicht durch Gottes Gesetz, sondern nur durch die väterliche Überlieferung verboten war. Er verzichtet aber auf diese Verteidigung und antwortet nur, dass diese Männer zuerst zu ihm kamen und dass Gottes Hand sie ihm zuführte. Damit gibt Petrus ein seltenes Beispiel von Bescheidenheit; er hätte im Vertrauen auf die Güte seiner Sache die unerfahrenen

Menschen, die ihn zu Unrecht belästigten, verächtlich abweisen können; er entschuldigt sich aber freundlich vor ihnen, wie es sich unter Brüdern ziemt. Gewiss war es keine leichte Versuchung, dass man ihn so unwürdig anklagte, lediglich weil er dem Herrn treulich Gehorsam geleistet hatte. Weil aber die ganze Gemeinde unter dem Gesetz steht, so dass ein jeder, wenn die Sache es fordert, zur Rechenschaft über Lehre und Leben bereit sein soll, und weil er sich sagte, dass auch er ein Glied der Herde sei, tritt er nicht nur in die Reihe der übrigen, sondern unterwirft sich auch aus freien Stücken dem Urteil der Gemeinde. Petrus lässt es sich nicht verdrießen, über seine Sache Auskunft zu geben, da man sein Tun missbilligt. Warum hält sich nun der römische Papst nicht an dasselbe Gesetz gebunden, wenn er doch des Petrus Nachfolger sein will?

V. 4. **Petrus aber hob an** usw. Weil seine Rede nur eine Wiederholung der Tatsachen ist, deren Absicht erst am Schluss deutlich heraustritt, genügen wenige Bemerkungen. Petrus macht (V. 14) die Predigt des Evangeliums zur Ursache der Seligkeit: **der wird dir Worte sagen, dadurch du selig werdest**. Nicht als wäre die Seligkeit im Wort eines Menschen beschlossen; aber Gott bietet uns darin seinen Sohn zum ewigen Leben an und schafft es auch, dass wir ihn durch den Glauben genießen. Welch wunderbare Güte Gottes, dass er Menschen, die in sich nur Stoff des Todes haben, selbst dem Tode unterliegen und sogar für andere todbringend sind, doch zu Dienern des Lebens macht!

V. 16. **Da dachte ich an das Wort des Herrn** usw. Schon im ersten Kapitel (V. 5) haben wir genügend dargelegt, dass dieses Wort Christi nicht seine Taufe mit derjenigen des Johannes vergleichen, sondern vielmehr aussagen will, worin er sich von Johannes unterscheidet. Dies ist ganz im Allgemeinen der Unterschied zwischen Christus und allen Dienern der Gemeinde, dass diese zwar das äußere Zeichen des Wassers mitteilen, er aber durch das Wirken seines Geistes erfüllt und leistet, was das Zeichen bedeutet. Doch soll uns diese Aussage nicht etwa verleiten, die Taufe nur als ein frostiges Schauspiel anzusehen, das mit einem Gnadenwirken des Geistes überhaupt nichts zu tun hätte. Wir haben früher schon gesagt, dass die Schrift in doppelter Weise von den Sakramenten zu reden pflegt. Weil Christus uns in seinen Verheißungen nicht betrügt, lässt er seine Stiftungen nicht unwirksam bleiben. Wo man also den Herrn Christus mit dem Diener und das Wirken

des Geistes mit dem Zeichen zusammenschaut, gibt man den Sakramenten die schuldige Ehre. Aber diese Verbindung darf man nicht als eine Vermischung betrachten, wobei die Gedanken der Menschen auf die vergänglichen, hinfälligen und ihnen selbst gleichenden Elemente der Welt abgelenkt würden. Sie sollen vielmehr lernen, das Heil allein bei Christus zu suchen und allein auf das Wirken des Geistes zu schauen. Übrigens wollen wir uns erinnern, dass Christus unter dem Geist, mit welchem die Jünger getauft werden sollen, nicht bloß die Gabe der Sprache und ähnliches verstanden hat, sondern überhaupt die Gnadengaben unserer Erneuerung. Die äußeren Geistesgaben, die er den Aposteln verlieh, sollten nur kundtun, dass er den Geist in seiner Hand habe. Er hat also auf diese Weise bezeugt, dass er der alleinige Urheber der Reinigkeit, Gerechtigkeit und überhaupt der neuen Geburt ist. Petrus macht nun die Anwendung für seinen Zweck; nachdem Christus vorangegangen war und die Kraft der Taufe mit sich brachte, musste er sich ihm anschließen und das Wasser als das äußere Zeichen gewähren.

V. 17. Wer war ich, dass ich konnte Gott wehren? Jetzt sehen wir, zu welchem Zweck Petrus seine Erzählung vortrug. Sie sollte ihm zum Zeugnis dienen, dass die ganze Sache unter Gottes Antrieb und Leitung geschehen sei. Denn wer auf Gottes Gebot sich stützt, hat Verteidigungsgründe mehr als genug. Kann er den Menschen nicht Genüge leisten, braucht er sich doch bei ihren verkehrten Urteilen nicht weiter aufzuhalten. Hätte Petrus hier den Heiden die Taufe und die brüderliche Gemeinschaft verweigert, so wäre er mit Gott in Streit gekommen.

V. 18. Da sie das hörten, schwiegen sie stille. Dieser Ausgang zeigt, dass jene Leute nicht aus Bosheit mit Petrus stritten. Es ist ein deutliches Zeichen von Frömmigkeit, dass sie zu streiten aufhören, sobald sie über Gottes Willen unterrichtet sind. Die Beispiel zeigt, dass man Leute nicht einfach beiseite liegen lassen darf, die in unüberlegtem Eifer Anstoß nehmen und irgendeinen Tadel äußern; man muss vielmehr die durch einen Irrtum beunruhigten Gewissen durch Gottes Wort beruhigen und wenigstens einmal versuchen, ob sie sich belehren lassen. Was aber uns angeht, so lernen wir hier ganz einfach, dass wir unser Urteil lediglich durch Gottes bloßen Wink leiten lassen sollen. Wer noch weiter zu fragen sich erlaubt und sich in seinem Vorwitz gehen lässt, stürzt sich mit teuflischer Kühnheit in einen Ab-

grund. Lukas erzählt aber gar nicht bloß, dass jene Leute stille schwiegen, sondern dass sie **Gott lobeten**, ihm also die Ehre gaben. Manchen zwingt die Scham, zu schweigen; aber er unterdrückt nur in seinem Geist, was er nicht auszusprechen wagt. Das ist erheuchelte Bescheidenheit, nicht aber Gelehrigkeit. Jene Leute unterwerfen sich dem Herrn so völlig, dass sie sich nicht besinnen, sofort sein Lob zu verkündigen.

So hat Gott auch den Heiden Buße gegeben. Diese Worte zeigen in knapper Zusammenfassung, was das Evangelium in sich birgt und worauf es zielt, nämlich dass Gott die Menschen durch seinen Geist erneuern und mit sich wieder vereinigen will. Allerdings wird hier nur die Buße genannt; indem es aber heißt, dass sie **zum Leben führt**, wird klar, dass sie vom Glauben nicht getrennt werden soll. Wer also im Evangelium rechte Fortschritten machen will, ziehe den alten Menschen aus und trachte nach einem neuen Leben; zugleich aber soll er mit aller Gewissheit festhalten, dass er nicht vergeblich zur Buße gerufen wird, sondern dass in Christus ihm Heil bereit liegt (Eph. 4, 21 ff.). So wird es geschehen, dass er in Heilsgewissheit allein auf Gottes unverdientem Erbarmen ausruht und doch die Vergebung der Sünden nicht zum Anlass träger Sicherheit nimmt. Dass Gott die Buße gibt, drückt aus, dass er allein durch seinen Geist die Herzen beschneidet, wie Mose sagt (5. Mos. 30, 6), und aus dem steinernen Herzen ein fleischernes macht, wie Hesekiel (11, 19) sich ausdrückt. Denn es ist Gottes eigenes Werk, die Menschen umzuschaffen und neu zu gebären, so dass sie neue Schöpfungen werden.

19 Die aber zerstreuet waren in der Trübsal, so sich über Stephanus erhob, gingen umher bis gen Phönizien und Cypern und Antiochien und redeten das Wort zu niemand denn allein zu den Juden. 20 Es waren aber etliche unter ihnen, Männer von Cypern und Kyrene, die kamen gen Antiochien und redeten auch zu den Griechen und predigten das Evangelium vom Herrn Jesu. 21 Und die Hand des Herrn war mit ihnen, und eine große Zahl ward gläubig und bekehrte sich zu dem Herrn. 22 Es kam aber diese Rede von ihnen vor die Ohren der Gemeinde zu Jerusalem; und sie sandten Barnabas, dass er hinginge bis gen Antiochien. 23 Dieser, da er hingekommen war und sah die Gnade Gottes, ward er froh und ermahnte sie alle, dass sie mit festem Herzen an dem Herrn bleiben wollten. 24 Denn er war ein trefflicher Mann, voll

heiliges Geistes und Glaubens. Und es ward ein groß Volk dem Herrn zugetan.

V. 19. **Die aber zerstreuet waren** usw. Jetzt knüpft Lukas den Faden der früheren Erzählung wieder an. Er hatte kurz berichtet (8, 1. 4), dass nach dem Tode des Stephanus die Wut der Gottlosen sich steigerte und dass die meisten Christen aus Furcht hierhin und dorthin flohen, so dass fast nur die Apostel zu Jerusalem standhielten. Wie man aber den Samen ausstreut, um Frucht zu erzielen, so geschah es durch die Flucht und Zerstreung der Christen, dass das Evangelium, das zuvor in den Mauern einer einzigen Stadt wie in einem Speicher verschlossen war, bis in die entferntesten Gegenden ausgestreut wurde. So übersprang Christi Name Berge und Meere und gelangte bis zu den äußersten Grenzen des Erdkreises. Wären nicht so viele Fromme aus Jerusalem vertrieben worden, so hätten Cypern und Phönizien, geschweige denn das viel weiter entfernte Italien und Spanien, nichts von Christus gehört. Der Herr aber schaffte es, dass aus einigen herausgerissenen Gliedern eine ganze Anzahl von Körpern erwuchs. Denn wie wären in Rom und Puteoli (28, 13 ff.) Gemeinden gesammelt worden, hätten nicht einige vertriebene Flüchtlinge das Evangelium dorthin gebracht? Wie aber damals der Herr die Anschläge des Satans wunderbar zunichte machte, so wird er ohne Zweifel auch heute aus Kreuz und Verfolgung sich Triumphe bereiten, damit seine Gemeinde aus der Zerstreung umso fester zusammenwachse. **Phönizien** grenzt an Syrien und ist das Nachbarland von Galiläa. **Antiochien** ist die berühmteste Stadt Syriens, nach Cicilien zu gelegen.

Dass sie das Wort **zu niemand denn allein zu den Juden** redeten, hatte seinen Grund nicht bloß in der Furcht vor Verfolgung, sondern vor allem in einer törichten Scheu; man glaubte, das Brot der Kinder vor die Hunde zu werfen, wenn man das Evangelium auch den Heiden anbot. Und doch hatte Christus befohlen, dass nach seiner Auferstehung das Evangelium unterschiedslos der ganzen Welt gepredigt werden solle (Mk. 16, 15).

V. 20. Endlich aber erzählt Lukas, dass einige diesen Schatz auch zu den Heiden brachten; denn solche sind unter den **Griechen** zu verstehen². Diese wenigen Männer, welche die Lehre des Evangeliums in freierer Weise austreteten, werden eben von der Berufung der Heiden gewusst haben. Übrige

gens verdient die Standhaftigkeit aller jener Leute nicht geringes Lob; soeben sind sie fast mitten aus dem Tode gerissen und tragen doch kein Bedenken, unter Gefahr ihr Wirken dem Herrn zu weihen. Wir können daraus ersehen, zu welchem Zweck und in wieweit Christen der Verfolgung entfliehen dürfen; sie dürfen es tun, um die übrige Zeit des Lebens wacker zur Ausbreitung der Ehre Gottes anzuwenden. Fragt aber jemand, woher die eben angekommenen Fremden, die doch wegen ihrer Vertreibung aus Jerusalem allen Juden verdächtig und widrig sein mussten, solche Zuversicht nahmen, so antworte ich, dass ein ganz besonderer Antrieb Gottes sie ihnen eingab und dass sie die gebotene Gelegenheit eben sofort ergriffen. Eine lange Erwägung von Fleisch und Blut war nicht im Spiel.

V. 21. **Die Hand des Herrn war mit ihnen.** Aus dem Erfolg bewährt Lukas, dass es nicht zufällig und unüberlegt geschah, wenn das Evangelium durch die Brüder aus Cypern und Kyrene auch den Heiden angeboten wurde. Gottes „Hand“ bezeichnet bekanntlich seine Macht und kräftige Wirkung. Gott bezeugte also durch seine gegenwärtige Hilfe, dass es unter seiner Führung geschah, wenn die Heiden zugleich mit den Juden zur Teilnahme an Christi Gnade berufen wurden. Und dieser Segen Gottes trug nicht wenig dazu bei, aller Herzen zu stärken. Übrigens erinnert diese Stelle, dass alle Mühe und aller Eifer, welche Gottes Diener auf die Lehre verwenden, eitel und vergeblich sind, wenn nicht Gott vom Himmel ihre Bemühungen segnet. Unsere Sache ist es, wie Paulus lehrt (1. Kor. 3, 6), zu pflanzen und zu begießen; aber das Wachstum kommt allein von Gott, der die Menschenherzen in seiner Hand hat und sie nach seinem Wohlgefallen biegt und gestaltet. Darum darf auch der Diener nichts im Vertrauen auf seine Begabung und seinen Fleiß unternehmen; er muss seine Arbeit dem Herrn befehlen, dessen verborgener Geisteshauch die Lehre wirksam macht und von dessen Gnade aller Erfolg abhängt. Wo aber die Lehre wirksam wurde, sollen die, welche Glauben fassten, lernen, diesen ihren Glauben auf Gottes Rechnung zu setzen. Dass ein große Zahl **gläubig ward und sich dadurch zu dem Herrn bekehrte**, ist eine bemerkenswerte und treffliche Beschreibung der Kraft und Natur des Glaubens. Derselbe ist also nicht eine müßige und kalte Erkenntnis, sondern führt die Menschen, die sich zuvor von Gott abgekehrt hatten, unter seine Herrschaft zurück und bindet sie an seine Gerechtigkeit.

V. 22. **Es kam aber diese Rede** usw. Wenn das Gerücht vor der Entschuldigungsrede des Petrus gekommen wäre, hätten viele jene trefflichen Männer, deren Dienst doch Gottes Geist durch sein gnädiges Wirken besiegelt hatte, heftig getadelt. Aber jener Aberglaube war schon aus den Herzen getilgt, da Gott durch eindruckliche Zeichen dargetan hatte, dass man kein Volk als unheilig ansehen dürfe. Man streitet also nicht weiter, noch klagt man auf Vorwitz, weil einige wagten, den Heiden Christus anzubieten, sondern schickt Hilfe und beweist damit, dass man billigt, was jene getan haben. Dass man den **Barnabas** schickt, hat guten Grund; es trugen damals die Apostel die ganze Last des Reiches Christi; so war es ihre Aufgabe, überall Gemeinden zu bilden, die zerstreuten Gläubigen in reiner und heiliger Zustimmung des Glaubens zu erhalten und Lehrer und Hirten einzusetzen, wo eine erheblichere Zahl von Frommen sich fand. Es musste ihnen ganz besonders am Herzen liegen, dass der Satan nicht unter den noch Un erfahrenen und im rechten Glauben wenig Befestigten seinen Samen aussstreue; denn es ist nichts leichter, als dass beim ersten Keimen die Saat verderbt werde. Alles in allem wurde Barnabas gesandt, die ersten Anfänge des Glaubens weiter zu fördern, die Dinge in eine bestimmte Ordnung zu bringen, dem angefangenen Gebäude eine Form zu geben und dadurch einen gesetzmäßigen Bestand der Gemeinde zu schaffen.

V. 23. **Da er sah die Gnade Gottes** usw. Diese Worte zeigen, dass es das rechte Evangelium war, was die Leute in Antiochien angenommen hatten, und weiter, dass Barnabas nichts anderes suchte als die Verherrlichung Christi. Dass er froh ward, ist ein Zeichen seiner echten Frömmigkeit, denn Ehrgeiz ist immer neidisch und missgünstig. Nur zu viele, die mehr die eigene als Christi Ehre befördern möchten, suchen Lob zu gewinnen, indem sie andere tadeln. Treue Knechte Christi aber müssen nach dem Beispiel des Barnabas aus dem Fortgang des Evangeliums Freude schöpfen, ganz einerlei, durch welche Leute der Herr seinen Namen verherrlichen wollte. Wiederum erscheint bemerkenswert, dass Lukas den Glauben der Antiochener und alles, was an ihnen lobenswert war, der Gnade Gottes zuschreibt. Er hätte einzelne Tugenden aufzählen können, welche den Menschen zum Lob gedient hätten; aber er umfasst alles, was in jener Gemeinde Vortreffliches war, mit dem einen Wort „Gnade“. Damit übrigens die Lehre nicht wieder verfließe, muss sie durch ständige Ermahnungen tief in die Herzen der

Gläubigen eingedrückt werden. Denn da wir mit vielen und starken Feinden ununterbrochen zu kämpfen haben, unser Geist aber nur zu schwankend ist, wird ein Mensch, der sich nicht ernstlich wappnet, alsbald zu Fall kommen. Täglich sehen wir ja an dem Abfall zahlloser Menschen, wie wahr dies ist. Darum wird berichtet, dass Barnabas die Gemeindeglieder **ermahnete**. Der Inhalt dieser Ermahnung ist, dass sie **mit festem Herzen** ausharren sollen. Dieser Ausdruck lehrt, dass erst ein Glaube, der seinen Sitz im Herzen hat, lebendige Wurzeln schlägt. Es ist nicht verwunderlich, dass unter zehn Leuten, die den Glauben bekennen, kaum einer bis zum Ende ausharrt; wissen doch die wenigsten, was das Ergriffensein und der Vorsatz des Herzens bedeutet.

V. 24. **Denn er war ein trefflicher Mann.** Als Quell dieser Trefflichkeit wird hinzugefügt, dass er **voll heiliges Geistes und Glaubens** war. Frei von fleischlichen Stimmungen, pflegte er unter Leitung des Geistes eine Frömmigkeit von ganzem Herzen. Eben sein Glaube war der entscheidende Beweis dafür, dass der Geist ihn erfüllte.

Es ward ein groß Volk zugetan. Die schon erhebliche Zahl der Frommen wuchs noch durch die Ankunft des Barnabas. So schreitet der Bau der Gemeinde fort, indem einer den anderen durch gegenseitige Zusammenstimmung unterstützt und der zweite ehrlich anerkennt, was der erste begann.

25 Barnabas aber zog aus gen Tarsus, Saulus wieder zu suchen; 26 und da er ihn fand, führte er ihn gen Antiochien. Und sie blieben bei der Gemeinde ein ganz Jahr und lehrten viel Volks; daher die Jünger am ersten zu Antiochien Christen genannt wurden.

V. 25. Dass Barnabas den Saulus herbei ruft, ist ein neuer Beweis seiner Einfalt. Er hätte zu Antiochien die erste Rolle spielen können, vergisst aber sich selbst und sieht auf nichts anderes, als dass allein Christus groß sei. Nur der Aufbau der Gemeinde steht ihm vor Augen; mit dem glücklichen Fortgang des Evangeliums ist er zufrieden. Er fürchtet nicht, dass die Ankunft des Paulus ihm Abbruch tun werde, obwohl er sich doch sagen musste, dass dieser einen Vorsprung gewinnen werde.

V. 26. Auf dieser frommen Eintracht ruht himmlischer Segen. Es war eine besondere Ehre für die Gemeinde, dass in ihr die Jünger zuerst **Christen**

genannt wurden, was nun für die ganze Welt Geltung gewann. Es wird dies geschehen sein, weil in Antiochien zuerst ein zahlreiches Volk aus Juden und Heiden zu einem einzigen Körper zusammengewachsen war. Tatsächlich waren Christen schon früher zu Jerusalem und Samaria; und wir kennen Jerusalem als den wahren Quell, von welchem das Christentum ausfloss. Denn ein Christ ist doch nichts anderes als ein Jünger Christi. Es war aber eine besondere Zierde der Stadt Antiochien, dass von ihr aus Christus seinen Namen wie ein Panier erhob. So wurde der ganzen Welt kund, dass es ein Volk gibt, welches Christus zum Führer nimmt und sich seines Namens rühmt. Wenn Rom solchen Grund zum Stolz hätte, könnte es wenigstens mit einem gewissen Schein sich prahlend die Mutter und das Haupt aller Kirchen nennen. Gerade aber das Beispiel Antiochiens zeigt, dass nicht eine einzige Stadt für alle Zeit solchen Vorzug genießt. Denn hat es etwa darum jetzt eine besondere Würde, weil dort der Christenname aufgekommen ist?

27 In denselbigen Tagen kamen Propheten von Jerusalem gen Antiochien. 28 Und einer unter ihnen, mit Namen Agabus, stand auf und deutete durch den Geist eine große Teuerung, die da kommen sollte über den ganzen Kreis der Erde; welche geschah unter dem Kaiser Klaudius. 29 Aber unter den Jüngern beschloss ein jeglicher, nach dem er vermochte, zu senden eine Handreichung den Brüdern, die in Judäa wohnten; 30 wie sie denn auch taten und schickten's zu den Ältesten durch die Hand des Barnabas und Saulus.

V. 27. Jetzt wird von einer rühmlichen Frucht des Glaubens der Antiochener berichtet; sie waren bestrebt, den Mangel der Gemeinde, von der sie das Evangelium empfangen hatten, durch ihren Überfluss zu lindern, und sie taten dies, ohne dass man sie bat. Der Name eines **Propheten** wird, wie der 1. Korintherbrief (12, 28 ff.; 14, 1 ff.) zeigt, im Neuen Testament in verschiedenem Sinn gebraucht. Hier sind Leute gemeint, welche weissagen, d. h. zukünftige Dinge voraus erkennen können.

V. 28. **Agabus deutete durch den Geist.** Lukas sagt ausdrücklich, dass der heilige Geist der Urheber dieser Weissagung war. Wir sollen also wissen, dass er nicht aus den Sternen oder anderen natürlichen Ursachen eine Vermutung anstellte oder überhaupt auf menschliche Erwägungen seine Aussa-

ge gründete, sondern unter verborgenem Antrieb des Geistes vortrug, was Gott beschlossen hatte. Aber die Weissagung einer Hungersnot scheint unglücklich und wenig erwünscht zu sein. Was sollte es nützen, die Menschen dadurch vor der Zeit unglücklich zu machen? Indessen ist es aus mancherlei Gründen nützlich, dass die Menschen rechtzeitig an die drohenden Gerichte Gottes und an die durch ihre Sünden verschuldeten Strafen erinnert werden. So wird ihnen Raum zur Umkehr gegeben, damit sie dem Gericht Gottes zuvorkommen; sie können sich auch zur Geduld rüsten. Insbesondere geht der Nutzen der gegenwärtigen Weissagung nach dem Zusammenhang der Erzählung daraus hervor, dass sie den Antiochenern ein Stachel wurde, den armen Brüdern zu helfen.

Dass diese Hungersnot **unter dem Kaiser Klaudius** eintrat, berichtet auch der römische Schriftsteller Sueton. Darnach hat man den Klaudius mitten auf dem Markt in Rom mit Steinbrocken beworfen, und die Furcht vor der Steinigung hat ihn derart erschüttert, dass er während seines ganzen Lebens eifrig darauf bedacht war, Nahrungsmittel in Vorrat zu halten. Und der jüdische Schriftsteller Josephus berichtet im 15. Buch seiner *Altertümer*, dass Judäa wegen fortwährender Dürre von schwerem Mangel bedrückt war.

V. 29. Doch erhebt sich hier die Frage, weshalb man dem einen Volk mehr helfen musste als den anderen, da doch das Übel sie alle insgesamt betraf. Ich antworte: da Judäa durch viele böse Kriegsfälle und andere Übel erschöpft war, ging den Antiochenern das Elend der dortigen Brüder mit gutem Grunde am meisten zu Herzen. Es war auch eine sehr lobenswerte Dankbarkeit, dass sie beschlossen, gerade die bedürftigen Brüder zu unterstützen, von denen sie das Evangelium empfangen hatten. Ist doch nichts billiger, als dass Leute, die Geistliches gesät haben, Irdisches ernten. Weil jeder Mensch nur zu sehr darauf bedacht ist, für sich selbst Vorsorge zu treffen, so hätte damals jeder einwenden können: Warum soll ich nicht lieber für mich sorgen und vorbauen? Indem ihnen aber in den Sinn kommt, was sie den Brüdern schulden, schieben sie jene übertriebene Ängstlichkeit in den Hintergrund und stellen sich zu ihrer Hilfe bereit.

Ein jeglicher, nach dem er vermochte. Damit erfüllen die Antiochener eine Regel, die Paulus auch gegenüber den Korinthern (2. Kor. 8, 12) aufstellt. Möglicherweise hat er hier schon diese Vorschrift gegeben. Es soll

ein jeglicher erwägen, wie viel ihm gegeben ist, und im Bewusstsein der schuldigen Rechenschaft gütig mit den Brüdern teilen. So wird es geschehen, dass auch ein mäßig begüterter Mann freigebigen Sinn zeigt und eine bescheidene Gabe als ein volles und reiches Opfer gerechnet werden kann. Dass ein jeglicher **beschloß**, will die Freiwilligkeit der Gabe ausdrücken. So mahnt auch Paulus (2. Kor. 9, 7), dass wir nicht gezwungen und widerwillig, sondern fröhlich unsere Hand den Dürftigen entgegenstrecken sollen. Dass „ein jeglicher“ so tat, will besagen, dass nicht einer dem anderen ein Gesetz auflegte, noch ihn durch sein vorgreifendes Urteil beschwerte, sondern dass jeder einzelne sich zu eigenem Wohltun entschloss. Bemerkenswert ist auch der Ausdruck **Handreichung** oder buchstäblich „Dienst“. Er lehrt uns, dass den Reichen ein größerer Vorrat unter der Bedingung in die Hand gegeben ward, damit sie Diener der Armen in der ihnen göttlich anvertrauten Austeilung werden sollen. Endlich bemerkt Lukas, dass die Segensgabe nicht dem ganzen Volk gesandt ward, sondern nur den **Brüdern**, den Genossen des Glaubens. Sicherlich sollen von unserer Wohltätigkeit und Menschenfreundlichkeit die Ungläubigen nicht immer ausgeschlossen sein, da ja die Liebe das ganze Menschengeschlecht umspannen muss. Diejenigen aber müssen vorgezogen werden, an welche Gott uns durch ein engeres und heiligeres Band geknüpft hat.

V. 30. **Und schickten´s zu den Ältesten.** Hier ist zweierlei bemerkenswert. Die Antiochener wählten zur Überbringung der Gabe treue Männer von erprobter Rechtschaffenheit; sodann richteten sie die Sendung an die Ältesten, die eine kluge Verteilung vornehmen sollten. Denn wenn man Almosen unter das Volk wirft oder öffentlich auflegt, wird jeder schnell die bereitliegende Beute an sich reißen; so werden die Frechen die Dürftigen betrügen, ja mit ihrer Räuberei die Hungrigen zugrunde richten. Wir wollen also auf solche Stellen achten, welche lehren, dass man nicht bloß mit rechtschaffener Treue vorgehen muss, sondern dass für die Auswahl und ganze Verwaltung auch eine bestimmte Ordnung und Weisheit notwendig ist. Als „Älteste“ werden die Leute bezeichnet, welche die Gemeinde zu leiten haben, unter welchen die Apostel die erste Stelle einnahmen. Allerdings war eigentlich nicht diesen, sondern den Diakonen die Armenpflege anvertraut, weil die Apostel nicht diesem Dienst neben dem Amt der Lehre genügen konnten (6, 2). Doch wurde die für die Armen bestimmte Summe den Ältesten

zur Verfügung gestellt; denn die Diakonen waren ihnen unterstellt und handelten unter ihrer Autorität.

Kapitel 12.

1 Um dieselbige Zeit legte der König Herodes die Hände an, etliche von der Gemeinde zu peinigen. **2** Er tötete aber Jakobus, des Johannes Bruder, mit dem Schwert. **3** Und da er sah, dass es den Juden gefiel, fuhr er fort und fing Petrus auch. Es waren aber eben die Tage der süßen Brote. **4** Da er ihn nun griff, legte er ihn ins Gefängnis und überantwortete ihn vier Rotten, je von vier Kriegsknechten, ihn zu bewahren, und gedachte, ihn nach den Ostern dem Volk vorzustellen. **5** Und Petrus war zwar im Gefängnis gehalten; aber die Gemeinde betete ohne Aufhören für ihn zu Gott.

V. 1. Es erhebt sich eine neue, von Herodes erregte Verfolgung. Wir sehen also, dass der Gemeinde nur ein kurzer Waffenstillstand beschieden war: sie durfte ein wenig aufatmen und Mut für die Zukunft sammeln, musste dann aber von neuem kämpfen. Übrigens war dieser **Herodes** Agrippa, der Ältere, der Sohn jenes Aristobul, den sein Vater getötet hatte. Ihn nennt Josephus niemals Herodes, vielleicht weil sein Bruder, der König von Chalcis war, mit diesem Namen genannt wurde. Zur Verfolgung der Gemeinde entzündete ihn nicht religiöser Eifer. Wahrscheinlich hat er unschuldiges Blut vergossen, um, wie es eine verbreitete Politik der Könige ist, dem fanatischen Volk einen Gefallen zu tun. Denn kurz darnach wird Lukas berichten (V. 3 f.), dass Petrus ins Gefängnis gelegt ward, um dem Volk als angenehmes Schauspiel zu dienen.

V. 2. **Er tötete aber Jakobus.** Es ist kein Zweifel, dass die Grausamkeit des rasenden Menschen durch Gottes geheime Kraft zurückgehalten und gehemmt wurde. Denn er hätte sich nicht mit dem einen oder anderen Mord begnügt und dann die Verfolgung der übrigen eingestellt; er hätte vielmehr ungeheure Massen von Märtyrern aufgehäuft, wenn nicht Gott seine Hand dagegen gehalten und seine Herde geschützt hätte. Der Herr will seiner Schafe schonen und lässt den Tyrannen nicht soviel Schaden tun, wie er will. Den Jakobus tötet er, wie man in einem Aufruhr die Führer und Häupter zu strafen pflegt, um durch ihre Hinrichtung das gemeine Volk zu schrecken. Dabei ließ der Herr zu, dass man einen Mann zum Tode dahin riss, den er mit Standhaftigkeit ausgerüstet hatte, damit er als ein tapferer und unbesiegter Kämpfer im Sterben siege. Mögen also die Tyrannen alles in

Bewegung setzen, Gott erwählt sich doch Opfer, die ihm einen süßen Geruch geben, zur Kräftigung des Glaubens an sein Evangelium. Diesen Jakobus bezeichnet Lukas als **des Johannes Bruder**, zum Unterschied von dem Sohn des Alphäus.

V. 3. **Da er sah, dass es den Juden gefiel.** Hieraus sehen wir noch deutlicher, dass den Herodes weder Eifer für das mosaische Gesetz, noch Hass gegen das Evangelium zur Verfolgung der Gemeinde trieb: vielmehr wollte er für seinen eigenen Vorteil sorgen. Denn um die Gunst des Volks für sich zu gewinnen, fährt er in seinem Wüten fort. Wir müssen nämlich wissen, dass es mancherlei Gründe sind, um derentwillen man von allen Seiten die Gemeinde angreift. Oft reizt ein verkehrter Eifer die Unfrommen zu ihrem Ansturm; sie wollen für ihren Aberglauben kämpfen und ihren Götzen durch das Vergießen unschuldigen Blutes ein Opfer bringen. Die meisten aber lassen sich durch persönliche Vorteile leiten. So hat einst Nero, als er nach dem Brand der Stadt sich berüchtigt und dem Volk verhasst gemacht hatte, mit einem Kunstgriff nach neuer Gunst gehascht oder wenigstens danach getrachtet, die Vorwürfe und Klagen zu stillen, indem er einige tausend Fromme abschlachten ließ. Es hält uns aber der eine Trost ganz trefflich aufrecht, dass wir wissen, wie kostbar unser Blut, dessen die Welt so schmäählich missbraucht, vor Gott ist: denn je unwürdiger und schmachvoller uns die Gottlosen behandeln, desto weniger wird Gottes Güte uns verlassen.

V. 4. **Und überantwortete ihn vier Rotten** usw. Die genauere Angabe der Umstände zeigt, dass Petrus wie in einem Grabe verschlossen ward. Es schien bereits um ihn geschehen. Denn entsprechend der Einteilung des Tages und der Nacht in vier Abschnitte von je drei Stunden hatte Herodes die Bewachung eingerichtet: **vier Kriegsknechte** sollten ständig Wache halten und nach Verlauf von drei Stunden jedes Mal von vier anderen abgelöst werden. Lukas gibt auch den Grund an, weshalb Petrus nicht sofort zum Henker geschleppt ward: man trug religiöse Bedenken, ihn während der Tage des Passahfestes hinzurichten. Herodes schiebt also nicht auf, als wäre sein Entschluss noch schwankend, sondern wartet nur die Gelegenheit ab; ja er wählt die Zeit aus, zu welcher das Werk einen umso größeren Eindruck machen wird, weil von allen Seiten eine große Volksmenge zum Fest zusammenströmte.

V. 5. **Aber die Gemeinde betete.** Hier hören wir, dass die Gläubigen inzwischen in ihrer Pflicht nicht lässig wurden. Stand auch nur der eine Petrus in der ersten Schlachtlinie, so streiten doch alle durch ihre Gebete mit und gewähren dadurch die ihnen mögliche Hilfe. Wir schließen daraus auch, dass ihr Mut nicht gebrochen war; denn durch ihre Gebete geben sie Zeugnis, dass sie männlich im Eintreten für eben die Sache ausharren, für welche Petrus bis zur Gefahr seines Lebens sich müht. Diese Stelle lehrt uns, welcher Sinn uns beseelen muss, so oft wir unsere Brüder um des Zeugnisses für das Evangelium willen von gottlosen Leuten bedrängt sehen. Denn wenn wir gleichgültig bleiben und uns durch ihre Gefahren nicht ängstlich rühren lassen, betrügen wir sie nicht bloß um die gebührende Pflicht der Liebe, sondern lassen auch treulos das Bekenntnis unseres Glaubens im Stich. Handelt es sich aber um eine gemeinsame Sache, ja kämpfen sie für unser Heil, so wäre dies nicht bloß Untreue gegen sie, sondern auch gegen uns und Christus. Und die drängende Notwendigkeit erfordert, dass Leute, die Christen sein wollen, sich auf einen viel glühenderen Gebetseifer stimmen, als man ihn gewöhnlich sehen kann. Wir sehen, wie manche unserer Brüder in äußerster Dürftigkeit in die Fremde gehen müssen, wie andere in Fesseln liegen, viele in schreckliche und scheußliche Gruben geworfen, viele zum Feuer geschleppt wurden; ja immer neue Qualen hat man ausgedacht, die sie nach langer Peinigung das Sterben spüren ließen. Wenn solche Dinge uns nicht wenigstens Reizmittel zu ernstlichem Gebet werden, sind wir mehr als stumpfsinnig. Sobald also irgendeine Verfolgung sich erhebt, müssen wir zum Gebet unsere Zuflucht nehmen. Wahrscheinlich ist die Gemeinde um das Leben des Petrus auch umso mehr besorgt gewesen, je größer der Verlust war, den sein Tod gebracht hätte. Lukas sagt auch nicht bloß, dass man betete, sondern dass man es **ohne Aufhören** tat. Die Gläubigen übten also die Gebetspflicht nicht kalt und obenhin, sondern waren ohne alles Nachlassen darauf gespannt, den Petrus in jeder ihnen möglichen Weise zu stützen, solange er im Kampfe stand.

6 Und da ihn Herodes wollte vorstellen, in derselbigen Nacht schlief Petrus zwischen zwei Kriegsknechten, gebunden mit zwei Ketten, und die Hüter vor der Tür hüteten des Gefängnisses. 7 Und siehe, der Engel des Herrn kam daher, und ein Licht schien in dem Gemach; und schlug Petrus an die Seite und weckte ihn und sprach: Stehe behände auf! Und

die Ketten fielen ihm von seinen Händen. 8 Und der Engel sprach zu ihm: Gürtle dich und tu deine Schuhe an! Und er tat also. Und er sprach zu ihm: Wirf deinen Mantel um dich und folge mir nach! 9 Und er ging hinaus und folgte ihm und wusste nicht, dass ihm wahrhaftig solches geschähe durch den Engel, sondern es deuchte ihn, er sähe ein Gesicht. 10 Sie gingen aber durch die erste und andre Hut und kamen zu der eisernen Tür, welche zur Stadt führet; die tat sich ihnen von ihr selber auf; und traten hinaus und gingen hin eine Gasse lang; und also bald schied der Engel von ihm. 11 Und da Petrus zu ihm selber kam, sprach er: Nun weiß ich wahrhaftig, dass der Herr seinen Engel gesandt hat und mich errettet aus der Hand des Herodes und von allem Warten des jüdischen Volks.

V. 6. **Und da ihn Herodes wollte vorstellen** usw. Die Gemeinde scheint zuerst ohne Erfolg zu beten; denn schon ist der Tag für die Abschächtung des Petrus festgesetzt, und nur noch eine Nacht trennt ihn vom Tode. Dennoch hören die Gläubigen nicht auf, zu beten, weil sie wissen, dass der Herr, wenn er den Seinen Hilfe bringen will, oft seine Zeit im äußersten Punkt der Not hat, und dass er in mancherlei Weise die Seinen retten kann. Auch hat man wahrscheinlich nicht bloß um das Leben des Petrus gebetet, sondern auch darum, dass der Herr ihn zum Ruhme des Evangeliums mit unbesieglcher Tapferkeit wappne, und dass Gott das Evangelium seines Sohnes nicht den Schmähungen der Gottlosen aussetze.

Schliefe Petrus zwischen zwei Kriegsknechten usw. Alle diese Umstände rücken Gottes wunderbares Wirken in noch helleres Licht. Denn wer sollte nicht meinen, dass den Petrus schon der Tod verschlungen habe? Atmet er auch noch, so ist er doch von hundertfachem Tod umgeben, und keine Spalte bleibt, durch die er entfliehen könnte. Dass er also aus der Mitte des Todes entflieht, dass er sicher einhergeht unter den Händen seiner Henker, dass seine Ketten zu schmelzen scheinen und abfallen, dass die eiserne Tür sich ihm öffnet, - aus alledem wird klar, dass seine Befreiung wahrhaft göttliche Art an sich trägt. Durch diese Zeichen wurde Petrus auch in nützlicher Weise belehrt, so dass er die von ihm erkannte göttliche Gnade alsbald auch vor den Menschen predigen konnte.

V. 7. **Und ein Licht schien.** Wahrscheinlich hat allein Petrus dieses Licht geschaut, während die Soldaten verschlafen und stumpf waren, so dass sie nichts merkten. Dies ungewohnte Licht war dem Petrus ein Zeichen himmlischer Herrlichkeit und ein Beweis der Gegenwart Gottes; zugleich konnte er es auch auf seinem Wege ganz nützlich gebrauchen. Dass der Engel den Petrus **an die Seite schlug**, lässt ersehen, wie besorgt Gott für die Seinen ist: er wacht für sie, wenn sie schlafen, und weckt sie aus dem Schlummer. Sicherlich wären wir sehr übel daran, wenn allein die Beständigkeit unserer Gebete den Herrn auf seinem Wachtposten festhielte. Denn in der Schwachheit unseres Fleisches versagen wir; und am meisten bedürfen wir seiner Hilfe, wenn unsere Gedanken anderswohin abgelenkt sind und ihn nicht suchen. Der Schlaf ist ein Bild des Todes, indem er alle Empfindungen erstickt und erdrückt. Was sollte mit uns werden, wenn Gott dann aufhörte, auf uns zu schauen? Indem aber die Gläubigen beim Schlafengehen dem Herrn ihr Heil empfehlen, geschieht es, dass auch ihr Schlaf Gott anruft. Wenn nun alsbald nach den Worten des Engels dem Petrus **die Ketten** von den Händen **fielen**, können wir schließen, dass ein bloßer Befehl Gottes Macht genug hat, jegliches Hindernis zu überwinden, obgleich ringsum die Wege verrammelt scheinen. Wenn er die Unruhen des Krieges stillen will, mag die ganze Welt in Waffen starren, - es werden doch Lanzen und Schwerter den Händen entsinken. Will er dagegen durch Krieg uns und unsere Sünden verfolgen, werden in einem Augenblick Herzen entbrennen, die zuvor der Ruhe ergeben waren, und die Hände werden die Schwerter ergreifen. Dass Lukas sowohl die Worte des Engels als die Reihenfolge der Ereignisse bis ins einzelste berichtet, trägt zur Glaubwürdigkeit der Erzählung bei; es soll in jeder Hinsicht wohl bezeugt sein, dass die Rettung des Petrus göttlichen Ursprungs war.

V. 9. **Und wusste nicht, dass ihm wahrhaftig solches geschähe.** Gewiss meinte er nicht, ein hohles und trügerisches Schauspiel zu sehen, wie es der Satan den Menschen oft vorspiegelt; als „wahrhaftig“ wird vielmehr bezeichnet, was wirklich im menschlichen Leben geschieht. Es handelt sich um den Gegensatz zwischen Tatsache und Gesicht. Aber auch wenn Petrus nur an ein Gesicht denkt, ist er doch zum Gehorchen bereit. Ohne zu fragen und zu streiten, was er tun solle, gibt er sich mit dem bloßen Befehl des Engels zufrieden und tut, was ihm geheißen ist.

V. 10. **Sie gingen durch die erste und andre Hut.** Gott hätte Petrus in einem Augenblick herausreißen können, überwindet aber die verschiedenen Schwierigkeiten Schritt für Schritt, damit die Herrlichkeit des Wunders noch größer erscheine. So hat er die Welt in sechs Tagen erschaffen, nicht als ob er Zeit dazu bedurft hätte, sondern um uns besser bei der Betrachtung seiner Werke festzuhalten. Gott passt sein Verfahren unserem Verständnis und dem Fortschritt des Glaubens an. Wäre Petrus plötzlich aus dem Gefängnis in das Haus versetzt worden, wo die Brüder versammelt waren, so hätte man nur eine einzige Befreiung anerkannt; jetzt aber sehen wir gleichsam mit Augen, wie er mehr als zehnmals gerettet ward.

V. 11. **Da Petrus zu ihm selber kam** usw. Zuvor war er gleichsam außer sich, starr durch das unerwartete und unglaubliche Geschehen. Jetzt erst ist es, als wäre die Entzückung vorüber, und er sieht sich aus dem Tode entrisen. Seine Worte, die Lukas berichtet, enthalten eine Danksagung. Petrus preist bei sich die Wohltat Gottes, die er erfahren hat, und predigt sie sich selbst, bis er andere Zeugen findet. Dass der Herr **seinen Engel gesandt** hat, sagt er nach der allgemeinen Empfindung der Frommen, die dafür halten, dass Gott Engel dafür bestimmt hat, über ihr Wohlergehen zu wachen. Wäre diese Überzeugung ihm nicht bereits tief eingepägt gewesen, so würde er jetzt nicht von einem Engel sprechen. Und doch rühmt er den Engel keineswegs als den Urheber der Gnade, sondern schreibt alles Lob für das Werk allein Gott zu. Die Engel widmen uns auch nicht ihre Hilfe, um auch nur das geringste Stück der Herrlichkeit Gottes sich anzueignen. Dass Petrus sich **aus der Hand des Herodes errettet** fühlte, deutet auf die Macht seines Feindes und erhebt Gottes Wohltat umso höher. Eben darauf zielt auch der Hinweis auf die Juden. Denn je größer die Zahl der Feinde war, umso ausgezeichneter war Gottes Gnade gegen seinen Knecht. Ist es doch eine große Sache, dass Feindschaft und Hass einer ganzen Welt in nichts zusammenbrechen müssen, wenn nur Gott uns gnädig ist.

12 Und als er sich besann, kam er vor das Haus Marias, der Mutter des Johannes, der mit dem Zunamen Markus hieß, da viele beieinander waren und beteten. 13 Als aber Petrus an die Tür klopfte des Tores, trat hervor eine Magd, zu horchen, mit Namen Rhode. 14 Und als sie des Petrus Stimme erkannte, tat sie das Tor nicht auf vor Freuden, lief aber hinein und verkündigte es ihnen, Petrus stände vor dem Tor. 15

Sie aber sprachen zu ihr: Du bist unsinnig. Sie aber bestand darauf, es wäre also. Sie sprachen: Es ist sein Engel. 16 Petrus aber klopfte weiter an. Da sie aber auftraten, sahen sie ihn und entsetzten sich. 17 Er aber winkte ihnen mit der Hand, zu schweigen, und erzählte ihnen, wie ihn der Herr hatte aus dem Gefängnis geführt, und sprach: Verkündiget dies Jakobus und den Brüdern. Und ging hinaus und begab sich an einen andern Ort. 18 Da es aber Tag ward, war nicht eine kleine Bekümmernis unter den Kriegsknechten, wie es doch mit Petrus gegangen wäre. 19 Herodes aber, da er ihn forderte und nicht fand, ließ er die Hüter verhören und hieß sie wegführen.

V. 12. **Kam er vor das Haus Marias.** Das scheint eine würdige Frau von seltener Frömmigkeit gewesen zu sein; ihr Haus war gleichsam ein Tempel Gottes, wo die Brüder zusammenzukommen pflegten. Lukas sagt, dass viele daselbst **beieinander** waren. Sie versammelten sich eben in verschiedenen Abteilungen an verschiedenen Orten der Stadt, weil ein Verdacht öffentlichen Aufruhrs hätten entstehen müssen, wären sie alle zugleich zusammengekommen. Ich zweifle aber nicht, dass auch anderwärts solche Versammlungen stattfanden. Dabei wollen wir uns die Umstände der Zeit vergegenwärtigen: die Frommen versammelten sich, während die Wut der Feinde entbrannt war. Ist solche Übung zu allen Zeiten nützlich, so ist doch vor allem nötig, wenn harte Kämpfe bevorstehen.

V. 13. **Als aber Petrus an die Tür klopfte** usw. Die Magd, welche des Petrus Gegenwart meldet, hält man für unsinnig (V. 15). Daraus ist zu schließen, dass man die Befreiung des Petrus durchaus nicht erwartete. Dennoch dürfen wir nicht sagen, dass jene Leute ohne Glauben beteten. Sie schauten eben auf eine andere Erhörung: Petrus sollte bereit sein, mit himmlischer Kraft gerüstet, durch Leben oder durch Sterben Christi Namen zu verherrlichen; die Herde sollte nicht durch den Schrecken über den gewaltsamen Einbruch der Wölfe zerstreut werden, und Schwache sollten nicht zu Fall kommen; der Herr sollte den Sturm der Verfolgung stillen. Er gibt ihnen aber mehr, als sie gehofft hatten, und geht in seiner unermesslichen Güte weit über ihre Bitten hinaus. So erscheint ihnen unglaublich, was geschehen ist; sie sollen dadurch erweckt werden, Gottes Kraft noch höher zu rühmen.

V. 15. **Es ist sein Engel.** Man meint einen Engel, den Gott ihm als Wächter und Hüter beigegeben habe. In diesem Sinn sagt Christus, dass die Engel der Kleinen allezeit das Angesicht des Vaters sehen (Mt. 18, 10). Daraus darf man aber nicht etwa schließen, dass jeder Mensch je einen Schutzengel hat. Denn nach dem Zeugnis der Schrift wird zuweilen einem großen Volk nur ein einziger Engel gegeben (2. Mos. 14, 19; Dan. 10, 5. 12) und auf der anderen Seite einem einzigen Menschen ein ungeheures Heer. So wurden dem Diener des Elisa die Augen geöffnet, viele feurige Wagen in der Luft zu sehen, welche zum Schutze des Propheten bestimmt waren (2. Kön. 6, 17). Die Schrift lehrt also nur im Allgemeinen, dass Gott den Engeln anbefohlen hat, die einzelnen Gläubigen zu behüten und sich um die Frommen her zu lagern (Ps. 91, 11; 34, 8). So genüge es uns, zu wissen, dass für das Wohlergehen der Gemeinde die ganze himmlische Heerschar wacht, und dass je nach Bedürfnis bald ein Engel, bald mehrere mit ihrem Schutz uns decken. Welche unschätzbare Güte Gottes, dass er die Engel, die doch Strahlen seines göttlichen Glanzes sind, zu unseren Dienern macht!

V. 17. **Verkündigt dies Jakobus und den Brüdern.** Unter diesen Brüdern verstehe ich nicht beliebige Christen, sondern die Apostel und Ältesten. Musste auch das Wunder allen bekannt werden, so will Petrus doch mit Recht um der Ehre willen zunächst seine Amtsgenossen benachrichtigt haben. Den Jakobus halten die kirchlichen Schriftsteller nach Eusebius fast einstimmig für irgendeinen Jünger; da ihn aber Paulus (Gal. 2, 9) zu den drei Säulen der Gemeinde zählt, dünkt es mich nicht glaublich, dass irgendein Jünger unter Zurückschiebung der Apostel zu solcher Ehre emporstieg. So denke ich lieber an Jakobus Alphäi, dessen Heiligkeit die Juden zu großer Bewunderung zwang. Es war aber ein doppelter Grund, um dessentwillen Petrus die frohe Kunde den Brüdern überbracht wissen wollte: einmal wollte er ihnen die Sorge nehmen, die sie quälte; zum anderen sollte solches Beispiel der Gnade Gottes sie zu größerer Zuversicht ermutigen. Dass er sich **an einen andern Ort** begab, wird geschehen sein, weil das Haus, in welchem täglich viele Gläubige sich versammelten, bekannt war und er sich anderwärts mit geringerer Gefahr verbergen konnte. Nicht bloß um seinetwillen sucht er sich also einen den Feinden weniger verdächtigen Aufenthalt, sondern auch um die Wirtin und die anderen zu schonen.

V. 18. **Da es aber Tag ward** usw. Nunmehr kehrt der Bericht zu den Soldaten und zu Herodes zurück, die in gewaltige Erregung kamen. Dass Herodes, nachdem er die Sache untersucht (V. 19), die Hüter **wegführen hieß**, wird nicht auf Hinrichtung deuten, sondern nur auf Gefängnis. Man kann daraus schließen, dass ihre Zuverlässigkeit und Schuldlosigkeit festgestellt wurde. So muss Herodes selbst zum Zeugen der göttlichen Befreiung werden. Hätte irgendein Verdacht auf Nachlässigkeit bestanden, so wäre Todesstrafe bereit gewesen. Dass er aber die Hüter nicht ganz frei ausgehen lässt, daran hinderte ihn seine gottlose Wut und tyrannische Raserei. Jedenfalls gibt er nun ein hervorragendes Zeugnis von Blindheit, dass er, nachdem er auch bei geschlossenen Augen Gottes mächtiges Wirken spüren musste, doch sich nicht zur Sanftmut beugen lässt, sondern in verstockter Bosheit dem Herrn zu widerstehen fortfährt. So raubt Satan den Gottlosen die Empfindung, dass sie mit sehenden Augen nicht sehen; und der Herr rächt sich und die Gemeinde, indem er sie mit solch schrecklichem Stumpfsinn schlägt.

Und er zog von Judäa hinab gen Cäsarea und hielt allda sein Wesen. 20 Denn er stand in Feindschaft wider die von Tyrus und Sidon. Sie aber kamen einmütiglich zu ihm und überredeten des Königs Kämmerer Blastus und baten um Frieden, darum dass ihre Lande sich nähren mussten von des Königs Land. 21 Aber auf einen bestimmten Tag tat Herodes das königliche Kleid an, setzte sich auf den Richtstuhl und tat eine Rede zu ihnen. 22 Das Volk aber rief zu: Das ist Gottes Stimme und nicht eines Menschen. 23 Alsbald schlug ihn der Engel des Herrn, darum dass er die Ehre nicht Gott gab; und ward gefressen von den Würmern und gab den Geist auf. 24 Das Wort Gottes aber wuchs und mehrte sich. 25 Barnabas aber und Saulus kehrten wieder von Jerusalem, nachdem sie überantwortet hatten die Handreichung, und nahmen mit sich Johannes, mit dem Zunamen Markus.

V. 20. Diese denkwürdige Geschichte zeigt wie in einem Spiegel, welches Ende der Feinde der Gemeinde wartet, und wie verhasst überhaupt vor Gott der Übermut ist. Die Schrift bezeugt (1. Petr. 5, 5), dass Gott den Hoffärtigen widersteht; davon gibt er hier an der Person des Herodes ein lebendiges Bild. Es ist auch so; sobald die Menschen sich über Gebühr erheben, müssen sie in Krieg mit Gott geraten. Denn er will allein groß sein und gebietet

darum allem Fleisch, stille zu schweigen. Wenn nun Gott an einem Könige, den das Glück aufblähte, den Hochmut so streng gestraft hat, was wir dann erst gewöhnlichen Menschen geschehen, die sich ohne Anlass lächerlich aufblasen. Übrigens ist der Verlauf der geschichtlichen Ereignisse zu beachten. Nachdem Herodes die Gemeinde grausam gequält hat, geht ihm alles glücklich vonstatten; er zwingt benachbarte Völker, die durch Hunger gebändigt sind, Verzeihung zu erbitten, gleich als belohnte ihn Gott noch für sein gottloses Rasen. Das ist keine geringe Anfechtung für die Gläubigen, welchen der Verdacht kommen musste, dass Gott sich um sie nicht kümmere. Auch musste sie die Furcht beschleichen, es möchte mit der Macht des Herodes seine tyrannische Grausamkeit wachsen. Aber Gott hegte einen ganz anderen Plan. Er führte den Unterdrücker seiner Gemeinde zur Höhe empor, um ihn desto tiefer zu stürzen. Daher war jenes schattenhafte Glück, in welchem er sich nur zu sehr gefiel, gleichsam eine Mästung für ihn auf den Schlachttag. Wenn wir heute blutgierige Feinde der Gemeinde mit ausgespannten Flügeln des Glücks zum Himmel streben sehen, so ist für uns doch kein Grund, den Mut zu verlieren. Vielmehr sollen wir an jenes Wort Salomos denken (Spr. 16, 18; 18, 12): „Wer zugrund gehen soll, der wird zuvor stolz, und Hochmut kommt vor dem Fall.“

Er stand in Feindschaft wider die von Tyrus usw. Das betreffende griechische Wort deutet nicht auf einen offenen Kampf, sondern auf einen feindlichen Zustand, in welchem Herodes mit heimlichen Künsten, gleich als mit Minen, jene Städte allmählich zu unterwerfen trachtete. Wie Demosthenes sagt, können ja freie Städte mit Monarchen nur selten in Eintracht leben. Zudem besaß Herodes einen hochfahrenden Geist, große Kühnheit und unersättliche Begierde. Ohne Zweifel waren Tyrus und Sidon als reiche, an Unterwürfigkeit nicht gewöhnte Städte ein Hemmnis, welches seinen maßlosen Ansprüchen im Wege stand. Auch die Erinnerung an ihren alten Ruhm konnte ihnen Mut machen. Und da gemeiniglich Reichtum ein hochfahrendes Wesen gebiert, dürfen wir uns nicht wundern, wenn jene beiden Städte hochfahrend wurden. Bezeichnet doch Jesaja (23, 8. 12) die eine als die Königin des Meeres, deren Kaufleute Fürsten und deren Krämer Satrapen seien. Und auch von Sidon bezeugt er, dass seine Reichtümer es stolz machten. Obgleich nun diese Städte nicht selten die schlimmsten Niederlagen erlitten hatten, brachte ihre günstige Lage sie doch in kurzem wieder zu

dem früheren Stand zurück. So kam es, dass sie sich von Agrippa als von einem verachteten Menschen dunkler Herkunft, der zudem aus Gefängnis und Banden kam, nicht gleichmütig alles gefallen ließen, zumal sein Regiment über seine Untertanen ohnmächtig war, er sich aber den Nachbarn beschwerlich und verdamulich machte.

Darum dass ihre Lande sich nähren mußten usw. Da dem Herodes ein offener Angriff auf Sidon und Tyrus nicht bequem war, verbot er die Einfuhr von Lebensmitteln zu ihnen aus seinem Königreich. So drückte er sie ohne jede Truppenmacht durch eine langsame Belagerung. Denn das Gebiet beider Städte war schmal und ihr Acker unfruchtbar, wobei doch eine starke Bevölkerung ernährt werden musste. Durch Hunger gebändigt, bitten sie fußfällig um Frieden, und zwar nicht ohne Entgelt und Bedingungen. Denn schwerlich werden sie den **Kämmerer Blastus** mit bloßen Worten überredet, sondern mit Geschenken gewonnen haben, dass er für den Frieden eintrat.

V. 21. **Aber auf einen bestimmten Tag** usw. Die Gewährung des Friedens an Sidon und Tyrus berichtet Lukas, weil dieselbe dem König die Gelegenheit zu einer feierlichen Rede gab, mit welcher er sie sich ohne Zweifel für die Zukunft verpflichten wollte. Dieselbe Geschichte berichtet Josephus im 19. Buch seiner *Altertümer* in wunderbarer Übereinstimmung der Umstände. Er erzählt, dass des Königs Gewand mit Gold durchwirkt war, so dass es den Glanz der darauf fallenden Sonnenstrahlen zurückwarf. Diese Gelegenheit ergriffen die Hofleute, den König als Gott zu begrüßen. Da sei ihm plötzlich eine Wunde geschlagen worden; man habe auch einen Uhu gesehen, der sich auf ein Seil über sein Haupt setzte und dadurch seinen bevorstehenden Untergang ankündigte. Herodes selbst habe die Strafe für seine gottesräuberische Frechheit verstanden und endlich unter schrecklichen Qualen gesprochen: „Seht, so muss ich, den ihr als einen Gott ausgerufen habt, mein Leben aufs jämmerlichste endigen!“ Von einem Frieden, der mit Tyrus und Sidon geschlossen ward, meldet Josephus freilich nichts, sondern nur von Spielen, die man zu Ehren des Kaisers veranstaltete. Solche konnten aber wohl, wie dies öfter der Fall war, bei Gelegenheit eines Friedensschlusses stattfinden.

V. 23. **Als bald schlug ihn der Engel des Herrn.** Wie zuvor ein Engel die Gnade Gottes bei der Befreiung des Petrus vermittelte, so vollzieht ein solcher auch jetzt Gottes Rache gegen Herodes. Zuweilen gebraucht Gott himmlische Engel, wenn er Strafen verhängen will; zuweilen stellt er aber auch Teufel als Henker an, durch deren Hand er seine Gerichte ausübt. Er macht dabei keinen Unterschied, ob es sich um Gläubige oder Verworfene handelt. Ein Saul wird durch den Satan gequält (1. Sam. 16, 14); dasselbe geschieht aber auch dem heiligen Hiob (Hiob 1, 11; 2, 7). Welcherlei Art die Krankheit des Herodes war, wage ich nicht bestimmt zu behaupten; der Ausdruck, dessen Lukas sich bedient, besagt, dass er von Würmern innerlich zerfressen ward. Soviel ist gewiss, dass stinkende Fäulnis ihn verzehrte, während er noch atmete, so dass er gleichsam ein lebendiger Leichnam war. So war er nicht bloß durch eine harte Folter gequält, sondern auch jedermanns Schmähungen und Spott ausgesetzt. Gott wollte eine Art der Strafe auswählen, die den Übermut des stolzen Mannes mit äußerster Schande überschüttete. Wäre Herodes durch irgendein großes und starkes Heer besiegt und in Armut gestoßen worden, so wäre Gottes Gericht nicht so spürbar geworden; die Strafe hätte einen freien und königlichen Zug getragen. Wenn aber seine Feinde Maden und Würmer sind und aus seinem Leibe scheußliche Fäulnis hervorbricht, die ihn zerfrisst und aufreißt, so widerfährt ihm eine Behandlung, deren er würdig ist und die er verdient hat. In dieser Weise wurde Pharao, der sich immer wieder in unbändigem Hochmut gegen Gott erhoben hatte, nicht königlich von irgendeinem Nachbarfürsten angegriffen, sondern Heuschrecken und Frösche kämpften als Gottes Krieger wider ihn. Denn je frecher ein Mensch sich erhebt, umso mehr hat er es verdient, dass Gott ihn schmachvoll in den tiefsten Abgrund hinab wirft.

Darum, dass er die Ehre nicht Gott gab. Nicht allein dies macht ihn des Gottesraubs schuldig, dass er sich einen Gott nennen ließ, sondern dass er vergaß, wer er war, und die Ehre Gottes an sich zog. Lesen wir nicht (Jes. 14, 13 f.), dass der König von Babel sich in ähnlicher Weise schmeichelte? Und ihm wirft der Prophet vor, dass er versucht habe, sich Gott gleichzumachen. Alle stolzen Menschen begehen also in gleicher Weise das Verbrechen des Gottesraubs, indem sie sich mehr anmaßen, als ihnen gebührt, und dadurch Gottes Ehre verdunkeln; so unternehmen sie wie die Giganten, soviel an ihnen ist, Gott von seinem Thron zu stoßen. Rauben sie auch nicht

geradezu Gottes Namen, indem sie sich ausdrücklich Götter nennen, so reißen sie doch an sich, was Gott gehört, ziehen ihn auf ihre Stufe herab und wollen selbst als Götter gelten. Den Ursprung dieses Übels bezeichnet der Prophet mit einem Wort, indem er den Nebukadnezar sagen lässt: „Ich will meinen Stuhl erhöhen und über die hohen Wolken fahren.“ Darum ist das einzige Heilmittel, dass jeder sich auf der Stufe halte, auf die er gestellt ward: wer niedrig und gering ist, suche nicht die Höhe; aber auch die erhabensten Könige, und wer sonst über andere hervorragte, sollen bedenken, dass sie sterbliche Menschen sind, und sollen in Bescheidenheit ihre Höhe unter Gott stellen. Übrigens wollen wir bemerken, dass es nicht hinreicht, dem Herrn, der sein Eigentum ganz in Anspruch nimmt, nur zur Hälfte die Ehre zu geben. Indem die Schrift uns jegliches Lob der Weisheit, Tugend und Gerechtigkeit abspricht, kann niemand auch nur das geringste Stück von Herrlichkeit sich anmaßen, ohne Gott frevelhaft zu berauben. Das aber kann nur zum eigenen Verderben des Menschen geschehen.

V. 24. Das Wort Gottes aber wuchs. Nach der Beseitigung des Tyrannen war die Gemeinde plötzlich gleichsam aus dem Rachen des Wolfs gerissen. Sind also die Gläubigen auch geachtet wie Schlachtschafe (Ps. 44, 23; Röm. 8, 36), so wird die Gemeinde doch immer ihre Feinde überleben. Und Gottes Wort wird immer von neuem empor tauchen, obgleich es durch die gottlose Tyrannei der Menschen immer wieder unterdrückt schien. Lukas wollte nämlich nicht einfach berichten, was nach dem Tode des Herodes geschah, sondern auch durch dies Beispiel uns Mut machen und die Gewissheit erwecken, dass Gott zu allen Zeiten tun werde, was er damals tat: der Lauf des Evangeliums wird durch alle Hindernisse der Feinde endlich hindurchbrechen; und je mehr man die Gemeinde mindert, desto mehr wird sie unter dem himmlischen Segen wachsen.

V. 25. Barnabas aber und Saulus usw. Diese Erinnerung bezieht sich auf die Darreichung des Almosens, von welcher Lukas früher (11, 30) berichtete. Indem er jetzt die Bemerkung von ihrer Rückkehr nach Antiochien beifügt, bahnt er sich den Übergang zu einer neuen Erzählung. Weiter merkt er an, dass Barnabas und Paulus jenen **Johannes Markus** als Begleiter annahmen, dessen Mutter soeben ehrenvoll erwähnt ward, und der, wie wir sehen werden (15, 37 ff.), später zu einem schweren und schädlichen Zwiespalt unter ihnen den Anlass bot.

Kapitel 13.

1 Es waren aber zu Antiochien in der Gemeinde Propheten und Lehrer, nämlich Barnabas und Simon, genannt Niger, und Lucius von Kyrene und Manahen, der mit Herodes dem Vierfürsten erzogen war, und Saulus. **2** Da sie aber dem Herrn dienten und fasteten, sprach der heilige Geist: Sondert mir aus Barnabas und Saulus zu dem Werk, dazu ich sie berufen habe. **3** Da fasteten sie und beteten und legten die Hände auf sie und ließen sie gehen.

Die nun folgende Geschichte von der Verordnung des Paulus zum Lehrer der Heiden ist nicht bloß erwähnenswert, sondern auch überaus nützlich zu wissen; denn seine Berufung war gleichsam der Schlüssel, mit welchem uns Gott das Himmelreich öffnete. Wir wissen, dass der Bund des ewigen Lebens allein mit den Juden geschlossen war. Also hätte es uns nichts genützt, dass Christus der Welt das Heil brachte, wäre nicht die Trennung aufgehoben und uns der Eintritt in die Gemeinde eröffnet worden. Gewiss hatten schon die Apostel den Auftrag, das Evangelium über den ganzen Erdkreis zu verbreiten; aber sie hatten sich bis dahin noch in den Grenzen von Judäa gehalten. Die Sendung des Petrus zu Kornelius erschien als etwas ganz Un-erhörtes und Wunderbares; zudem konnte man an einen außerordentlichen Vorzug denken, der nur wenigen Menschen gewährt ward. Indem aber Gott jetzt mit erklärter Absicht den Paulus und Barnabas für die Heiden bestimmt, stellt er diese den Juden gleich, und das Evangelium wird ein unterschiedslos gemeinsamer Besitz. So hat die Berufung des Paulus für uns die gewaltige Bedeutung, als riefte Gott öffentlich vom Himmel her, dass das einst dem Abraham und seinem Samen verheißene Heil heute genau so auch uns angehe, als stammten wir von Abraham ab. Darum weist Paulus so oft und nachdrücklich auf seine Berufung hin; er will die Heiden unbedingt vergewissern, dass die Lehre des Evangeliums nicht durch Zufall oder menschlichen Vorwitz, sondern erstlich nach Gottes wunderbarem Rat, sodann durch seinen offenkundigen Befehl zu ihnen gekommen sei, indem er den Menschen jetzt bezeugte, was er bei sich beschlossen hatte (Gal. 1, 15; 2, 8).

Es waren in der Gemeinde usw. Wodurch **Propheten und Lehrer** sich gemeinhin unterscheiden, wird zu Eph. 1, 11 und 1. Kor. 12, 28 auseinander-

gesetzt. An unserer Stelle wird kaum ein Unterschied sein, und Lukas will nur zum Ausdruck bringen, dass in jener Gemeinde mehrere Leute mit einer besonderen Gnadengabe des Geistes ausgerüstet und dadurch zum Lehren befähigt waren. Wir haben dabei zu beachten, was diese Angabe eigentlich bezweckt: Paulus und Barnabas waren Diener der Gemeinde zu Antiochien, aus welcher heraus Gott sie nun anderswohin ruft. Lukas tritt nun der Annahme entgegen, dass Gott jene Gemeinde von rechtschaffenen und brauchbaren Lehrern entblößt habe, um mit ihrer Schädigung für andere zu sorgen. Er teilt mit, dass die Gemeinde eine Fülle von Lehrern besaß, so dass sie dem Bedürfnis anderer zu Hilfe kommen konnte und selbst doch noch genügend gedeckt war. Man sieht daraus, wie freigebig Gottes Gnade über jene Gemeinde sich ergossen hatte, so dass man ihre Bächlein noch anderswohin ableiten konnte. So hat Gott auch zu unserer Zeit manche Gemeinden vor anderen reich gemacht, dass sie Pflanzstätten für die Ausbreitung des Evangeliums wurden.

Manahen, der mit Herodes erzogen war, muss eben darum aus einer vornehmen Familie stammen. Lukas erwähnt dies zum Ruhme seiner Frömmigkeit, denn dieser Mann hat den Glanz der Welt verachtet und sich der niedrigen und unangesehenen Herde Christi angeschlossen. Wenn wir bedenken, in welcher Lage die Gemeinde damals war, dann wird uns einleuchten, dass jemand, der zum Evangelium sich bekannte, sich öffentlicher Schmach aussetzte. Durch dies Beispiel will uns also der Herr zur Verachtung der Welt anleiten; wir sollen lernen, in tapferem und hohem Mut die Welt mit Füßen zu treten, wenn wir auf andere Weise nicht wahre Christen sein können; ja, wir sollen, was dem Fleisch kostbar ist, in solchem Falle als schädliche Hinderung wegwerfen.

V. 2. **Da sie aber dem Herrn dienten** usw. Buchstäblich ließe sich übersetzen: da sie dem Herrn feierlichen Gottesdienst taten. Da der Ausdruck zuweilen vom Opfer gebraucht wird, finden die Papisten hier gern einen Beweis dafür, dass schon die Apostel das Messopfer darbrachten. Aber das ist lächerlich; das Opfer der christlichen Gemeinde bestand vielmehr darin, dass ein jeder sich und das Seine dem Herrn aufopferte, dass aber die öffentlichen Diener mit dem geistlichen Schwert des Evangeliums die Seelen als Opfer schlachteten, wie Paulus einmal sagt (Röm. 15, 16). Außerdem sind die Gebete aller Frommen jene geistlichen Opfer der Lippen, die in

rechter Weise den Herrn gnädig stimmen, wenn man sie ihm auf seinem heiligen Altar, d. h. in Christi Namen, darbringt (vgl. Ebr. 13, 15; Hos. 14, 3). Wenn also Lukas berichtet, dass die Propheten und Lehrer dem Herrn dienten, als die Zusprache des heiligen Geistes erfolgte, so ist darunter nichts anderes zu verstehen als ein öffentlicher, feierlicher Gottesdienst. Es wird hinzugefügt, dass sie **fasteten**. Wir sollen wissen, dass ihre Herzen sich von allem Ballast befreiten, so dass nichts sie hinderte, der Weissagung volle Aufmerksamkeit zu schenken.

Sondert mir aus usw. Gott will, dass durch die Stimme der Gemeinde Paulus und Barnabas eben dafür abgeordnet werden, wozu er selbst sie bestimmte. Daraus schließen wir, dass es bei einer Pastorenwahl nur dann richtig zugeht, wenn Gott dabei den entscheidenden Einfluss hat. Nur solche Leute dürfen also zum Lehramt berufen werden, welche Gott sich schon zuvor irgendwie erwählt hat. Dabei ist es nicht nötig, dass uns der Geist durch einen Ruf aus dem Himmel die göttliche Berufung des Betreffenden bestätige. Vielmehr nehmen wir solche Leute, die Gott mit den nötigen Gaben ausgerüstet, also durch seine Hand gebildet und geeignet gemacht hat, nicht anders an, als hätte seine Hand sie uns übergeben. Indessen scheint die Aussage des Lukas, dass Paulus durch die Stimmen der Gemeinde verordnet ward, mit dessen eigenen Worten nicht zu stimmen; leugnet doch Paulus durchaus, dass er von Menschen oder durch Menschen gesandt sei (Gal. 1, 1). Aber die Abordnung durch die Gemeinde wird ja nicht darum anbefohlen, damit des Paulus Berufung vom Urteil der Menschen abhängig werde. Vielmehr gibt Gott seinen bisher nur wenigen Menschen bekannten Rat durch eine öffentliche Erklärung bekannt und will ihn durch feierliche Unterschrift der Gemeinde besiegelt wissen. Übrigens werden Paulus und Barnabas nicht erst jetzt unter die Lehrer eingereiht, sondern es wird ihnen das außerordentliche Amt aufgetragen, dass sie mit der Ausbreitung der Gnade Gottes zu den Heiden insgesamt beginnen sollen. Dies wollen die Worte besagen: Sondern sie mir aus zu dem Werk, dazu ich sie berufen habe. Es handelt sich ohne Zweifel um ein neues und bisher ungebrauchliches Amt. Doch wie kann hier **Barnabas** als Genosse neben Paulus erscheinen, von dem wir niemals lesen, dass er das Lehramt ausgeübt habe? Er wird doch ohne Zweifel treulich getan haben, was Gott ihm anvertraute, und nicht als stummer Zuschauer dagestanden sein. Nur hat Lukas, der ja

auch von den Predigten des Paulus die allerwenigsten erwähnt, von seinen Predigten nicht ausdrücklich berichtet.

Sprach der heilige Geist usw. Hier haben wir ein deutliches Zeichen für die göttliche Wesenheit des Geistes, gegen welches keine Ausflucht aufkommen kann. Ist es doch Gottes allereigenstes Werk, durch seine Macht und seinen Befehl als einziger Herr die Gemeinde zu leiten. Und nun nimmt dieses Recht der Geist für sich in Anspruch, indem er befiehlt, dass man den Paulus und Barnabas aussondere, und bezeugt, dass sie durch seinen Wink berufen wurden. So werden wir auch später (20, 28) in einer Predigt des Paulus hören, dass die Bischöfe, welche die Gemeinde leiten sollen, vom heiligen Geist gesetzt seien; und doch darf nach dem Zeugnis desselben Paulus nur der als rechtmäßiger Hirt der Gemeinde gelten, den Gott berufen hat; und eben mit dem Kennzeichen stempelt Gott die falschen Propheten, dass er sie nicht gesandt habe. Also ziehen wir den Schluss, dass der heilige Geist wahrhaftiger Gott ist, da ja sein Ansehen hinreicht, Pastoren zu erwählen, und er die oberste Bestimmung bei ihrer Einsetzung hat. Das gleiche wird auch durch die Worte des Jesaja (48, 16) bekräftigt: „Und nun sendet mich der Herr und sein Geist.“ Außerdem ist diesen Worten zu entnehmen, dass der Geist eine selbständige Person in Gott ist.

V. 3. Da fasteten sie und beteten usw. Im Gehorsam gegen die göttliche Weisung entlässt man den Paulus und Barnabas nicht einfach, sondern setzt sie auch mit feierlicher Handlung zu Heidenaposteln ein. Mit einem öffentlich angesagten Fasten, wie es bei schwierigen und wichtigen Dingen Sitte war, stimmt man sich und andere zu ernstem Gebetseifer. Wird doch in der Schrift oft das Fasten als Hilfsmittel zum Gebet gefügt. Das Gebet zielt jetzt darauf, dass Gott die Männer, die er selbst sich bereits erwählt hatte, mit dem Geist der Klugheit und Tapferkeit rüste, dass er sie mit seiner Kraft gegen alle Anläufe des Satans und der Welt unbesieglich mache, dass er ihrer Arbeit Segen und Frucht schaffe, und der neuen Ausbreitung des Evangeliums die Tür auf tue. Die Handauflegung, die Lukas als drittes Stück verzeichnet (vgl. auch 6, 6), ist eine Form der Weihe; diese aus dem Alten Testament stammenden Gebräuche behielten die Apostel ebenso bei wie die Kniebeugung und ähnliche zur Frömmigkeit nützliche Formen. Alles in allem hatte die Handauflegung lediglich den Zweck, dass die Gemeinde den Paulus und Barnabas dem Herrn darstellte und durch ihre Zustimmung öf-

fentlich bezeugte, dass ihr Amt ihnen von Gott übertragen ward. Denn die Berufung war recht eigentlich Gottes Sache allein; die äußere Einsetzung im Gehorsam gegen den göttlichen Fingerzeig war Sache der Gemeinde.

4 Diese nun, wie sie ausgesandt waren vom heiligen Geist, kamen sie gen Seleucia, und von dannen schifften sie gen Cypern. 5 Und da sie in die Stadt Salamis kamen, verkündigten sie das Wort Gottes in der Juden Schulen; sie hatten aber auch Johannes zum Diener. 6 Und da sie die Insel durchzogen bis zu der Stadt Paphos, fanden sie einen Zauberer und falschen Propheten, einen Juden, der hieß Bar-Jesus; 7 der war bei Sergius Paulus, dem Landvogt, einem verständigen Mann. Derselbige rief zu sich Barnabas und Saulus und begehrte, das Wort Gottes zu hören. 8 Da widerstand ihnen der Zauberer Elymas (denn also wird sein Name gedeutet) und trachtete, dass er den Landvogt vom Glauben wendete. 9 Saulus aber, der auch Paulus heißet, voll heiliges Geistes, sah ihn an 10 und sprach: O du Kind des Teufels, voll aller List und aller Schalkheit und Feind aller Gerechtigkeit, du hörst nicht auf, die rechten Wege des Herrn zu verkehren; 11 und nun siehe, die Hand des Herrn kommt über dich und sollst blind sein und die Sonne eine Zeitlang nicht sehen. Und von Stund an fiel auf ihn Dunkelheit und Finsternis, und ging umher und suchte Handleiter. 12 Als der Landvogt die Geschichte sah, glaubte er und verwunderte sich der Lehre des Herrn.

V. 4. **Wie sie ausgesandt waren vom heiligen Geist.** Hier wird an die Erwählung durch die Gemeinde nicht wieder erinnert, weil die Berufung vollkommen göttlichen Ursprungs war; die Gemeinde nahm einfach die Leute an, die Gottes Hand ihr bot. Es wird nun berichtet, dass sie zuerst nach **Seleucia** kamen, einer bedeutenden Stadt Syriens, von wo man in kurzer Zeit nach **Cypern** überfahren konnte.

V. 5. Dort übten sie zuerst das Lehramt in der bekannten Stadt **Salamis**. Doch scheinen sie einen verkehrten Anfang zu machen; denn sie verkündigten den **Juden** Gottes Wort, obwohl sie doch insbesondere zu den Heiden gesandt waren. Indessen waren sie diesen nicht in einer solchen Weise verpflichtet, dass sie die Juden hätten zurücksetzen und immer sofort zu den Heiden gehen müssen. Ganz im Gegenteil werden wir am Schluss des Kapitels sehen (V. 46), dass der Anfang bei den Juden gemacht werden musste.

Nebenher merkt Lukas an, dass die Missionare in ihrer Predigt des Evangeliums von **Johannes** unterstützt wurden; von diesem frommen Eifer hebt sich dann später dessen unentschuldbarer Rücktritt von dem heiligen Beruf ab.

V. 6. **Da sie die Insel durchzogen** usw. Dies taten sie gewiss nicht ohne Frucht. Lukas würde es sicherlich nicht verschwiegen haben, wenn sie allgemeine Zurückweisung erfahren hätten. Er begnügt sich aber mit dem Hinweis, dass sie auch auf dem Wege zu lehren nicht aufhören, wendet sich dann aber schnell zu der folgenden denkwürdigen Geschichte. Da Salamis auf dem östlichen Ufer Syrien gegenüber lag, konnten Paulus und Barnabas auf das entgegengesetzte Ende, nach **Paphos**, nur gelangen, indem sie mitten über die Insel zogen. Diese Stadt lag am Meere gegen Südwesten. Sie war der Hauptsitz der Venusverehrung, der überhaupt die ganze Insel geweiht war. Umso wunderbarer ist Gottes Güte, welche das Licht des Evangeliums in solch schmutzige und schändliche Höhle dringen lassen wollte. Man kann sich denken, auf welcher Höhe Sittenreinheit, Schamhaftigkeit, Ehrbarkeit und Zucht in jener Stadt standen, wo die Religion den Einwohnern die höchste Freiheit zu einem schändlichen und verbrecherischen Leben gewährte.

Fanden sie einen falschen Propheten usw. Da die Religion bei den Juden völlig verderbt ward, ist es nicht zu verwundern, dass sie zu allerlei unfrommem Aberglauben herabsanken. Zu verwundern ist aber, wie **Elymas** (V. 8) mit seinen Gaukeleien einen würdigen und **verständigen Mann** fangen konnte. Indem Lukas den **Sergius** als einen solchen bezeichnet, gibt er jedenfalls zu verstehen, dass derselbe nicht aus Torheit und Leichtsinn den Betrügereien des Zauberers erlag. Wir sehen hier aber wie in einem klaren Spiegel, wie flüchtig und nichtig die Klugheit des Fleisches ist, nicht imstande, sich vor so groben Fallstricken des Satans zu hüten. Hat doch der hässlichste und wunderbarste Aberglaube unter den scharfsinnigsten Heidenvölkern, welche die höchste Geisteskultur hervorgebracht hatten, geherrscht. Urteil und Weisheit kommt also allein von Gottes Geist. Übrigens ist es auch möglich, dass Sergius Paulus schon des alten heidnischen Aberglaubens überdrüssig geworden war und sich einer reineren Gottesverehrung entgegenstreckte, als er jenem Zauberer in die Hände fiel. Dann wäre es ein wunderbares Gericht Gottes gewesen, wenn er es zuließ, dass ein von

frommem Eifer beseelter Mann sich in die verderblichen Schlingen Satans begab. So übt aber zuweilen Gott seine Auserwählten und führt sie durch mancherlei Irrungen, bevor sie auf den rechten Weg geleitet werden.

V. 7. Dass aber Sergius Paulus, indem er etwas Besseres suchte, als er von Jugend auf gelernt hatte, unglücklicherweise zu mancherlei Aberglauben gezogen ward, - diese Vermutung drängt sich mir darum auf, weil er Paulus und Barnabas aus freien Stücken als Lehrer zu sich rief. Er hatte also eine gewisse Ehrfurcht vor dem wahren, aber noch unbekanntem Gott gewonnen; und da er überzeugt war, dass der Gott, den man im jüdischen Lande verehrte, der wahre sei, so wünschte er aus dessen Wort eine reine und gewisse Regel der Frömmigkeit zu empfangen; nachdem er von den Träumen des falschen Propheten gekostet, bleibt er in der Schwebe. Ohne Zweifel reizte nun Gott seinen Geist, sich bei diesen Eitelkeiten nicht völlig zu beruhigen, obwohl er es zuließ, dass der gottlose Mensch ihn eine Weile täuschte.

V. 8. **Und trachtete, dass er den Landvogt vom Glauben wendete.** Es ist nicht zu verwundern, dass der Betrüger das Licht zu verscheuchen versucht, welches seine Finsternis zu zerstreuen drohte. Mit solchen Hindernissen haben auch wir zu ringen. Sind auch nicht immer und überall Zauberer vorhanden, die uns zu schaffern machen, so bringt der Satan doch viele Zerstreuungen herbei, die unsere Sinne gefangen nehmen und Christus fernhalten, welche aufzunehmen das Fleisch nur zu bereit ist. Die Lockungen der Welt und die sündhaften Neigungen unseres Fleisches sind lauter Zauberge-sänge, mit welchen der Satan unaufhörlich den Glauben angreift.

V. 9. **Saulus aber, der auch Paulus heißt** usw. Jetzt zeigt Lukas, wie Gott den Knoten abhieb, welcher den Prokonsul fesselte. Da er dem Zauberer sich allzu sehr ergeben hatte, konnte er nicht wie ein freier und ungebundener Mann die wahre Lehre annehmen; denn der Teufel hält die Seelen, die er verstrickt hat, in unglaublicher Weise fest, so dass sie die offenkundigste Wahrheit nicht sehen. Nachdem aber der Zauberer niedergeschlagen, gewinnt Paulus leicht Eingang beim Landpfleger.

V. 10. **O du Kind des Teufels** usw. Darunter ist ein hoffnungslos verlorener Mensch zu verstehen, wie es ein jeder ist, der mit Bosheit und Absicht die Gerechtigkeit und Wahrheit bekämpft. Darum nennt Paulus den Zauberer auch einen **Feind aller Gerechtigkeit**. Es war nicht willkürlich, dass er in

solch glühendem Eifer redete; bei mäßigerem und sanfterem Verfahren hätte er auf keinen Erfolg hoffen dürfen. Gewiss sollen wir immer mit Belehrung anfangen: Leute, die man noch nicht für ganz verstockt halten muss, sollen erst erinnert, ermahnt und angetrieben werden. Sicherlich hat Paulus auch nicht bei der ersten Begegnung so heftig gegen den Zauberer gedonnert. Als er aber sieht, dass er böswillig gegen die Lehre der Frömmigkeit kämpft, behandelt er ihn als ein Eigentum Satans. So muss man mit verzweifelten Feinden des Evangeliums umgehen, bei denen sich offene Auflehnung und frevelhafte Verachtung Gottes zeigen, namentlich wenn sie anderen den Weg verschließen. Damit nun aber niemand glaube, der Zorn des Paulus habe das rechte Maß überschritten, sagt Lukas ausdrücklich, dass er **voll heiliges Geistes** so redete. Im Übrigen zeigt die Angabe der beiden Namen schon vor der Bekehrung des Prokonsuls, dass es ein Irrtum ist, Paulus habe diesen Namen von Sergius Paulus gleichsam als ein Zeichen des Triumphs angenommen. Er trug vielmehr von vornherein einen jüdischen und einen römischen Namen, wie denn Juden, die römische Bürger waren, sich einen solchen beizulegen pflegten.

Du hörst nicht auf, zu verkehren usw. Als **Wege des Herrn** werden alle die Mittel und Weisen bezeichnet, durch welche Gott uns zu sich leitet. Und es wird bezeugt, dass dieselben glatt und „recht“ sind. Den Zauberer aber trifft die Anklage, dass er sie mit seinen Drohungen und Wendungen verkehrt, verdreht und verschlungen mache. Gott zeigt uns in seinem Wort einen schlichten und dornenfreien Weg. Der Satan aber schafft es durch seinen Betrug, dass wir nicht auf leichtem Wege zum Herrn gelangen. Man soll darum auch die Knechte Christi, die etwa mit heftigem Angriff gegen die erklärten Feinde der Wahrheit losfahren, welche mit ihren Dornen den Weg verzäunen oder ihn sonst ungangbar machen, nicht tadeln. Damit würden wir den heiligen Geist selbst der Maßlosigkeit bezichtigen. Freilich sollen fromme Lehrer sich auch vor fleischlichem Eifer hüten, solange noch Mäßigung am Platze ist. Auch sollen sie nicht unpassenden Schmähungen die Zügel schießen lassen, wobei sie doch unwürdige Dinge mit entsprechend gewichtigen Worten bezeichnen müssen. Solch heiliger Eifer und solche heftige Geisteskraft fanden sich bei den Propheten. Weiche und empfindliche Menschen, welche dieselben für gar zu stürmisch halten, beden-

ken nicht, wie teuer und wert dem Herrn seine Wahrheit ist, noch verstehen sie, was es heißt (Ps. 69, 10): „Der Eifer um dein Haus verzehrt mich.“

V. 11. Die Hand des Herrn kommt über dich. Gottes Hand legt die Strafe auf. Mit diesem Ausdruck gibt Paulus zu verstehen, dass Gott der Urheber der Rache ist, er selbst nur der Diener. Es scheint hier von jener Begabung die Rede zu sein, die Paulus 1. Kor. 12, 28 die Gabe der „Machtthaten“ oder des Wundertuns nennt. Denn wie die Gläubigen Geisteskraft zu wunderbarer Hilfe besaßen, so hatten sie auch eine Geißel in der Hand, Aufrührer und Widerspenstige zu bändigen. Eine derartige Rache Gottes hat Petrus an Ananias und Saphira vollzogen. Weil aber die Wunder in der Regel der Art Christi entsprechen mussten, der ganz und gar menschenfreundlich, sanftmütig, guttätig und barmherzig ist, wollte er Zeichen einer anderen Macht nur selten durch die Apostel geschehen lassen. In unserem Falle ist die Art der Strafe durchaus entsprechend; der Zauberer, der die Sonne zu verdunkeln und anderen die Wohltat des Lichts zu entreißen strebte, wird selbst mit Recht in schreckliche Finsternis versenkt. Da nun heute viele von den Papisten ihn an Gottlosigkeit noch übertreffen, so könnte man sich wundern, warum ihnen ihr frecher und prahlerischer Übermut ungestraft hingehet. Wir wissen aber, dass die Wunder der ersten Zeit gewirkt wurden, damit sie bleibende Geltung hätten und uns vor Augen ständen, so dass sie auch solche Gerichte Gottes, die nicht so offenkundig sind, uns jetzt in das rechte Licht rücken. Im Übrigen ist es nicht unsere Sache, dem Herrn die Weise vorzuschreiben, wie er seine Feinde strafen soll. Sergius Paulus, der vor seinem Eintritt in das Mannesalter nichts von wahrer Religion wusste, dem seine Erziehung in mancherlei Aberglauben schwere Glaubenshindernisse bereiten musste, und der zuletzt noch den ihn vom Glauben zurückhaltenden Trügereien des Zauberers in die Hände gefallen war, bedurfte einer besonders eindrucklichen Hilfe. So kam es, dass Gott gleichsam seine Hand spürbar vom Himmel her ausreckte.

V. 12. Als der Landvogt die Geschichte sah usw. Jetzt wurden die Stricke zerrissen, mit welchen Elymas ihn gebunden hielt. Das Wunder leitete ihn zum Glauben an, weil ja ein ehrfürchtiges Aufmerken auf die Lehre der Anfang und die Vorbereitung des Glaubens ist. Da der Landvogt ein deutliches Zeichen göttlichen Kraftwirkens mit Augen sah, so musste er erkennen, dass Paulus von Gott gesandt war; so fing er an, seine Lehre, deren Glaub-

würdigkeit ihm bis dahin zweifelhaft war, zu verehren. Wenn nun der Herr den Glauben an sein Evangelium, den man mit vielen und starken Mitteln allerseits zu erschüttern sucht, in vieler Herzen wunderbar und kräftig erhält und es in unglaublicher Weise schafft, dass der Lauf des Glaubens durch tausend Hindernisse hindurch bricht, so wollen wir mit diesem Gnadenwirken uns zufrieden geben und nicht murren noch mit Gott streiten, als wäre unsere Lage schlechter, wenn er nicht täglich neue Wunder nach unserem Begehren geschehen lässt.

13 Da aber Paulus, und die um ihn waren, von Paphos schifften, kamen sie gen Perge im Lande Pamphylien. Johannes aber wich von ihnen und zog wieder gen Jerusalem. 14 Sie aber zogen weiter von Perge und kamen gen Antiochien im Lande Pisidien und gingen in die Schule am Sabbattage und setzten sich. 15 Nach der Lektion aber des Gesetzes und der Propheten sandten die Obersten der Schule zu ihnen und ließen ihnen sagen: Lieben Brüder, ist bei euch ein Wort der Erinnerung an das Volk, so saget an.

V. 13. Hier wird von der zweiten Missionsstation des Paulus berichtet. Von Paphos begab er sich nach **Antiochien im Lande Pisidien**, wo er eine denkwürdige Predigt hielt, die Lukas zugleich mit dem Erfolg derselben mitteilen wird. Zuvor erwähnt er noch kurz den Weggang des **Johannes**, der nachher Anlass zu einem traurigen Zwiespalt bot. Dieser Seitenblick auf des Johannes Weichmütigkeit bedeutet ein Lob für die anderen, die in standhafter Unermüdlichkeit dem Paulus folgten.

V. 14. **Und gingen in die Schule am Sabbattage.** Man pflegte am Sabbat in den Synagogen zusammenzukommen, damit bei der Ruhe von der Arbeit nicht unnütze Trägheit aufkäme. Freilich hatte die Einrichtung des Sabbats noch ein anderes Ziel: er sollte ein Abbild der geistlichen Ruhe sein, in welcher die Gläubigen, dem Fleisch und der Welt abgestorben, dem eigenen Willen absagen und von ihren eigenen Werken ruhen. Die Wahrheit davon erscheint für uns in Christus, wenn wir mit ihm begraben werden und den alten Menschen ausziehen. Darum ist das alte Schattenbild vergangen. Indessen sorgte Gott zugleich auch für die äußere Ordnung: die Juden sollten, frei von allen anderen Sorgen und Geschäften, heilige Zusammenkünfte halten können. Die Ruhe von irdischer Arbeit gewährte Raum für ihre

himmlischen Übungen. So sollen auch wir heute die Feiertage benutzen; eben darum ziemt es sich, alles andere zu unterlassen, damit wir desto ungehinderter für Gott freistehen.

V. 15. Nach der Lektion aber des Gesetzes usw. Obwohl man ohne Zweifel auch das Gebet nicht unterließ oder vernachlässigte, geschieht desselben doch keine Erwähnung. Da aber Lukas von der Predigt berichten will, die Paulus dort hielt, ist nicht zu verwundern, wenn er nur das anrührt, was auf die Ordnung der Lehre zielt. Die Stelle ist wichtig und lässt ersehen, wie man damals bei den Juden die Lehre handhabte, Gesetz und Propheten standen an erster Stelle, weil der Gemeinde nichts vorgesetzt werden darf, was nicht aus dieser Quelle geschöpft ward. Daraus lässt sich auch schließen, dass der Gebrauch der Schrift nicht auf wenige Leute beschränkt war, sondern allen ohne Unterschied zustand. Weiter ist zu ersehen, dass die Männer, welche die Gabe der Lehre und Ermahnung besaßen, nur die zweite Linie behaupteten, eben als Ausleger der Schrift, die man gelesen hatte. Doch zeigt Lukas endlich, dass nicht jedermann das Reden erlaubt war, damit nicht aus der Freiheit Verwirrung werde, sondern dass das Amt der Ermahnung bestimmten Männern zustand, die man Synagogenvorsteher oder Lehrer nannte. Darum beginnen Paulus und Barnabas nicht eigenmächtig zu reden, wodurch sie die gewohnte Ordnung in überstürzter Weise gestört hätten, sondern sie warten bescheiden, bis ihnen die Gelegenheit zur Rede gegeben wird, und zwar durch die Erlaubnis derjenigen, welche nach öffentlicher Anerkenntnis die Gewalt in Händen hatten. Wir wissen, in welchem verderbtem Zustande sich damals jenes Volk befand, und Lukas wird am Ende des Kapitels zeigen, wie die Antiochener sich mehr als stolz und widerspenstig zeigten, indem sie Christi Gnade verschmähten; dies Gute aber war bei ihnen übrig geblieben, dass sie ihre Versammlung in geziemender Ordnung und Ehrbarkeit abhielten.

Ist bei euch ein Wort der Erinnerung. Diese Redeweise deutet an, dass alle Begabung, welche Menschen zur Erbauung der Gemeinde besitzen, als göttliche Gnade bei ihnen niedergelegt ward. Übrigens schließt die „Erinnerung“ oder Ermahnung die Belehrung nicht aus. Es scheint aber dieser Ausdruck geläufig gewesen zu sein, weil es recht eigentlich die Pflicht eines Lehrers ist, nicht aus seinem Sinn etwas Neues hervorzubringen, sondern die Schrift, in welcher die ganze Weisheit der Frommen begriffen ist, für

das gegenwärtige Bedürfnis des Volks zurechtzulegen. So lehren sie eigentlich nicht, sondern passen die anderswoher entnommene Lehre der Erbauung der Gemeinde an. Und eben hierfür scheint mir der Ausdruck „Erinnerung“ besonders geeignet.

16 Da stand Paulus auf und winkte mit der Hand und sprach: Ihr Männer von Israel und die ihr Gott fürchtet, höret zu! 17 Der Gott dieses Volks hat erwählt unsre Väter und erhöhet das Volk, da sie Fremdlinge waren im Lande Ägypten, und mit einem hohen Arm führte er sie aus demselbigen; 18 und bei vierzig Jahre lang duldet er ihre Weise in der Wüste. 19 Und vertilgte sieben Völker in dem Lande Kanaan und teilte unter sie nach dem Los deren Lande. 20 Darnach gab er ihnen Richter bei vierhundertundfünfzig Jahre lang bis auf den Propheten Samuel. 21 Und von da an baten sie um einen König; und Gott gab ihnen Saul, den Sohn des Kis, einen Mann aus dem Geschlechte Benjamin, vierzig Jahre lang. 22 Und da er denselbigen wegtat, richtete er auf über sie David zum Könige, von welchem er zeugete: „Ich habe gefunden David, den Sohn Jesses, einen Mann nach meinem Herzen, der soll tun allen meinen Willen.“ 23 Aus dieses Samen hat Gott, wie er verheißten hat, kommen lassen Jesum, dem Volk Israel zum Heiland.

V. 16. Es empfiehlt sich, zuerst einen Gesamttriss der Predigt zu geben, damit uns die Worte des Paulus nicht als zufällig anmuten. Er scheint zwar die Sache vom Anfang an zu erzählen, sagt indessen nichts, was nicht mit dem gegenwärtigen Zweck trefflich zusammenstimmt. Seine Absicht ist, Juden zum Glauben an Christus zu führen. Um dies zu erreichen, muss er ihnen zeigen, wie sie allein dadurch vor anderen Völkern einen Vorzug haben, dass ihnen der Erlöser verheißten ward, dessen Herrschaft das vollkommenste und einzige Glück bringen soll. So hebt Paulus damit an, dass sie einst erwählt wurden, Gottes Eigentumsvolk zu sein, dass sie trotz aller ihrer Unwürdigkeit in ununterbrochener Zeitfolge mit vielen Wohltaten überschüttet wurden, und dass dies alles eben von der Verheißung des Messias abhing und dem Ziel entgegenstrebte, dass Gott sie durch die Hand des Messias regieren wollte. So haben sie nichts, dessen sie sich rühmen können, wenn sie nicht unter ihr Haupt sich sammeln lassen; und wenn sie dasselbe nicht annehmen, da es ihnen angeboten wird, muss der Bund des Lebens, den Gott mit ihren Vätern geschlossen hatte, ungültig werden und ihre

Kindschaft nicht mehr sein. Damit beschäftigt sich nun der erste Teil der Predigt, wie er das Hauptstück des Gesetzes und das Fundament des göttlichen Bundes sei, dass sie Christus zum Führer und Leiter haben, der bei ihnen alles in rechten Stand bringen soll, - und dass ohne ihn die Religion keinen Bestand haben kann und sie selbst die elendesten Leute sein werden. Dann geht Paulus zum zweiten Hauptgedanken über, dass der Jesus, den er predigt, wahrhaftig der Christus sei, durch welchen dem Volk das Heil erschlossen wird. Auch erläutert er die Weise, wie durch ihn die Erlösung beschafft ward. Außerdem handelt er von Christi Kraft und Amt, um den Juden zu zeigen, welche Güter sie von ihm erwarten dürfen. Der Schluss droht ein schreckliches Gericht für den Fall an, dass sie den Urheber des Heils, der aus freien Stücken sich anbietet, verschmähen sollten, zu dessen sehnsüchtiger Erwartung sie doch Gesetz und Propheten aufriefen. Nach dieser Angabe des Hauptinhalts will ich das einzelne der Reihe nach erörtern.

Ihr Männer von Israel und die ihr Gott fürchtet. Paulus redet die Männer von Israel nicht nur im Allgemeinen an, sondern erinnert auch durch den weiteren Zusatz, dass sie wahre Israeliten nur sein werden, wenn sie Gott fürchten. Nur dann werden sie auch rechte Zuhörer sein, weil die Furcht des Herrn der Weisheit Anfang ist. Obwohl viele sich der Abrahamskindschaft rühmen, die so hoher Ehre durchaus nicht würdig sind, so beweist ihr – das will Paulus sagen – dass ihr nicht ein ehebrecherischer Same seid. Es leidet also jedes Zeitalter daran, dass die rechtschaffenen und echten Gottesverehrer mit Heuchlern vermischt sind, die nun alle zusammen den Namen der Kirche tragen. Wir aber sollen ernstlich dahin streben, in Wahrheit zu sein, was wir heißen. Und dazu wird uns wahre Gottesfurcht, nicht ein bloß äußeres Bekenntnis, verhelfen.

V. 17. Der Gott dieses Volks hat erwählet usw. Diese Vorrede bezeugt, dass Paulus durchaus nicht auf eine Neuerung ausgeht, welche das Volk vom Gesetz Moses abführen müsste. Gewiss ist Gott aller Völker Gott, aber er bezeichnet ihn als den Gott jenes Volkes, mit welchem er sich verbunden hatte. Dieser Gott wurde bei den Nachkommen Abrahams verehrt, bei welchen allein die wahre und unverfälschte Religion in Blüte stand. Demselben Zweck dient auch die Aussage, dass Gott die Väter erwählt habe. Paulus bezeugt mit diesen Worten, dass er nichts weniger anstrebt, als sie zum Abfall

von dem wahren und lebendigen Gott zu bringen, der sie von der übrigen Welt absonderte. Außerdem will dieser Hinweis Gottes unverdiente Liebe zum Volk rühmen; denn nur darum bildeten allein Abrahams Kinder Gottes Gemeinde und Erbe, weil es dem Herrn gefiel, sie von den anderen Völkern abzusondern. Es war keine Würdigkeit vorhanden, durch die sich selbst herausgehoben hätten, sondern der Unterschied hob mit Gottes Liebe an, welche den Abraham unverdienterweise umfasste. Diese unverdiente, gnädige Gesinnung Gottes ruft Mose oft den Juden ins Gedächtnis (z. B. 5. Mos. 4, 37; 7, 8; 10, 15; 14, 2; 32, 6 ff.). Der Herr gab ein herrliches Schauspiel seines wunderbaren Rats, indem er den Abraham als einen unberühmten Menschen und elenden Götzendiener, an welchem er nichts von Vorzug fand, der ganze Welt vorzog. Übrigens betraf diese Erwählung, in welcher Gott Abrahams Samen zu seinem Eigentum nahm, ebenso wie die Beschneidung das gesamte Volk. Daneben stand aber eine andere verborgene Erwählung, kraft deren Gott aus der Schar der Abrahamskinder sich wenige aussonderte und dadurch bezeugte, dass nicht alle, die nach dem Fleisch von Abraham stammen, zum geistlichen Samen zählen (Röm. 9, 7).

Und erhöhet das Volk usw. Dieser Ausdruck will die Juden, die einst **Fremdlinge** waren, erinnern, in wie großartiger und glänzender Weise Gott sie befreite. Dabei lehrt Paulus, dass alle späteren auf sie gehäuften Wohlthaten aus jener unverdienten Gnade flossen, mit welcher Gott ihre Väter umfassen hatte. Nur sie war der Grund, dass Gott sie mit wunderbarer Kraft erlöste und sie mit seiner Hand zum Besitz des Landes Kanaan geleitete, wobei viele Völker ihnen zugute niedergeschlagen werden mussten. Unverdiente Gnade war auch der Grund, dass Gott in wunderbarer Geduld das widerspenstige Volk, welches sonst durch seine Verkehrtheit sich tausendmal zugrunde gerichtet hätte, nicht verstieß. Wenn darum die Schrift erinnern will, dass für die Sünden des Volks Vergebung bereit stand, sagt sie, dass Gott an seinen Bund gedacht habe.

V. 18. **Und duldet ihre Weise** usw. Wiederum will Paulus sagen, dass Gottes Erwählung der Grund war, um dessentwillen seine Güte mit der Bosheit des Volkes rang. Indessen wollen wir uns merken, in welcher Weise sich Gott, der fest an seinem Vorsatz hielt, des auserwählten Volks erbarmte. Trotz allem hat er nämlich Aufrührer und gottlose Leute schwer gestraft. Er hat das Volk geschont und vor der völligen Vertilgung, zu der er berech-

tigt gewesen wäre, bewahrt, hat aber zugleich einen Weg gefunden, Verbrechen nicht ungestraft bleiben zu lassen. So wurde das Wort des Jesaja erfüllt (10, 22): „Wenn das Volk wäre wie der Sand am Meer, soll nur der Rest gerettet werden.“

V. 20. **Darnach gab er ihnen Richter**, d. h. Führer und Regierer. Es ist aber ein Zeugnis unermesslichen Erbarmens über die Juden, dass Gott ihren vielfachen Abfall immer wieder verzieh. Wahrscheinlich hat Paulus deutlicher und reicher ausgeführt, was Lukas nur kurz zusammenfasst. Wir wissen, in welchem Zustand sich damals das Volk befand, da es immer wieder in ungebändigter Anmaßung das Joch abschüttelte; oft trafen es die schwersten Niederlagen; sobald es sich aber demütigte, entriss es Gott sofort wieder der feindlichen Tyrannei. So hat er durch mancherlei Sterben hindurch den Leib des Volkes während dieser ganzen **vierhundertundfünfzig Jahre** unversehrt erhalten. Man sieht daraus, wie unwert sie der immer wieder verachteten und zurückgestoßenen Gottesgnade gewesen wären, hätte nicht die Erwählung in ihrer Beständigkeit gesiegt. Nur darum hielt Gott unermüdlich dem hundertmal bundbrüchigen Volk die Treue, weil er sein Auge auf seinen Christus richtete und den in ihm begründeten Bund nicht untergehen ließ.

V. 21. **Von da an baten sie um einen König**. Mit dieser Veränderung wollten sie das von Gott eingesetzte Regiment offen abschütteln, wie er selbst klagt (1. Sam. 8, 5. 7). Aber die unerschütterliche Festigkeit der Erwählung hinderte es, dass sie für diesen Wahnsinn nicht die verdiente Strafe empfangen. Ganz im Gegenteil bot das sündhafte und unerlaubte Begehren des Volkes dem Herrn eine neue und unglaubliche Gelegenheit, das Königreich aufzurichten, aus welchem später der Messias hervorgehen sollte. Denn wie hätte es geschehen können, dass das Zepter zum Stamm Juda kam, wenn nicht das Volk die Begierde ergriffen hätte, einen König zu wählen? Dabei handelte das Volk unrecht, aber der Herr, der Böses zum Guten dienen lässt, wandelte das Vergehen in Heil. Dass Saul aus dem Königtum verstoßen ward, sollte die Schuld des Volkes eindrücklich machen; indem aber bald darauf das Königtum in Davids Familie Bestand gewann, wurde Jakobs Weissagung (1. Mos. 49, 10) erfüllt.

V. 22. **Ich habe gefunden David** usw. Diesen rühmlichen Spruch bringt Paulus weniger um der Person Davids willen bei, als um die Aufmerksamkeit der Juden zur Aufnahme Christi zu stimmen. Davids Person, der ein so besonderer Ruhm zuteil wird, soll die Gedanken der Gläubigen zu Christus erheben. Die Stelle ist dem 89. Psalm (V. 21) entnommen. Paulus fügt aber zur weiteren Erhöhung der Gnade Gottes ein, was dort nicht steht, dass David der **Sohn Jesses** war. Sein Vater war ein Viehzüchter, und es bedurfte eines wunderbaren, göttlichen Wirkens, um den geringsten unter seinen Söhnen von den Schafhürden auf den Königsthron zu bringen. Dass Gott den David „gefunden“ hat, drückt aus, dass er einen Mann traf und gewann, wie er ihn wünschte. Freilich hat es David nicht durch eigene Kraft und Bemühung schaffen können, dass er dem Herrn als ein solcher begegnet; aber der Ausdruck ist der gewöhnlichen, menschlichen Redeweise entnommen. Indessen lässt sich fragen, wieso Gott dem David, der doch einen so schweren Fall tat, das Zeugnis beständigen Gehorsams geben kann. Die Antwort ist eine doppelte: einmal schaut Gott mehr auf die beständige Lebenshaltung Davids als auf seine einzelnen Werke; sodann schmückt er ihn mit solchem Lob nicht nach eigenem Verdienst, sondern um seines Christus willen. Sicherlich hatte David durch dies eine Verbrechen für sich und die Seinen ewigen Tod verdient, und, soviel an ihm war, hatte er dem Segen Gottes den Weg verschlossen, so dass er von Bathseba keinen anderen als Schlängensamen hätte erhalten können. Und doch wurde seine verbrecherische Hinmordung des Uria durch Gottes wunderbaren Rat ins Gegenteil verkehrt, indem aus jener unglücklichen, treulosen und viel befleckten Verbindung Salomo geboren wurde. Weil aber David trotz dieser überaus schweren Sünde in der Gesamtrichtung seines Lebens dem Herrn folgt, empfängt er das uneingeschränkte Lob, dass er in allen Stücken sich dem Herrn gehorsam bewies. Immerhin führt uns durch diese Aussage, wie wir schon erinnerten, der heilige Geist höher empor, ja es wird uns hier die gemeinsame Berufung aller Gläubigen in ihrem Haupte Christus abgebildet.

V. 23. **Wie er verheißt hat.** Auch dieses Satzglied bestätigt, was wir schon öfter sagten, dass Gott in der Sendung Christi lediglich auf seine Treue und Güte Rücksicht nahm. Er sandte ihn, weil er es versprochen hatte. Die betreffenden Verheißungen waren den Juden so geläufig, dass sie den Messias allgemein Davids Sohn nannten (Mt. 22, 42). Paulus sagt nun,

dass Gott Jesus **dem Volk Israel** habe kommen lassen. Denn wenn in ihm auch Heil für die ganze Welt vorhanden ist, so war er doch in erster Linie ein Diener der Beschneidung, um die den Vätern gegebenen Verheißungen zu erfüllen (Röm. 15, 8). Der hebräische Name „**Jesus**“ bedeutet übrigens nichts anderes als „**Heiland**“. Und doch ist die Wiederholung nicht überflüssig. Paulus will erinnern, dass Christus in Wahrheit ist und leistet, was der auf Gottes Geheiß durch den Engel ihm beigelegte Name besagt.

24 Vor seinem Einzug aber hatte Johannes dem ganzen Volk Israel die Taufe der Buße zuvor gepredigt. 25 Da aber Johannes seinen Lauf erfüllte, sprach er: „Ich bin nicht der, dafür ihr mich haltet; aber siehe, er kommt nach mir, des ich nicht wert bin, dass ich ihm die Schuhe seiner Füße auflöse.“ 26 Ihr Männer, lieben Brüder, ihr Kinder des Geschlechtes Abraham, und die unter euch Gott fürchten, euch ist das Wort dieses Heils gesandt.

V. 24. Wir wissen, dass es des Johannes Aufgabe war, dem Herrn den Weg zu bereiten, dass er nicht einen ausgedachten, sondern den wahren Christus Gottes predige, den ihnen jener berühmte Herold im voraus empfohlen hat. Freilich genügt zum Erweis einer so großen Sache eines Menschen Zeugnis nicht, aber mit Johannes, den jedermann mit fester Überzeugung für einen Propheten Gottes hielt, hatte es doch eine andere Bewandnis. Zwei Stücke bringt nun Paulus in Kürze von Johannes bei; erstlich, dass er vor Christi Ankunft die Bußtaufe gelehrt, zum anderen, dass er den Titel und die Ehre, der Messias zu sein, freiwillig für sich abgelehnt und Christus zugeschoben habe.

Die Taufe der Buße. Die Einführung dieser Taufe, die über die Gebräuche und die Sitte des Gesetzes hinausging, war ein Zeichen gewaltiger Veränderung. Solche Neuerung ziemte sich erst angesichts des Auftretens des Messias. Allerdings hatten auch die Juden im Gesetz ihre Reinigungen, die ebenfalls Übungen der Buße waren. Johannes aber war der Stifter oder vielmehr Verwalter einer neuen und ungewohnten Taufe, bei welcher man die Hoffnung auf die lang erhoffte und ersehnte Wiederherstellung fassen musste. Die Bezeichnung als Bußtaufe schießt die Vergebung der Sünden nicht aus, sondern wurde entsprechend dem Zusammenhange gebraucht, weil jene Taufe eine Vorbereitung zum Glauben an Christus war. Beach-

tenswert ist auch der Hinweis, dass Johannes von der Taufe **gepredigt** habe. Er erinnert uns, dass die Sakramente nur dann richtig verwaltet werden, wenn zu dem sichtbaren Zeichen auch eine Belehrung kommt: der Mund des Täufers darf nicht stumm sein, weil das Zeichen ohne Lehre hohl ist.

V. 25. **Da aber Johannes seinen Lauf erfüllte** usw. Dies ist das zweite Glied des Zeugnisses: Johannes hat, als er sich dem Ende seiner Laufbahn näherte, seine Jünger zu Christus geschickt. Seine Worte können vielleicht noch nachdrücklicher in Frageform übersetzt werden: „Für wen haltet ihr mich? Ich bin es nicht.“ Sein Zeugnis verdient nun umso mehr Glauben, weil er die ihm angebotene Ehre, die er mit großem Beifall hätte annehmen können, verschmäht und einem anderen abtritt. Indem er erklärt, er sei nicht wert, dass er ihm **die Schuhe seiner Füße auflöse**, erniedrigt er sich in sprichwörtlicher Rede, soviel er kann, damit nicht seine Größe den Ruhm Christi verdunkle. Er wollte treulich dafür Sorge tragen, wie es ihm anbefohlen war, dass allein Christus hervorrage; trotz seiner eigenen Größe also erklärt er sich im Vergleich mit ihm für ein Nichts. So müssen alle Sterne vor dem Glanz der Sonne verschwinden.

V. 26. **Ihr Männer** usw. Wiederum lockt Paulus die Juden, Christus zu ergreifen. Denn es musste nicht geringen Eifer und Aufmerksamkeit in ihrem Herzen erregen, wenn sie hörten, dass es sich um ihr Heil handle und dass die Botschaft des Heils insbesondere für sie bestimmt sei. Als **Kinder des Geschlechtes Abraham** bezeichnet sie Paulus nicht bloß um der Ehre willen, sondern auch, um anzudeuten, dass sie Erben des ewigen Lebens sind. Denn wenn auch den Heiden die Tür zum Himmelreich aufgetan war, hatten die Juden doch nicht ihre Ehrenstellung verloren, kraft deren sie als die Erstgeborenen in Gottes Familie galten. Ihnen also ist **das Wort dieses Heils** gesandt, weil sie den ersten Rang einnehmen. Wen übrigens diese ehrenvolle Bezeichnung des Evangeliums nicht anlockt, der muss von mehr als eiserner Härte sein. Obwohl aber damit die eigentliche Natur des Evangeliums beschrieben wird, hat es doch die Nebenwirkung, dass es für die Verworfenen ein Geruch des Todes zum Tode wird (2. Kor. 3, 16).

27 Denn die zu Jerusalem wohnen und ihre Obersten, dieweil sie diesen nicht kannten, noch die Stimmen der Propheten (welche auf alle Sabbate gelesen werden), haben sie dieselben mit ihrem Urteilen erfüllet.

28 Und wiewohl sei keine Ursache des Todes an ihm fanden, baten sie doch Pilatus, ihn zu töten. 29 Und als sie alles vollendet hatten, was von ihm geschrieben ist, nahmen sie ihn von dem Holz und legten ihn in ein Grab. 30 Aber Gott hat ihn auferweckt von den Toten; 31 und er ist erschienen viel Tage denen, die mit ihm hinauf von Galiläa gen Jerusalem gegangen waren, welche sind seine Zeugen an das Volk.

V. 27. Klüglich und zur rechten Zeit begegnet Paulus einem Anstoß, welcher den Glauben der Juden hemmen konnte. Jerusalem war Gottes Heiligtum, der königliche Sitz, der Quell der Wahrheit und das Licht der ganzen Welt; und doch war dort Christus getötet worden. So schien es nichts Ungeheimtes zu geben, als dass man ihn annehmen sollte, der aus dem Tempel Gottes ausgestoßen war. Sollte man die Lehre des Heils anderswo suchen als an dem Orte, von dem sie nach Gottes Zeugnis ausgehen sollte (Jes. 2, 3)? Dazu sonderte man sich von der Gemeinde, wenn man an Christus glaubte. Diesen Anstoß beseitigt nun Paulus nicht nur, sondern wendet ihn sogar nach der anderen Seite. Weil man nämlich zu Jerusalem den Urheber des Lebens verachtet und verworfen hatte, mahnt Paulus die Antiochener, oder wenigstens die unter ihnen Gott fürchten, dass sie ihn umso williger annehmen möchten. Dies will das „**denn**“ besagen: da Jerusalem sein Gutes nicht erkannt hat, müsst ihr euch umso mehr erwecken und entzünden lassen, damit sich bei euch nicht die gleiche Undankbarkeit und Verkehrtheit finden. Doch Paulus hebt den Anstoß noch mit einem anderen Grunde: die Gottlosigkeit der Leute von Jerusalem hat der göttlichen Herrlichkeit Christi so wenig Eintrag getan, dass sie ihr vielmehr zum Beweise und zur Bekräftigung dienen musste. Es trägt doch am meisten zum Verständnis Christi bei (Lk. 24, 25 f.), wenn man erkennen muss, dass in ihm alles erfüllt ward, was Gesetz und Propheten zuvor gesagt haben. Und nun haben Christi Feinde nichts anderes erreicht, als dass an ihm die Wahrheit der Schrift offensichtlich erstrahlen musste. Der Messias musste von den Obersten verworfen werden. So war es ja zuvor verkündigt (Ps. 118, 22): Den Stein, den die Bauleute verworfen haben, hat Gott zum Eckstein aufgerichtet. Christus musste unter den Übeltätern verurteilt werden, damit er uns vor Gott freispräche; ihm mussten unsere Sünden aufgelegt werden, damit er uns die Sühne derselben schaffe; er musste am Kreuz geopfert werden, um den schattenhaften Opfern des Gesetzes ein Ende zu machen. Denn auch dies

enthielt die Schrift (Jes. 53, 4 f.; Dan. 9, 26). Mit je heftigerem Angriff also die Führer des Volks Christus zu ersticken trachteten, umso gewisser bewiesen sie durch die Tat, dass er der Messias ist. Der Herr hat sie in wunderbarer Weise in der Erwartung getäuscht, so dass ihre verstockte Unfrömmigkeit mehr zur Erbauung als zur Zerstörung des Glaubens der Frommen beiträgt. Solche Bewandnis hat es mit fast allen Anstößen, durch welche schwache und oberflächliche Gemüter sich von Christus abwenden lassen. Denn wenn sie den ganzen Fortgang des Werkes Gottes genauer erwägen würden, müsste, was sie zu Falle bringt, nur ein Anlass zur Bestätigung werden. Meist ist unsere Gedankenlosigkeit schuld, dass Anstöße uns verwirren. Weil wir, was Christus betrifft, mit finsterem und blödem Auge ansehen, halten wir für schwarz, was weiß ist. Wir sehen aber, dass Paulus nichts verhehlt, sondern offen bekennt, was der Wahrheit entspricht, dass Christus nicht bloß der Volksmasse, sondern auch den führenden Geistern verhasst war. Wenn sich jetzt das Evangelium in der gleichen Lage befindet, wollen wir uns nicht schämen, mit Paulus zu bekennen, dass die stolzen Herrscher dieser Welt und die Obersten der Kirche Feinde Christi sind. Dient doch dies mehr zum Ruhme als zur Schande Christi, weil dadurch die Schrift erfüllt wird.

Dieweil sie diesen nicht kannten. Ließen sich auch die Obersten durch entschlossene Bosheit zur Unterdrückung Christi treiben, so setzt Paulus dies doch mit gutem Grund auf Rechnung der Unwissenheit, wie er auch anderwärts sagt (1. Kor. 2, 8), dass den Obersten dieser Welt die Weisheit des Evangeliums verborgen gewesen sei, weil sie sonst den Herrn der Herrlichkeit nicht gekreuzigt hätten. Gewiss und ohne Zweifel sind Leute, die sich nicht scheuen, zu ihrem eigenen Verderben mit Gott Krieg anzufangen, der gesunden Sinne und des Lichtes des Geistes beraubt. Doch wirft ihnen die Schrift auch Unwissenheit vor. Und damit niemand einwende, dass er von einer unbekanntem und dunkeln Sache rede, fügt Paulus zugleich hinzu, dass er nur an solche Weissagungen denke, **welche auf alle Sabbate gelesen werden.** Er gibt damit zu verstehen, dass die Sprüche der Schrift, von denen sie nichts wissen, ganz klar und auch den Elementarschülern bekannt seien. Er will damit den Zuhörern zeigen, an welchem wunderbarem und verabscheuungswertem Unglauben sie leiden. Dies Beispiel lehrt uns, dass Gott uns zwar durch die Schrift ein Licht aufsteckt, dass aber nicht jeder-

mann Augen dafür hat. Die stumpfe Unempfänglichkeit des Volks war so groß, dass ihm eine Decke vor die Augen gelegt war, die sie den gegenwärtigen Mose nicht sehen ließ (2. Kor. 3, 15). Bemerkenswert ist aber, dass wir zur Schrift gewiesen werden, damit uns nicht das Ansehen großer Leute täusche. Paulus ermahnt die Antiochener, dass sie wider die Scheinherrscher der Kirche ihr Urteil nach der Schrift bilden sollen. Denn dazu ward sie gegeben, damit man sie lese. Dies Lesen aber ward nicht vergeblich vom Herrn verordnet; vielmehr soll es die Frommen weiterführen und ihnen ein Urteil darüber geben, was recht ist.

Haben sie dieselben mit ihrem Urteilen erfüllet. So sehen wir, dass nicht bloß die empfindungslosen Kreaturen, sondern auch der Teufel und alle Gottlosen der Vorsehung Gottes unterworfen sind: er führt durch sie aus, was er bei sich beschlossen hat (vgl. auch 2, 23; 4, 28). Alle ihre Raserei hat Christi Feinde nicht erreichen lassen, dass sie ihn nach ihrer Absicht verderbten; vielmehr hat Gott durch ihre Hände verwirklicht, was er in seinem Plan festgestellt hatte. Dies trägt nicht wenig zum Ruhm der göttlichen Wahrheit bei: der Herr ist nicht nur hinlänglich stark, zu leisten, was er versprochen hat; es müssen auch die Leute, die seine Pläne zunichte machen streben, mit ihrer Arbeit wider ihren Willen dieselben nur bekräftigen. Wie sollte nun Gottes Wahrheit nicht bestehen, welche durchzuführen die gewaltigsten Feinde gezwungen werden? Betrachtet man ihr Werk an sich, so ist es dem Herrn völlig entgegen; wie aber Gott an der Sonne und den übrigen Gestirnen entgegengesetzte und einander sich stoßende Bewegungen mit wunderbarer Kunst ausgleicht, so lenkt er auch die verkehrten Bestrebungen gottloser Leute mit geheimer Kraft zu dem entgegengesetzten Ziel, als sie meinten und wollten; so können sie lediglich seinen Willen vollziehen. Sie für sich handeln gegen seinen Willen; aber in einer unbegreiflichen Weise muss ihr Tun zur Förderung seines Willens ausschlagen. Da dieser Lauf über die Natur hinausgeht, ist es nicht zu verwundern, wenn er der Weisheit des Fleisches nicht sichtbar ward. Darum soll man ihn mit dem Auge des Glaubens anschauen oder vielmehr mit Ehrfurcht anbeten, die frechen Hunde aber, welche dawider bellen, verachten.

V. 28. **Wiewohl sie keine Ursache des Todes fanden.** Es war sehr viel daran gelegen, zu wissen, dass Christus zu Unrecht getötet ward. Mit einem Tode, den er für eigene Sünden hätte leiden müssen, hätte er uns keine Ge-

rechtigkeit erwerben können. Er musste unschuldig sein, sollte anders sein Tod zur Sühne für die Sünden der Welt werden. Ohne Zweifel hat Paulus gründlich auseinandergesetzt, dass Pilatus nicht pflichtmäßig als Richter Christus verdammt, sondern dem gottlosen Verlangen des Volks nachgegeben und zugelassen habe, dass er dem Tode übergeben ward. Zugleich wird er dargelegt haben, dass die Juden die böse Lust und nicht ein gerechter Grund trieb, Christi Tod zu verlangen. Denn die Zuhörer mussten erschreckt werden, damit sie sich nicht innerlich zu Genossen eines so nichtswürdigen Verbrechens machten. Lukas aber macht in seiner Weise dies alles nur mit wenigen Worten ab.

V. 29. **Und als sie alle vollendet hatten**, nämlich alles, was Gott durch sie ausrichten wollte. Denn sie haben Christus derartig behandelt, dass an den Weissagungen der Schrift nichts mehr fehlte. Dass dieselben Leute, die Christus töteten, ihn auch **in ein Grab legten**, scheint mit der evangelischen Geschichte nicht zu stimmen. Vielleicht lässt sich aber der ganze Satz allgemein mit einem „man“ übersetzen. Wenn man aber will, kann man in irgendeinem Sinne auch an die gleichen Personen denken. Denn mit des Pilatus Erlaubnis wurde Christus begraben, und nach dem Willen der Hohenpriester wurden Wächter ans Grab gestellt. So würde diese Erinnerung zum Beweis der Auferstehung Christi dienen: ihn, der ins Grab verschlossen war und den die Feinde bewachten, hat Gott von dort entfernt. Paulus will also sagen, dass Christi Leichnam nicht heimlich und verstohlen weggenommen, sondern an einem viel besuchten und den Feinden bekannten Orte niedergelegt ward; sie haben für die Bewachung Sorge getragen und ihn darnach doch nicht gefunden. So ergibt sich ein gewisser Schluss auf die Auferstehung.

V. 30. **Aber Gott hat ihn auferweckt**. Gewiss war Christi Tod das Heil der Frommen, aber nur weil die Auferstehung sich ihm anschloss. Darum verweilt Paulus länger bei diesem zweiten Stück. Denn niemals hätte er seine Zuhörer überzeugt, dass man das Heil im Tode Christi suchen müsse, hätte sich nicht Gottes Macht in seiner Auferstehung sehen lassen.

V. 31. Nachdem Paulus erinnert, dass Christus aus dem Grabe hervorging, welches die bezahlten Diener der Feinde bewachten, fügt er nun hinzu, dass er von vielen seiner Jünger gesehen ward, welche dem Volk ein zuverlässi-

ges Zeugnis gaben. So folgt, dass die Sache zu Jerusalem wohl bezeugt war. Dieser Beweis war umso weniger zu verachten, als angesichts der schrecklichen Feinde, die zum Widerstand gerüstet waren und in ihrem Fanatismus nichts unterließen, doch Leute vorhanden waren, welche als Augenzeugen Christi Auferstehung öffentlich behaupteten; denn wäre irgendeine Widerlegung zur Hand gewesen, so hätten die Schriftgelehrten sie sich gewiss nicht entgehen lassen.

32 Und wir auch verkündigen euch die Verheißung, die zu unsern Vätern geschehen ist, 33 dass dieselbige Gott uns, ihren Kindern, erfüllet hat in dem, dass er Jesum auferweckte; wie denn im zweiten Psalm geschrieben stehet: „Du bis mein Sohn, heute habe ich dich gezeuget.“ 34 Dass er ihn aber hat von den Toten auferweckt, dass er hinfort nicht soll verwesen, spricht er also: „Ich will euch die Gnade, David verheißten, treulich halten.“ 35 Darum spricht er auch an einem andern Ort: „Du wirst es nicht zugeben, dass dein Heiliger die Verwesung sehe.“ 36 Denn David, da er seinen Zeitgenossen gedienet hatte nach dem Willen Gottes, ist entschlafen und zu seinen Vätern getan und hat die Verwesung gesehen. 37 Den aber Gott auferweckt hat, der hat die Verwesung nicht gesehen.

V. 32. **Und wir auch verkündigen euch.** Nunmehr nimmt Paulus das Amt und die Ehre eines Apostels für sich in Anspruch, damit man auf ihn als einen rechtmäßigen Diener Gottes höre. Als Hauptinhalt der ihm aufgetragenen Botschaft gibt er an, dass die von Gott einst gegebene **Verheißung** nunmehr (V. 33) **erfüllet** sei. Bemerkenswert ist dabei die Zusammenstellung des gegenwärtigen Geschlechts mit den Vätern: was den Vätern versprochen war, haben die jetzigen Zuhörer erlangt; je reicher also über sie Gottes Güte sich ergoss, desto schmäherlicher würde ihr Undank sein, wenn sie das unschätzbare Gut verachten oder verschmähen würden. Indessen kann man fragen, ob nicht auch schon die Väter, die unter dem Gesetz lebten, einen Anteil an den Verheißungen hatten. Sind doch alle Kinder Gottes Erben des gleichen himmlischen Reichs und Teilhaber der geistlichen Güter. Auch hat Gott schon den Alten einen Geschmack seiner Liebe im gegenwärtigen Leben gewährt, wie wir dieselbe jetzt schmecken. Indessen war Christus, in welchem alle Gottesverheißungen Ja und Amen sind (2. Kor. 1, 19 f.) und in welchem die eigentliche Kraft des ewigen Lebens und aller Güter ruht,

ihnen nur verheißen, uns aber gegeben; sie erwarteten ihn als einen noch weit abwesenden, wir besitzen ihn als den gegenwärtigen.

V. 33. **Uns, ihren Kindern.** Sicherlich ist es des Paulus Absicht, die Juden zu Christus zu locken; soll dies erreicht werden, so müssen sie durch einen besonderen Vorzug von der großen Masse unterschieden und über dieselbe erhoben werden. Daraus folgt doch nicht, dass Gottes Gnade sich an den fleischlichen Samen gebunden hätte; denn wenn die Verheißung des Lebens den Nachkommen Abrahams auch als ein Erbe vermacht war, so haben doch viele durch ihren Unglauben sich derselben beraubt. Der Glaube also macht es, dass aus der großen Schar nur wenige als Kinder verrechnet werden; durch den Glauben aber sondert Gott ab, die ihm gehören. Das ist die doppelte Erwählung, von der wir schon sprachen. Die eine gehört unterschiedslos dem ganzen Volk, weil die erste Annahme zur Gotteskindschaft die gesamte Familie Abrahams umspannt. Die andere erscheint durch Gottes verborgenen Rat beschränkt und wird endlich durch den Glauben bekräftigt und vor Menschen erkennbar vollzogen. Paulus behauptet also mit Recht, dass den Juden geschenkt sei, was Gott ihren Vätern versprochen hatte. Denn auch ihnen galt diese Zusage, wie Zacharias in seinem Lobgesang rühmt (Lk. 1, 73), dass Gott den Eid, den er unserem Vater Abraham geschworen habe, uns geben werde. Indessen schließt die Würde jenes Volks nicht aus, dass Christi Gnade sich zugleich über die ganze Welt ausbreite; behauptet auch der Erstgeborene die oberste Stelle, so lässt er doch den zweiten Platz seinen Brüdern. Es war eine neue Gelegenheit, die Gemeinde aus allen Völkern zu sammeln, als das alte Volk zurückgeschoben und dadurch für die draußen Stehenden ein Platz freigemacht wurde; wäre aber das Volk im Glauben bestanden, so würden die Heiden mit ihm zur Gemeinschaft der gleichen Ehre verbunden worden sein.

Dass er Jesum erweckte. Es ist hier nicht, wie im nächsten Verse, an die Auferweckung von den Toten zu denken, sondern an die göttliche Einsetzung und Einführung in das messianische Amt. In diesem Sinne sagt die Schrift oft, dass Könige und Propheten vom Herrn erweckt werden. Darauf deutet hier nicht bloß der griechische Ausdruck, sondern auch der Gedankenzusammenhang: eben dadurch, dass Gott seinen Sohn in die Welt sandte, hat er tatsächlich erfüllt, was er einst seinen Knechten verheiß.

Wie denn im zweiten Psalm geschrieben stehet usw. Ich leugne nicht, dass David, als er sich auf allen Seiten von übermächtigen Feinden angegriffen sah, sich in diesem Psalm an den Schutz des Gottes klammerte, der ihn, wie er wusste, in das Königtum gesetzt hatte. Da aber David ein Vorbild des wahren Messias ist, wissen wir auch, dass an seiner Person uns abgeschattet wurde, was völlig allein auf den Messias zutrifft. Und der Zusammenhang zeigt hinlänglich, dass wir es nicht einfach mit einer Danksagung zu tun haben, die sich auf Davids Königtum bezieht, sondern dass der Psalm eine tiefere Weissagung enthält. Denn David hat in seinem Leben kaum den hundertsten Teil der Herrlichkeit geschmeckt, die er hier rühmt. Ausführlicheres haben wir darüber zu 4, 25 gesagt. Jetzt haben wir die Worte näher ins Auge zu fassen. „Söhne Gottes“ heißen zwar die Könige insgesamt (Ps. 82, 6). Da es aber Gottes Absicht ist, David allen anderen Königen voranzustellen und über ihre Schar zu erheben, wird ihm vor anderen dieser Titel in einem ganz besonderen Sinne beigelegt. Nicht als wäre solche Ehre sein persönliches Eigentum, vielmehr gewährt ihm Gott diesen herrlichen Schmuck in Rücksicht auf den Messias, dessen Abbild er war; so erkennt er ihn nicht als einen gewöhnlichen König an, wie alle anderen, sondern als den eingeborenen **Sohn**. Zur Begründung schließt sich der Satz an: „**Heute habe Ich dich gezeugt.**“ Das geschah in dem Zeitpunkt, als Gott das Königtum in Davids Hand befestigte. Denn dies geschah nicht durch menschliche Regsamkeit; vielmehr bewies Gott die unbesiegbare Kraft seiner Hand vom Himmel her, so dass es offenbar werden musste, wie David auf Grund göttlichen Rats das Königtum führte. In Anwendung dieses Satzes auf Christus ist zu sagen, dass Gott ihn zeugte, als er ihm die bestimmten Merkmale des eingeborenen Sohnes, die Herrlichkeit voller Gnade und Wahrheit, einprägte, an welchen man das wahre und klare Bild des Sohnes zu erkennen vermochte. Damit streitet nicht, dass Christus auch die ewige Weisheit ist, die von dem Vater vor aller Zeit gezeugt wird. Indessen ist hier nicht von jener verborgenen Zeugung die Rede, sondern von der Offenbarung für die Menschen. Da nun nach dem Zeugnis desselben Paulus (Röm. 1, 4) Christus als Sohn Gottes in Kraft offenbart wurde, da er von den Toten auferstand, ziehen wir den Schluss, dass dies der vorzüglichste Erweis seiner himmlisch – erhabenen Stellung war. Nachdem er zuvor durch Annahme der Knechtsgestalt sich erniedrigt hatte (Phil. 2, 7), tauchte er nunmehr als Sieger über den Tod und Herr des Lebens wieder empor, so

dass nichts mehr an der Majestät fehlte, die für den eingeborenen Sohn Gottes sich ziemt.

V. 34. **Dass er hinfort nicht soll verwesen.** Die Zuversicht, die man aus Christi Auferstehung gewinnen könnte, müsste sehr schwach und frostig sein, wenn noch immer ein Untergang oder eine Veränderung seiner wartete. Darum wird von Christus gesagt, dass er in Gottes Reich eingegangen sei, im in Ewigkeit zu leben und die Seinen mit ewiger Glückseligkeit zu beschenken. Indessen scheint die angeführte Stelle aus Jesaja (55, 3) mit dem Beweis der Unsterblichkeit Christi nichts zu tun zu haben: Ich will euch geben die gewissen Heilsgüter oder Gnaden Davids – wie wörtlich zu übersetzen wäre, wobei sich Paulus der seinen ungelehrten Zuhörern geläufigen griechischen Übersetzung anschließt. Da aber Jesaja von der dem David verheißenen Erlösung spricht und von ihr behauptet, dass sie beständig und fest sein werde, ergibt sich von hier aus mit gutem Grunde ein Schluss auf Christi unsterbliche Königsherrschaft, auf welche die Ewigkeit des Heils sich gründet.

V. 35. **„Du wirst es nicht zugeben, dass dein Heiliger die Verwesung sehe.“** Diese Stelle aus dem 16. Psalm hat auch Petrus in seiner ersten Predigt angeführt (2, 27). Ich verweise die Leser auf die dort gegebene Auslegung. Paulus behauptet, dass die Aussage allein auf Christus wirklich zutrifft, weil er vor der Verwesung bewahrt blieb; denn obwohl sein Körper ins Grab gelegt ward, hatte doch die Verwesung kein Recht an ihn, indem er dort unverehrt wie in einem Bette bis zum Tag der Auferstehung ruhte.

V. 36. **David, da er seinen Zeitgenossen gedienet hatte** usw. Dem Einwurf, dass an jener Stelle doch von David die Rede sei, begegnet Paulus von vornherein mit dem Hinweis, dass die Aussage nicht in jedem Betracht auf David passe, dessen Leichnam im Grabe von der Verwesung verzehrt ward. Da es sich hier um einen ganz einzigartigen Vorzug Christi handelt, bleibt also nur die Annahme, dass David im Geist von ihm geweissagt habe. Dabei sollen wir auf den Zusammenhang zwischen Haupt und Gliedern achten; ist die völlige und ganze Verwirklichung dieser Weissagung allein in Christus als dem Haupt vorhanden, so hat sie doch auch in jeglichem Glied nach seinem Maß und entsprechender Ordnung ihre Stelle. Da Christus zu dem Zweck auferstand, damit er unseren nichtigen Leib seinem ver-

klärten Leibe gleichförmig mache (Phil. 3, 21), waltet auch über den Frommen, die in die Grube hinabsteigen, das Gesetz, dass Verwesung ihre Leiber nicht verzehre. Gemäß der Hoffnung auf die künftige Erlösung rühmt David also mit Recht, dass er die Verderbnis nicht sehen werde; denn von einer solchen kann eigentlich nicht die Rede sein, wo eine bessere Wiederherstellung bereit ist; die Leiber der Gläubigen verwesen nur, um zu ihrer Zeit selige Unverweslichkeit anzuziehen. Dadurch wird aber nicht aufgehoben, dass die Lage des Hauptes und der Glieder sehr verschieden bleibt und wir dem Sohn Gottes nur aus der Ferne und allmählich nachfolgen. Nun sehen wir, wie beides wahr und gerecht geredet ist, dass David und die anderen Gläubigen die Verwesung nicht sehen werden, insofern sie ihrem Haupt gleich gestaltet werden sollen, und dass doch allein der Sohn Gottes im Vollsinne von der Verwesung frei und unangetastet blieb. Bemerkenswert ist die Aussage, dass David seiner Zeit oder seinen Zeitgenossen gedient habe. Denn niemand ward für sich selbst geboren, sondern das menschliche Geschlecht ist durch ein heiliges Band untereinander zusammengefasst. Wollen wir also nicht die Gesetze der Natur umstoßen, so müssen wir bedenken, dass wir nicht für uns persönlich leben, sondern für unsere Nächsten. Allerdings könnte man fragen, ob wir nicht auch für die Nachkommen sorgen sollen. Ich antworte, dass der Dienst der Frommen auch für die Nachkommen Nutzen schafft, wie wir den heute spüren, dass der längst verstorbene David uns mehr nützt als ein großer Teil der Leute, die mit uns leben. Indessen will Paulus nicht einfach sagen, dass die Gläubigen während ihres ganzen Lebenslaufes sich und ihre Dienste den Nächsten weihen, dass aber der Tod ihnen ein Ziel setzt, weil sie nichts mehr wirken können, wenn der Herr sie aus der Welt ruft.

Ist nach dem Willen Gottes entschlafen. Diese Zusammenfassung der Worte ist empfehlenswerter als die andere, dass David seinen Zeitgenossen nach dem Willen Gottes gedient habe. Paulus hätte einfach sagen können, dass David entschlafen sei; der Zusatz aber, dass dies nach dem Willen Gottes geschah, will uns wissen lassen, dass in seiner, des Propheten, Person noch nicht erfüllt ward, was wir im Psalm lesen. Wir werden auch erinnert, dass Gott den Grenzpunkt unseres Lebens und Sterbens festgesetzt hat, wie es auch im 90. Psalm heißt (V. 3): „Der du die Menschen lässt zurückkehren und sprichst: Kommt wieder, Menschenkinder.“ Auch Plato sagt treff-

lich, dass billigerweise die Menschen nur nach Gottes Willen die Erde verlassen, durch dessen Hand sie in diese Station für eine Zeit gesetzt wurden. Insbesondere aber spricht Paulus bei der Erinnerung an Davids Tod ausdrücklich von Gottes Willen, um uns einzuprägen, dass nicht durch Zufall ihn die Verwesung traf, als hätte Gott seine Zusage vergessen, sondern dass dies nach Gottes Vorsehung geschah. So sollen die Gläubigen wissen, dass man der Weissagung noch eine andere Beziehung geben muss.

38 So sei es nun euch kund, lieben Brüder, dass euch verkündigt wird Vergebung der Sünden durch diesen und von dem allen, wovon ihr nicht konntet im Gesetz Moses gerecht werden. 39 Wer aber an diesen glaubet, der ist gerecht. 40 Sehet nun zu, dass nicht über euch komme, das in den Propheten gesagt ist: 41 „Sehet, ihr Verächter, und verwundert euch und werdet zunichte; denn Ich tue ein Werk zu euren Zeiten, welches ihr nicht glauben werdet, so es euch jemand erzählen wird.“

V. 38. **So sei es nun euch kund** usw. Nachdem Paulus dargelegt, in welcher Weise uns das Heil durch Christus geschafft ward, handelt er nun von dessen Amt und Kraft. Ist es doch überaus wichtig, zu wissen, welcher Güter Christi Ankunft uns brachte, und was man von ihm erhoffen darf. Obgleich nun Lukas nur mit einem Wort darauf hindeutet, dass Paulus von den Wohltaten Christi gepredigt habe, soll doch niemand zweifeln, dass der Apostel so wichtige Dinge mit dem entsprechenden Nachdruck und deutlich behandelt hat. Dass dieselben den Hörern „kund“ sein sollen, deutet an, dass nur ihre Gedankenlosigkeit es verschuldet, wenn sie von einer so hellen und klaren Sache keine Kunde haben. Es sei ganz ungereimt, dass die Gläubigen nichts davon wissen sollten, welche Wohltaten ihnen durch Christus geschenkt wurden. Ward er doch mit der vernehmlichen Botschaft des Evangeliums gesandt, auf welche unser Glaube treulich hören muss, um einen sicheren Zugang zum Besitz seiner Güter zu gewinnen. Wir müssen verstehen, wie Christus ist, sollen wir anders ihn in Wahrheit genießen. An erster Stelle steht die **Vergebung der Sünden**, durch welche Gott uns mit sich aussöhnt. Da Gott diese seinem ganzen Volk verkündigt wissen will, wird gezeigt, dass sie für jedermann unentbehrlich ist. Denn Paulus spricht nicht zu dem einen oder anderen, sondern zu allen Juden, die in Antiochien waren. Man soll also zuerst wissen, dass wir alle durch unsere Sünden mit Gott verfeindet sind (Kol. 2, 13). Daraus folgt, dass wir alle dem Reich Gottes

fern und dem ewigen Tod verfallen sind, bis uns Gott durch unverdiente Vergebung der Sünden in seine Gnade aufnimmt. Sodann müssen wir merken, dass uns Gott die Sünden verzeiht und uns gnädig gestimmt wird durch den Mittler, außer welchem es keine Sühne und darum auch keine Vergebung und Lösung von Schuld gibt. Das sind die Grundelemente unseres Glaubens, von welchen man in den Schulen der Philosophen nichts lernt.

Von dem allen, wovon ihr nicht usw. Die Juden konnten einwenden: wenn allein dieser Mittler uns durch Austilgung der Sünde Gott zum Freunde macht, wozu dann die vielen Reinigungen und Sühnemittel, deren wir uns bisher bedient haben? Paulus lehrt nun, dass Christus eben das leiste, was jene Reinigungen nicht zu leisten vermochten. Das Zeremonialgesetz hätte ein Erziehungsmittel sein sollen, das uns zu Christus leitete. Alle die äußerlichen Gebräuche, die Gott vorgeschrieben hatte, sollten Mittel sein zur Förderung und Unterstützung des Glaubens. Wie aber die Menschen immer in ihrer Verkehrtheit Gottes heilige Einrichtungen verderben, so haben sie sich auch durch die Zeremonien den Weg verrammelt und die Tür des Glaubens verschlossen, so dass sie nun nicht mehr zu Christus kommen konnten. Sie wähten, dass man die Gerechtigkeit in den Opfern besitze, durch Waschungen wahre Reinigkeit gewinne und Gott versöhne, wenn man nur den äußeren Prunk abmache. Alles in allem ließen sie den Körper fahren und hielten sich an den nichtigen Schatten. Gewiss hatte Gott im Gesetz keine unnützen Spielereien angeordnet; darum waren die Zeremonien treue und unzweifelhafte Zeugnisse für die Sündenvergebung; auch hatte Gottes Wort nicht gelogen, wenn es den Sünder anwies, zu opfern, um seine Ungerechtigkeit zu sühnen. Da aber Christus das Ziel des Gesetzes und das himmlische Urbild der irdischen Hütte war (Röm. 10, 4; Ebr. 8, 5), hing die Kraft und Wirkung aller Zeremonien an ihm; so folgt, dass wenn man ihn beseitigt, sie zu hohlen Schatten werden. Mit gutem Grunde also spricht Paulus dem Gesetz die Kraft ab, Gerechtigkeit zu bewirken, und schreibt sie allein Christus zu. Nun verstehen wir seine Absicht: er wollte die Juden von einem falschen und verkehrten Vertrauen auf das Gesetz abbringen, damit sie in ihrer Aufgeblasenheit nicht meinten, Christi nicht zu bedürfen, oder nur äußeres Glück bei ihm suchten.

Im Gesetz gerecht werden. Diese Stelle zeigt klar, was die auch sonst oft vorkommenden Ausdrücke „gerecht werden“ oder „gerecht gesprochen

werden“ bedeuten, nämlich frei und los gesprochen werden. Es war von Vergebung der Sünden die Rede; und nun erklärt Paulus, dass man dieselbe auf keine andere Weise gewinne als durch Christi Gnade. Gegen den Einwurf, dass das Gesetz allerlei Mittel biete, setzt er die Antwort, dass diese alle unwirksam seien. Er will also offenbar sagen, dass man Freispruch von den Sünden im Gesetz nicht gewinne, weil dessen Zeremonien nicht der rechte und entsprechende Preis zur Lösung der Schuld waren, weil sie an sich Gerechtigkeit nicht bringen konnten, noch der entsprechende Ausgleich waren, Gott gnädig zu stimmen. Es wäre also ein Frevel, wollte man leugnen, dass jene Gerechtsprechung aufs engste mit der Vergebung der Sünden verbunden ist, nämlich als das Mittel und der Weg, sie zu erlangen. Paulus führt den Beweis folgendermaßen: da weder die Reinigungen noch alle anderen Gebräuche des Gesetzes uns den rechtfertigenden Freispruch von Sünden bringen, wird derjenige durch Christus gerechtfertigt, welchen er von der Schuldverhaftung und dem Gericht des ewigen Todes umsonst loslöst. Dies ist die Gerechtigkeit des Glaubens: Gott sieht uns für gerecht an, indem er uns die Sünden nicht zurechnet. Schon die bloße Bedeutung des Wortes Rechtfertigung genügt zur Widerlegung des Fündleins der Papisten, welche behaupten, dass wir nicht durch Verzeihung und gnädige Annahme, sondern durch den tatsächlichen Zustand, in welchen eine eingegossene Gerechtigkeit uns versetzt, gerecht seien. Sicherlich wollte uns Gott bezeugen, dass die Menschen allein durch das Sterben seines Sohnes gerecht gesprochen werden; denn er hat den, der von keiner Sünde wusste, für uns zur Sünde gemacht, damit wir in ihm Gerechtigkeit hätten (2. Kor. 5, 21). Daraus folgt, dass alles, was die Menschen an Genugtuungen ersonnen haben, dazu dienen muss, Christus seiner Ehre zu berauben. Dass man „im“ Gesetz oder „in“ Christus Gerechtigkeit erlangt, bedeutet nach hebräischem Sprachgebrauch soviel wie „durch“. Wenn wir durch Christus „von dem allen“ gerecht gesprochen werden, wovon kein Gesetz uns lossprechen kann, muss das papistische Fündlein dahinfallen, dass nur die Erbsünde und die vor der Taufe begangenen Tatsünden ohne weiteres und aus freier Gnade durch Christus vergeben würden, während wir von anderen Sünden durch genugtuende Leistungen und das Bußsakrament gelöst würden. Erklärt doch Paulus deutlich, dass wir während unseres ganzen Lebenslaufes durch Christus von Sünden gerecht gesprochen werden. Wir müssen bedenken, dass die Juden durch die Gebräuche des Gesetzes tatsächlich empfinden ler-

nen sollten, mit wie gutem Grunde die Reinigungen und Sühnopfer beständig wiederholt wurden. Lässt sich die Wahrheit und das Wesen aller dieser Dinge allein in Christus finden, so folgt, dass es zur Tilgung der Sünden kein anderes Sühnemittel gibt als seinen Tod. Es soll also unangetastet bleiben, dass die Gerechtigkeit, mit der wir in Christus beschenkt werden, nicht an einem Tag oder Augenblick hängt, sondern beständige Geltung hat, so dass das Opfer des Todes Christi uns an jedem Tage wieder mit Gott veröhnt.

V. 39. **Wer aber an diesen glaubt** usw. Damit erläutert Paulus, in welcher Weise die Menschen in den Besitz der Gerechtigkeit Christi kommen, nämlich indem sie dieselbe durch den Glauben ergreifen. Was aber der Glaube erlangt, bekommen wir durch kein Verdienst der Werke. Darum ist es ohne Zweifel des Paulus Meinung, dass wir allein durch den Glauben gerecht werden. Freilich gibt es auch noch andere Wohltaten Christi, die wir uns durch den Glauben aneignen; denn indem er durch seinen Geist uns neu gebiert, stellt er Gottes Bild in uns her; und indem er unseren alten Menschen kreuzigt, gestaltet er uns zu einem neuen Leben um. Lukas aber begnügt sich, nur dies auszudrücken, wie die Menschen wieder in die Gnade Gottes zurückkehren können, von dem sie sich durch die Sünde entfremdet haben. Denn von diesem Punkte aus gewinnt man leicht den Übergang zu allem anderen.

V. 40. **Sehet nun zu** usw. Weil Paulus mit verstockten Menschen zu tun hatte oder wenigstens viele hartnäckige Leute sich in der Menge befanden, fügt er zur Belehrung scharfen Tadel, gleich als wollte er ihre Widerspenstigkeit mit dem Hammer zerschlagen. Denn wären die Juden lenksam und zum Gehorchen bereit gewesen, so hätte er ohne Zweifel in sanfterer Art versucht, sie zu Christus zu locken. So muss man einen jeglichen, der Christi Gnade verachtet, vor Gottes Richterstuhl zitieren. Immerhin zeigt die Ermahnung, dass noch Raum zur Buße ist.

Das in den Propheten gesagt ist. Die zitierte Stelle ist aus Habakuk 1, 5 entnommen. Weil aber alle Weissagungen zu einem einzigen Bande gesammelt waren, sagt Paulus in der Mehrzahl, dass dieselbe in den Propheten geschrieben stehe.

V. 41. Dabei zitiert er Habakuks Worte nicht buchstäblich. Sie lauten nämlich genauer: „Schauet unter den Heiden, sehet und verwundert euch, denn es wird ein Werk geschehen zu euren Zeiten, das ihr nicht glauben werdet, wenn man davon sagen wird.“ Paulus sagt: „**Sehet, ihr Verächter.**“ Er will damit die Juden wissen lassen, dass die einmal ihren Vätern auferlegte Strafe über alle Verächter seines Wortes gleicher Weise gehen wird. Die Meinung ist etwa: Gott schätzt heute sein Wort, dessen Verachtung er einmal so streng gestraft hat, um nichts geringer ein. Also geht die Androhung des Propheten jedes Zeitalter an: Verächter sollen nicht hoffen, jetzt der Rache entgehen zu können, welche andere erfahren mussten. Die Juden pochten auf den Tempel, rühmten sich, Gottes Volk zu sein, verachteten in geschwollenem Übermut alle Drohungen. So ruft ihnen Paulus ins Gedächtnis zurück, was Gott durch seine Propheten den Verächtern androht.

Ich tue ein Werk zu euren Zeiten usw. Das will besagen: Wer sich weigert, dem Worte Gottes Glauben zu schenken, wird seine Hand spüren müssen, so dass endlich die Strafe ihn überzeugt, wie ernstlich Gott geredet hat. Das gemeine Sprichwort sagt: Wer nicht hören will, muss fühlen. So überführt der Herr die Gottlosen mit der Tat, so dass das Übel sie bändigt und sie anfangen, seine Kraft zuzugestehen. Er verkündigt nun eine Strafe von unglaublicher Härte, die aller Welt Schrecken einjagen wird. Habakuks Weissagung bezieht sich auf die Niederlage, welche die Chaldäer brachten. Aber die Strafe, mit welcher der Herr die Verachtung seines Evangeliums rächte, war noch viel härter. Darum sollen wir uns zur Furcht Gottes und ehrerbietigen Annahme seines Wortes stimmen, damit nicht etwas Derartiges über uns komme.

42 Da aber die Juden aus der Schule gingen, baten die Heiden, dass sie auf den nächsten Sabbat ihnen die Worte sageten. 43 Und als die Gemeinde der Schule voneinander ging, folgten Paulus und Barnabas nach viel Juden und gottesfürchtige Judengenossen. Sie aber sagten ihnen und vermahneten sie, dass sie bleiben sollten in der Gnade Gottes. 44 Am folgenden Sabbat aber kam zusammen fast die ganze Stadt, das Wort Gottes zu hören. 45 Da aber die Juden das Volk sahen, wurden sie voll Neides und widersprachen dem, das von Paulus gesagt ward, widersprachen und lästerten.

V. 42. **Da aber die Juden aus der Schule gingen.** Vielleicht wäre die Übersetzung noch passender: Da sie aus der Schule der Juden gingen. Denn wahrscheinlich gingen sie hinaus, ehe die Versammlung geschlossen war. Das ergibt sich aus der nachfolgenden Bemerkung, dass nach Schluss der Versammlung einige Juden dem Paulus und Barnabas folgten. Der Sinn ist also, dass, während die Juden noch in ihrer Schule waren, Paulus und Barnabas hinausgingen und nun von den **Heiden** gebeten wurden, inzwischen auch ihnen ihre Arbeit zu widmen. Später seien dann einige **Juden** und **Judengenossen**, so genannte Proselyten, gekommen, teils im Eifer, zu lernen, teils um ihren Glauben zu bekennen. Des Weiteren wird auch besser zu übersetzen sein, dass die Heiden nicht **auf den nächsten Sabbat**, sondern „in der Zwischenzeit bis zum Sabbat“ das Wort hören wollten. Denn warum sollten sie, die an den Sabbat nicht gebunden waren, ihre Sehnsucht für acht Tage aufschieben? Vielmehr wünschen sie den Paulus zu hören, während er mit den Juden nichts zu tun hat. So lässt ihn der Herr bis zum nächsten Sabbat nicht müßig bleiben, sondern gibt ihm an den Heiden Stoff zu gegenwärtiger Arbeit.

Dass sie ihnen die Worte sageten, nämlich dieselben, welche sie am Sabbat bei den Juden geredet hatten. Während also die Heiden die erste Gelegenheit begierig ergreifen, vernachlässigen die Juden voll Überdresses, was ihnen vorgelegt ward. Nur einige von ihnen schließen sich dem Paulus und Barnabas an. Ausdrücklich spricht Lukas von den Proselyten, welche die Lehre des Gesetzes angenommen hatten und den Gott Israels verehrten; sie waren nicht so hochfahrend und selbstbewusst wie die Juden, die auf ihre alte Abstammung pochten.

V. 43. **Sie aber sagten ihnen und vermahneten sie** usw. Das kann man auf die Juden und Proselyten beziehen, welche dann den Paulus und Barnabas ermahnt hätten, nicht den Mut zu verlieren, sondern tapfer in der Gnade Gottes auszuharren. Bezieht man es auf Paulus und Barnabas, so ist der Sinn, dass sie die Leute, die zu ihnen kamen, nicht von sich stießen, sondern gütig und freundlich aufnahmen und in frommer Ermahnung ihnen bekräftigten, dass sie in der angenommenen **Gnade** verharren sollen. Darunter ist erstlich der Glaube an das Evangelium zu verstehen, sodann alle Güter, die uns durch dasselbe zufließen, kurz die Berufung zur Aussicht auf ewiges Heil.

V. 44. **Am folgenden Sabbat aber** usw. Das Zusammenströmen des Volks ist ein Zeugnis, dass in der Zwischenzeit bis zu jenem Sabbat Paulus und Barnabas nicht müßig waren und ihre Arbeit unter den Heiden nicht fruchtlos blieb. Der Eifer des Volks war derartig vorbereitet, dass alle sich nach einer genaueren Erkenntnis der ganzen Sache sehnten und dieselbe von einer Erörterung unter den Juden erhofften. Denn man darf vermuten, dass sie zwar sich durch einen süßen Geschmack gelockt fühlen, aber noch nicht zu fester Überzeugung gekommen waren; sie nahmen die Lehre des Evangeliums noch nicht ohne jeden Zweifel an, sondern kamen in die Synagoge, von Hoffnung und Sehnsucht gespannt.

V. 45. **Wurden sie voll Neides.** Es ist nichts Neues, dass die Wut der Gottlosen sich entzündet, wenn das Licht des Evangeliums näher rückt; namentlich wenn sie einen Fortschritt der gesunden Lehre sehen, steigert sich ihre Wut zu heftigem Widerspruch. Unter dem Neid kann persönliche Missgunst gegen Paulus und Barnabas verstanden werden, wie denn Ehrgeiz allerlei Streit zu gebären pflegt. Als Neid könnte aber auch die Entrüstung darüber bezeichnet werden, dass die Heiden dem Volk Gottes gleichgestellt werden sollten. Denn sie hielten es für eine höchst unwürdige Sache, dass der heilige Schatz der Lehre, das Erbe der Kinder, zu jedermanns Füßen liegen sollte.

Widersprachen und lästerten. Im Eifer des Widerspruchs lassen sie sich endlich zu Lästerungen hinreißen. Fast immer treibt Satan die Gottlosen zu solchem Wahnsinn; sie sind durch Gründe besiegt und gebrochen, verhärten sich aber mehr und speien mit Wissen und Willen Lästerungen gegen Gott und die Wahrheit aus. Umso ängstlicher sollen wir uns hüten, dass nicht die Lust des Widerspruchs gegen die uns vorgelegte, schlichte Gotteswahrheit uns in solchen Abgrund stürze.

46 Paulus aber und Barnabas sprachen frei öffentlich: Euch musste zuerst das Wort Gottes gesagt werden; nun ihr es aber von euch stoßet und achtet euch selbst nicht wert des ewigen Lebens, siehe, so wenden wir uns zu den Heiden. 47 Denn also hat uns der Herr geboten: „Ich habe dich den Heiden zum Licht gesetzt, dass du das Heil seiest bis an das Ende der Erde.“ 48 Da es aber die Heiden hörten, wurden sie froh und priesen das Wort des Herrn und wurden gläubig, wie viel ihrer

zum ewigen Leben verordnet waren. 49 Und das Wort des Herrn ward ausgebreitet durch die ganze Gegend. 50 Aber die Juden bewegten die andächtigen und ehrbaren Weiber und der Stadt Oberste und erweckten eine Verfolgung über Paulus und Barnabas und stießen sie zu ihren Grenzen hinaus. 51 Sie aber schüttelten den Staub von ihren Füßen über sie und kamen gen Ikonion. 52 Die Jünger aber wurden voll Freuden und heiligen Geistes.

V. 46. **Sprachen frei öffentlich.** Die Knechte Christi ließen sich durch den Widerspruch so wenig stören, dass sie nur umso freier und zuversichtlicher auftraten. Hatten sie auch bisher schon die Zuhörer mit scharfem Stachel getroffen, so übten sie doch eine gewissen Schonung; da sie aber jetzt sehen, dass die Juden Christus in verstockter Bosheit verwerfen, sprechen sie ihnen das Heil und die Zugehörigkeit zu Gottes Reich ab. Es lehrt uns dies Beispiel, dass man die äußerste Strenge erst gegen hoffnungslos verstockte Leute anwenden darf. Je frecher aber die Verworfenen sich wider die Wahrheit erheben, desto größere Zuversicht dürfen wir uns aneignen. Gottes Knechte müssen mit unbesieglcher Standhaftigkeit des Geistes gewappnet sein und dürfen niemals dem Teufel und seinen Dienern weichen, wie Gott den Jeremia (1, 18) mit eiserner Stirn wider die Verworfenen streiten hieß.

Euch musste zuerst das Wort Gottes gesagt werden. Den Juden wird Undank vorgeworfen, weil sie, die Gott aus allen Völkern erwählt und denen Christus sich angeboten hatte, solche Wohltat böswillig von sich stoßen. Zuerst deutet Paulus auf die Stufe der Ehre und Würde, zu welcher Gott sie erhoben hatte. Daran schließt er den Vorwurf, dass sie mutwillig solch große Gnade wegwerfen, und zieht den Schluss, dass es jetzt Zeit ist, das Evangelium auf die Heiden überzuleiten. Dass es „zuerst“ den Juden gepredigt werden musste, bezieht sich auf die Zeit des Reiches Christi; denn unter dem Gesetz, vor Christi Erscheinung, waren die Juden nicht bloß die Ersten, sondern auch die Einzigsten. Nachdem Christus die Welt mit dem Vater versöhnt hat, behalten sie, die schon Gott verwandt und vertraut waren, den ersten Platz; es war die rechtmäßige Ordnung, dass die Apostel die Gemeinde zuerst aus den Juden, sodann aus den Heiden sammelten (1, 8; vgl. Röm. 1, 16). Die Größe der Gnade, deren Gott die Juden gewürdigt hatte, macht ihre Sünde desto schwerer, indem sie verwerfen, was ihnen so gütig angeboten wird. Darum fügt Paulus hinzu, dass sie über sich selbst das Urteil

sprechen, sie seien des ewigen Lebens unwert; denn da die Verwerfung des Evangeliums eine Verleugnung der Gerechtigkeit Gottes ist, braucht nicht erst ein anderer Richter die Ungläubigen zu verurteilen.

Nun ihr es aber von euch stoßet usw. Paulus scheint keinen richtigen Schluss zu ziehen, indem er behauptet, dass erst die Verwerfung des Evangeliums durch die Juden dasselbe zu den Heiden kommen ließ. War er nicht schon zum Heidenapostel verordnet, ehe er solche Widerspenstigkeit erfuhr? Zum Verständnis muss man auf die nachdrückliche Erklärung achten: **so wenden wir uns von euch ab zu den Heiden**. Paulus will also sagen, dass er sich von Juden abkehrt, um sich völlig den Heiden zu widmen. Wären jene in ihrem ehrenvollen Stande geblieben, so wäre solche Abkehr nicht erfolgt; der Apostel hätte zu den in Gottes Herde aufgenommenen Juden in ununterbrochener Fortsetzung die Heiden gefügt und hätte beide Teile gleicher Weise umspannt. Die Heiden sollten zu den Juden gefügt werden; nachdem aber diese abgefallen und ausgeschlossen waren, traten jene an ihre Stelle. So war, wie Paulus sagt (Röm. 11, 12. 15. 24), der Juden Absterben das Leben der Heiden; die natürlichen Zweige des Ölbaums wurden abgeschnitten und andere in die heilige Wurzel eingepfropft, - bis endlich Gott auch jene wieder in ihre frühere Wurzel eingepflanzt und zu neuem Leben führt, so dass Gottes von allen Seiten gesammeltes Israel gerettet wird.

V. 47. **Denn also hat uns der Herr geboten** usw. Die angeführte Stelle steht Jesaja 49, 6, wo aber Gott nicht die Apostel, sondern seinen Sohn anredet. Wir sollen uns indessen merken, dass vieles, was die Schrift von Christus sagt, auch für seine Diener gilt. Vieles, nicht alles; denn gewisse Ehrentitel bleiben ein persönliches Eigentum Christi, und es wäre ein frevelhafter Gottesraub, mit ihnen seine Diener zu schmücken. Christus heißt unsere Gerechtigkeit, weil er allein als Sühnopfer durch seinen Tod uns den Vater versöhnt hat und darnach auferstanden ist, um den Tod zu besiegen und uns ewiges Leben zu erwerben. Der ganze Grund unseres Heils ruht also in Christi Person; sofern er aber durch seine Diener handelt und ihnen gewissermaßen sein Wirken abtritt, teilt er auch mit ihnen seine Ehrentitel. Dahin gehört die Predigt des Evangeliums. Gewiss ward Christus allein uns vom Vater als Lehrer gesetzt; aber er hat wiederum sich Hirten und Diener untergeordnet, welche die Worte seines Mundes weitergeben sollen. So

bleibt ihm allein das Ansehen, und doch hört man ihn in seinen Dienern. Es ist also durchaus passend, wenn Paulus, da es sich um die Predigt des Evangeliums handelt, das Zeugnis des Jesaja auf sich anwendet.

„**Ich habe dich den Heiden zum Licht gesetzt.**“ Es muss nicht gerade die Behauptung des Paulus, dass die Heiden erst erleuchtet werden sollen, nachdem das Licht für die Juden erloschen ist, mit diesem Text gedeckt werden. Der Sinn kann auch sein: Da ihr euch des ewigen Lebens beraubt habt, dürft ihr nicht glauben, dass es eine Entweihung der Gnade Gottes sei, wenn wir über euch hinweg schreiten und die Sorge für die Heiden aufnehmen. Denn der Messias ward nicht euch allein gegeben, sondern der ganzen Welt zum Heil bestimmt, wie geschrieben steht: Ich habe dich zum Licht der Heiden gesetzt usw. Nebenher wollen wir bemerken, dass dies „Licht“ durch den nachfolgenden Ausdruck „**Heil**“ erklärt wird, entsprechend jenem Wort Christi (Joh. 17, 3): „Das ist das ewige Leben, dass sie dich, den allein wahren Gott, erkennen.“ Wenn allein die Erkenntnis Gottes uns Heil bringt, so ist es auch die einzige Auferstehung aus dem Verderben des ewigen Todes, dass die Erleuchtung zum Glauben an Christus uns aus der Finsternis der Unwissenheit reiße.

V. 48. **Da es aber die Heiden hörten** usw. Ein Anlass zur Freude für die Heiden war es, wenn sie hörten, dass sie nicht unvermutet zur Heilshoffnung berufen wurden, als wäre dies nicht schon längst von Gott beschlossen, sondern dass jetzt endlich erfüllt werde, was schon vor vielen Jahrhunderten zuvor verkündigt war. Denn es bedeutete eine ganz besondere Bekräftigung des Glaubens, dass ihnen durch Christi Ankunft das Heil verheißen ward; so ergriffen sie das Evangelium mit desto größerer Sehnsucht und Ehrfurcht. Dass sie **das Wort des Herrn priesen**, will eben besagen, dass sie die ihnen vorgelegte Lehre im Glauben ergriffen. Ohne Zweifel soll gesagt werden, dass sie dieselbe rückhaltlos unterschrieben und nicht weiter streiten noch zweifeln, nachdem sie das sieghafte Auftreten des Paulus gesehen haben. Sicherlich geben wir erst dann dem Worte Gottes die schuldige Ehre, wenn wir uns ihm gehorsam im Glauben unterwerfen; andererseits kann man es nicht heftiger schmähen, als indem man ihm den Glauben verweigert. Übrigens sehen wir, dass sich die Heiden durch den hochfahrenden Widerspruch, den sie bei den Juden sahen, nicht am Bekenntnis zum Namen Christi hindern ließen. Mit dem gleichen hohen Mut sollen wir den Stolz

der Gottlosen verachten und mit Füßen treten, die mit ihrer Verstocktheit uns den Weg verrammeln wollen.

Und wurden gläubig. Das verstehe ich als eine Erläuterung des vorangehenden Satzgliedes; Lukas zeigt, inwiefern sie dem Wort Gottes die Ehre gaben. Bemerkenswert ist die Beschränkung, dass nicht alle ohne Ausnahme gläubig wurden, sondern **wie viel ihrer zum ewigen Leben** verordnet waren. Ohne Zweifel meint Lukas diejenigen, die durch Gottes unverdiente Annahme erwählt waren. Denn die Übersetzung: es wurden gläubig, wie viel sich zum Glauben disponiert hatten – ist eine lächerliche Ausflucht, zumal nicht vom Glauben, sondern vom ewigen Leben die Rede ist. So lehrt diese Stelle, dass der Glaube von Gottes Erwählung abhängt. Da das ganze Menschengeschlecht blind und widerspenstig ist, bleiben diese Krankheiten an unserem natürlichen Wesen haften, bis die Gnadenwirkung des Geistes sie heilt; diese Heilung fließt aber allein aus dem Quell der Erwählung. Denn dass von zwei Menschen, die unterschiedslos die gleiche Lehre hören, der eine sich gelehrig zeigt, der andere in seiner Bosheit verharret, kommt nicht aus einem etwaigen Unterschied ihrer Natur, sondern daher, dass Gott den einen erleuchtet, den andern gleicher Gnadenwirkung nicht würdigt. Gewiss werden wir durch den Glauben Gottes Kinder (Gal. 3, 26), und von unserem Standpunkt aus ist der Glaube die Tür und die Grundlage des Heils. Gott aber blickt tiefer, denn er fängt nicht erst an, uns zu erwählen, seitdem wir glauben, sondern er versiegelt seine bis dahin verborgene Annahme zur Kindschaft in unserem Herzen durch das Geschenk des Glaubens und macht sie dadurch offenbar und vollzogen. Daraus lässt sich auch schließen, was die Predigt des Evangeliums an sich vermag; sie findet bei den Menschen nur darum Glauben, weil Gott seine Auserwählten inwendig beruft und zu Christus zieht, die ihm zuvor gehörten. Zugleich lehren die Worte des Lukas, dass ein Auserwählter nicht verloren gehen kann, denn er sagt nicht, dass einer oder einige von den Auserwählten gläubig wurden, sondern soviel ihrer auserwählt waren. Ist uns auch Gottes Annahme zur Kindschaft unbekannt, bis wir sie im Glauben ergreifen, so ist sie doch in seinem verborgenen Ratschluss nicht zweifelhaft oder in der Schweben; denn alle, die er als die Seinen kennt, übergibt er dem Schutz und der Obhut seines Sohnes, der bis zum Ende ein treuer Hüter bleiben wird. Beide Stücke sind nötig zu wissen. Wenn wir feststellen, dass die Erwählung dem Glau-

ben übergeordnet ist, fällt jede Berechtigung für die Menschen, irgendein Stück ihres Heils sich selbst zuzuschreiben. Ist der Glaube, auf welchem das Heil beruht, der uns ein Zeugnis der gnädigen Annahme zur Kindschaft vonseiten Gottes wird, der uns mit Christus verbindet und sein Leben in uns überführt, durch welchen wir Gott mit seiner Gerechtigkeit besitzen, durch welchen wir endlich uns die Gnadengabe der Heiligung aneignen, - ist dieser Glaube nicht in uns begründet, sondern in Gottes ewigem Rat, so müssen wir alles Gute in uns auf Rechnung der Gnade Gottes setzen, die uns aus freien Stücken zuvorkommt. Wiederum, weil viele sich in verwirrte und spitzfindige Einbildungen verwickeln, indem sie ihr Heil in Gottes verborgenem Rat erforschen, sollen wir lernen, dass eben darum Gottes Erwählung uns durch den Glauben bekräftigt wird, damit unsere Gedanken sich zu Christus als dem Bürgen der Erwählung wenden und keine andere Gewissheit suchen, als die im Evangelium uns kundgetan ist. Es muss uns, das ist meine Meinung, das Siegel genügen, dass jeder, der an den eingeborenen Sohn Gottes glaubt, ewiges Leben hat.

V. 49. **Das Wort des Herrn ward ausgebreitet.** Dieser Fortschritt des Evangeliums, von dem Lukas berichtet, lässt ersehen, wie richtig Christi Gleichnis dasselbe mit einem Sauerteig vergleicht. Soeben hörten wir, dass eine große Volksmenge zusammenlief und der Same der wahren Lehre durch die ganze Stadt ausgestreut wurde; jetzt spricht Lukas von einer noch weiteren Ausbreitung über die ganze Umgegend.

V. 50. Dabei erwähnt er doch, dass eine solche nicht ohne Schweiß und Beschwerde erreicht ward. Bemerkenswert ist seine Notiz, dass die **andächtigen und ehrbaren Weiber und der Stadt Oberste** eine Verfolgung der Knechte Christi herbeiführten. Es war für unerfahrene Kinder in Christus kein geringer Anstoß, dass sich alle Männer und Weiber, die bei ihnen in Geltung standen und nach Menschenurteil ehrwürdig waren, wider Christus stellten. Die große Volksmasse, die Christus angenommen hatte, gehörte nur den untersten Schichten an. Auf der anderen Seite standen die Vornehmen der Stadt, die mit ihrem Glanz das gemeine und gewöhnliche Volk überstrahlten. Verdächtig, ja verhasst konnte es auch die Lehre machen, weil scheinbar fromme und ehrbare Frauen sich gegen dieselbe feindlich stellten. So mussten nicht bloß die noch in den zarten Anfängen stehenden Gläubigen vom Herrn gestärkt werden, damit ihr Glaube nicht wanke, es musste

auch dem Paulus und Barnabas die Hand geboten werden, damit sie sich nicht brechen und zum Abstehen bringen ließen. Übrigens wollte uns Gott durch dies Beispiel lehren, dass man solchen Anstößen tapfer widerstehen und sich hüten muss, dass uns nicht ein hohler Schein von Tugenden die Augen blende und den Blick für die im Evangelium strahlende Ehre Christi trübe. Denn alle erdenkliche Tugend und Ehrbarkeit der Menschen ist sicher reine Heuchelei, wenn sie sich wider Christus setzen; und mit gutem Grunde wird über Christus das Lob gesprochen, dass durch ihn vieler Herzen Gedanken offenbar werden (Luk. 2, 35).

Die betreffenden Weiber werden als „andächtig“ oder religiös bezeichnet. Aber welcherlei Religiosität kann das sein, wo keine Ehrfurcht vor Gottes Wort vorhanden ist? Wir wollen uns merken, dass es vier Arten von Menschen gibt. Auf der einen Seite sind wenige, die treulich und von Herzen Gott verehren, aber auch auf der anderen wenige, die sich offen und grob zu seiner Verachtung bekennen. Damit haben wir schon zwei Gruppen. Die große Menge aber ist weder völlig ohne Religion, noch entfremdet sie sich ganz der allgemein herrschenden Gottesverehrung, die man aber kalt und obenhin, gleichsam mit Gott spielend, vollzieht; bei genauerer Prüfung ergibt sich doch ein unheiliges Wesen. So verbirgt sich heute vieler Leute Unfrömmigkeit unter Gebräuchen und einem Scheinbekenntnis zur Verehrung Gottes. Daneben zeigte sich zu Zeiten des Paulus ebenso wie heute bei einer Minorität ein besonderer, frommer Eifer; solche Leute haben eine unreine Religion, ein trügerisches und doppeltes Herz, erscheinen aber wegen ihres unbesonnenen Eifers immerhin als besonders religiös. Hier sieht man, was eine bloße Religiosität ausrichtet, die ihre Verehrer in den Abgrund eines unbesonnenen Fanatismus stürzt und zum Kampf wider Gottes Reich und zur Unterdrückung seiner Ehre anleitet. Wahrscheinlich waren jene Frauen zwar nicht völlig zum Judentum übergetreten und in der Lehre des Gesetzes unterwiesen, jedoch halb jüdisch gesinnt und darum besonders geneigt, für das Judentum schützend einzutreten. In dieser Weise nahm man, nach dem Zeugnis des Paulus, mit Sünden beladene Weiblein gleichsam gefangen (2. Tim. 3, 6).

V. 51. **Sie aber schüttelten den Staub von ihren Füßen.** Dass dies bei den Juden ein Zeugnis des Fluchs war, kann man auch aus dem Befehl Christi ersehen (Mt. 10, 14; Lk. 9, 5; 10, 11). Auf diese Weise wollte er bezeugt

wissen, dass die Gottlosen vor Gott abscheulich sind; wir müssen uns peinlich vor ihnen hüten, dass wir nichts mit ihnen gemein haben und nicht die Ansteckung ihrer Unreinigkeit auf uns übergehe. Gewiss heißt es, dass jeder Verbrecher die Erde, der er seine Fußspuren eindrückt, beflecke; aber nur die Verächter seines Wortes soll man nach des Herrn Befehl mit solch gewaltigem Fluch von sich stoßen. Musste man einen Ehebrecher oder Hurer, einen Meineidigen, Trunkenbold oder Mörder aus der Gemeinde ausschließen, so hätte man dabei doch nicht dies Zeichen angewendet. So wird deutlich, wie unerträglich dem Herrn die Verachtung seines Wortes ist; denn diese Abschüttelung des Staubs von den Füßen will etwa bezeugen, dass die betreffenden Leute Satans Eigentum und unwiederbringlich verlorene Menschen sind, wert, von der Erde ausgetilgt zu werden. So erzieht uns diese Strenge zur Ehrfurcht vor dem Evangelium. Auch sollen die Diener des Worts hier lernen, mit welch brennendem Eifer sie für die Herrlichkeit des Wortes eintreten müssen, damit sie es nicht kaltsinnig übersehen, wenn man dasselbe verachtet.

V. 52. Die Jünger wurden voll Freuden und heiligen Geistes. Freude erfüllte sie, weil die Gnadenwirkung des heiligen Geistes in ihnen ihre Herrschaft übte; denn sie allein macht uns wahrhaftig und völlig froh, so dass wir uns hoch über die ganze Welt erheben. Es gilt, ins Auge zu fassen, was Lukas in diesem Zusammenhang sagen will: so wenig ließen sich die Gläubigen durch jene schweren Anstöße verwirren und erschüttern, durch die Schmach ihrer Lehrer und den Aufruhr in der Stadt, durch Schrecken und Drohungen oder Furcht vor künftigen Gefahren, dass sie tapfer und in hochgemutem Glauben den Glanz falscher Heiligkeit und Macht verachteten. Und in der Tat: wenn unser Glaube in Gott recht gegründet ist und in seinem Wort tiefe Wurzeln getrieben hat, wenn er den Geist als rechtschaffene Schutzwehr besitzt, wird er auch gegen den Aufruhr einer ganzen Welt Frieden und geistliche Freude in unseren Herzen lebendig erhalten.

Kapitel 14.

1 Es geschah aber zu Ikonion, dass sie zusammenkamen und predigten in der Juden Schule, also dass eine große Menge der Juden und der Griechen gläubig ward. **2** Die ungläubigen Juden aber erweckten und entrüsteten die Seelen der Heiden wider die Brüder. **3** So hatten sie nun ihr Wesen daselbst eine lange Zeit und lehrten frei im Herrn, welcher bezeugete das Wort seiner Gnade und ließ Zeichen und Wunder geschehen durch ihre Hände. **4** Die Menge aber der Stadt spaltete sich; etliche hielten sich mit den Juden und etliche mit den Aposteln.

V. 1. Im vorigen Kapitel hat Lukas dargelegt, wie Paulus und Barnabas ihre Sendung zu den Heiden in Angriff nahmen. Es schien ein unglücklicher und mit bösen Vorzeichen behafteter Anfang, dass sie nicht bloß aus Antiochia vertrieben, sondern durch die verstockte Bosheit einiger Leute sogar gezwungen wurden, den Staub von ihren Füßen zu schütteln. Aber trotz dieser harten Aufnahme an dem einen Ort weichen sie nicht, denn sie wissen, dass ihnen der Herr mit seiner Berufung das Gesetz auferlegt hat, dass sie ihr Amt unter dem Widerspruch der Welt und des Satans ausrichten müssen. So sehen wir, wie sie bei ihrem Auftreten nicht nur zum Lehren bereit sind, sondern auch zum Kampf gerüstet, so dass sie mitten im Streit mit der Verkündigung des Evangeliums mutig fortfahren. Was einmal dem Jeremia (1, 19) gesagt ward, gilt sicherlich allen Propheten und Dienern Gottes insgemein: „Wenn sie gleich wider dich streiten, sollen sie doch nicht siegen.“ Wohin also auch die Apostel fliehen, nachdem man sie vertrieben hat, bringen sie die gleiche Geistesgegenwart mit. Sie sollten nicht bloß einen Kampf, sondern beständigen Kriegsdienst leisten. Das verfolgt Lukas jetzt weiter. Zuerst erzählt er, dass sie in **Ikonion**, wohin sie nun kamen, nicht einen Hafen suchten, in dem sie schweigen und ruhen konnten, sondern in die Synagoge gingen, als hätten sie keine Unbequemlichkeit erlitten. Dass sie **zusammenkamen**, will besagen, dass sie an der feierlichen Zusammenkunft, die zu bestimmter Zeit in der Synagoge stattfand, teilnahmen. Wir schließen daraus, dass sie nicht in der Verborgenheit mit wenigen Leuten redeten, sondern unter großem Zustrom des Volks. Damit beweisen sie Zuversicht und frischen Eifer und sind weit entfernt, vor Missgunst zu fliehen oder sich vor Gefahr zu fürchten.

Also dass eine große Menge gläubig ward. Wie uns Lukas zuvor an Paulus und Barnabas die Kraft des Geistes sehen ließ, so rühmt er jetzt als eine weitere Gnadengabe Gottes den frohen Erfolg, den sie erfahren durften. Die eine Predigt, die sie hielten, war nicht erfolglos, sondern zeugte viele Kinder Gottes aus Juden wie aus Griechen. Wäre nur einer oder der andere gläubig geworden, so wäre schon dies ein bedenkenswerter Lohn der Mühe gewesen; aber der Herr schenkt ihnen eine weit bessere Stärkung, indem sie in einem Augenblick eine so reiche Frucht ihrer Lehre einsammeln. Wussten sie doch, dass es nicht ihre Stimme, sondern die Kraft des Geistes war, die so vieler Menschen Herzen zum Glauben bekehrte. So konnte es ihnen auch gewiss werden, dass Gottes ausgereckte Hand sie deckte, was nicht wenig dazu beitrug, ihnen Zuversicht zu geben.

V. 2. **Die ungläubigen Juden aber** usw. Wiederum erhebt sich eine neue Verfolgung, und zwar vonseiten der Juden; diese waren ja wie Fackeln, welche die Gemüter der Heiden entflamnten. Den Heiden wäre es wahrscheinlich recht gleichgültig gewesen, ob das Evangelium gepredigt wurde, hätten sie nicht jene Blasbälge zum Widerstand angetrieben. Dass die Juden sie **entrüsteten**, deutet eben dahin, dass sie ihnen einen bösen Trieb zum Schadentun einpflanzten. Die **Brüder** sind hier wahrscheinlich alle Gläubigen, nicht nur Paulus und Barnabas; alle, die dem Evangelium beitraten, wurden verfolgt, gleich als hätte sich eine verderbliche Sekte erhoben, um Zwietracht zu säen, der Stadt Frieden zu stören und die öffentlichen Zustände zu erschüttern.

V. 3. **So hatten sie nun ihr Wesen daselbst.** Paulus und Barnabas wichen nicht etwa aus der Stadt, sobald sie sahen, dass viele Leute ihnen entgegen traten. Die ausdrückliche Bemerkung, dass sie **frei** und mutig **lehreten**, lässt ersehen, dass Ursache zur Furcht wohl für sie vorhanden war. Wir schließen daraus, dass sie unerschüttert standhielten und mit seltener Geistesgröße alle Gefahren für nichts achteten, bis sie sich durch Gewalt gezwungen sahen, anderswohin zu wandern. Die Worte „**im Herrn**“ können verschieden gedeutet werden. Entweder besagen sie, dass die beiden in der Sache des Herrn sich tapfer benahmen, oder dass das Vertrauen nicht auf eigene Kraft, sondern auf die Gnade des Herrn sie stark machte. Ich bevorzuge das Letztere. Lukas gibt auch an, inwiefern sie im Herrn Mut fassen konnten: derselbe bekräftigte ihre Lehre durch **Zeichen und Wunder**. Dar-

aus mussten sie erkennen, dass der Herr ihnen nahe war und seine Hand zur Hilfe darreichte, - ein kräftiger Grund, wacker zu wirken. Immerhin nennt Lukas nur beispielsweise dies eine; der Herr hat sie auch auf andere Weise zur Zuversicht erweckt und in der Standhaftigkeit erhalten. Nachdem wir uns über die Bedeutung der Wunder bereits (zu 2, 22) ausführlich geäußert, sei nur noch einmal an den Grundsatz erinnert, dass alle jemals von Gott gewirkten Wunder immer nur den Zweck hatten, dem Evangelium volles und sicheres Ansehen zu verschaffen. Heißt es nun von den Knechten Gottes, dass die Wunder **durch ihre Hände** geschahen, so ist zu ersehen, dass sie nur Diener waren, welche dem Herrn ihren Gehorsam zur Verfügung stellten; er aber war der Urheber, der sich ihrer Hand und Arbeit bediente, und der nie durch solchen Dienst seinen Ruhm verdunkelt wissen will. Indem Lukas weiter das Evangelium als das **Wort der Gnade** bezeichnet, will er es uns desto liebenswerter machen. Durch diesen Titel bekommt das Evangelium, welches der Welt das Heil durch Christus anbietet, einen süßen Geschmack. Leise klingt ein Gegensatz gegen das Gesetz an, in welchem nur Fluch dargestellt wird. Wir wollen uns also vergegenwärtigen, dass das Reden Gottes im Evangelium darauf abzielt, das er sich mit uns versöhne und uns seine freundliche Gesinnung bezeuge. Dem widerspricht nicht, dass das Evangelium für die Verworfenen ein Geruch des Todes zum Tode ist; denn sie verändern seine Natur nicht durch ihre Fehlerhaftigkeit.

V. 4. **Die Menge aber spaltete sich.** Jetzt folgt ein Umschwung, indem die Bevölkerung der Stadt sich in zwei Parteien scheidet und endlich Paulus und Barnabas durch den Volkstumult sich zum Weggang gezwungen sehen. Fragt man nach dem Anlass des Zwiespalts, so lag er gewiss im Evangelium, dessen Art doch nichts widersprechender ist, als Streitigkeiten zu gebären. Der Menschen Verkehrtheit aber bewirkt es, dass das Evangelium, welches ein Band der Einheit hätte sein müssen, Gelegenheit zum Aufruhr wird, sobald es ins Mittel tritt. So wollen auch wir uns heute an die Regel halten, dass man das Evangelium nicht mit Missgunst belasten darf, wenn es nicht alle gleicher Weise zu Gott führt, sondern die Gottlosen dagegen lärmten. Gewiss ist es bedauerlich, Menschen voneinander geschieden zu sehen. Indessen wäre eine Einigkeit, die uns alle von Gott trennen müsste, verflucht. Es ist besser, dass wenige Leute sich hundertmal von der Welt

trennen und dabei mit Gott in freundlichem Verkehr stehen, als dass sie den Frieden der Welt durch bleibenden Zwiespalt mit Gott erkaufen müssten.

5 Da sich aber ein Sturm erhob der Heiden und der Juden und ihrer Obersten, sie zu schmähen und zu steinigen, 6 wurden sie des inne und entflohen in die Städte des Landes Lykaonien gen Lystra und Derbe und in die Gegend umher; 7 und predigten daselbst das Evangelium. 8 Und es war ein Mann zu Lystra, der musste sitzen; denn er hatte schwache Füße und war lahm von Mutterleibe, der noch nie gewandelt hatte. 9 Der hörte Paulus reden. Und als er ihn ansah und merkte, dass er glaubete, ihm möchte geholfen werden, 10 sprach er mit lauter Stimme: Stehe aufrecht auf deine Füße! Und er sprang auf und wandelte.

V. 5. Es ist bemerkenswert, wie lange die heiligen Streiter Christi standhielten. Durch einen einzigen feindlichen Anprall lassen sie sich nicht vertreiben. Wenn aber der Aufruhr überschäumt und Gefahr der Steinigung droht, brechen sie ab, obwohl sie viele Anhänger ihrer Lehre haben. Sie denken an Christi Mahnung (Lk. 21, 19), dass die Gläubigen ihre Seelen in Geduld fassen sollen, und gehen der Wut der Feinde aus dem Wege. Wenn sie aber auch fliehen, um sich nicht leichtsinnig in den Tod zu stürzen, so ist ihre Standhaftigkeit bei der Predigt des Evangeliums doch ein Beweis, dass sie die Gefahr nicht fürchteten. Fügt doch Lukas alsbald hinzu, dass sie auch an anderen Orten das Evangelium verkündigten. Darin zeigt sich ein rechtes Maß von Vorsicht; die Knechte Christi bieten sich nicht mutwillig den Feinden als Schlachtopfer dar, stehen aber von ihrer Pflicht nicht ab. Es hindert sie auch nicht die Furcht, dem Ruf Gottes zu gehorchen, und wenn es nötig ist, würden sie auch bis zum Tod durchdringen, um ihr Amt auszurichten.

V. 8. **Und es war ein Mann zu Lystra** usw. Lukas berichtet ein Wunder, welches wahrscheinlich nur eines von vielen war, aber wegen seines Ausgangs besonders denkwürdig. Die Aufzählung der Umstände rückt die göttliche Macht in helleres Licht: ein Mensch, der niemals hatte gehen können und von Mutterleibe an lahm war, wird durch das bloße Wort des Paulus plötzlich vor aller Augen geheilt, bewegt sich mit seinen bis dahin erstorbenen Schenkeln und springt ohne Schwierigkeit auf.

V. 9. **Der hörte Paulus reden.** Dies hören wird an die erste Stelle gerückt, damit wir wissen, dass der alsbald rühmend erwähnte Glaube des Mannes

durch die Predigt des Paulus entstanden war. Nachdem er also den Paulus gehört hatte, fasste er Hoffnung, gesund zu werden. Dabei fragt sich, ob ihm dies in besonderer Weise verheißen war. Denn wenn Gott uns im Evangelium ewiges Heil anbietet, heißt er uns doch nicht ohne weiteres alles Beliebige hoffen. Es erweckte also der Geist in dem Lahmen eine besondere und außerordentliche Regung, wie sie anderseits auch in Paulus vorhanden war, als er den Glauben jenes Mannes durch den bloßen Anblick erkannte. Es kann geschehen, dass viele das Evangelium annehmen und doch nicht von den Krankheiten, an welchen sie leiden, geheilt werden. Da aber Gott beschlossen hatte, ein eigenartiges Beispiel seiner Gnade an dem Lahmen zu geben, hat er seine Seele vorbereitet und für diese Zugabe empfänglich gemacht. Darum darf man nicht eine allgemeine Regel daraus machen, dass der Lahme geheilt zu werden glaubt; es ward ihm vielmehr eine ganz besondere Vorbereitung geschenkt, durch welche er die Gabe der Heilung empfangen konnte. Auch dies ist eine besondere Art des Glaubens, welche den Wundern Raum schafft und welche die Mehrzahl der Kinder Gottes, die doch mit dem Geist der Kindschaft begabt sind, entbehren muss.

Und als er ihn ansah usw. Wir wissen, wie zweifelhaft und trügerisch der Blick eines Menschen ist; man konnte auf ihn nicht ein gewisses Urteil über den Glauben gründen, der allein Gott zum Zeugen hat. Es wurde aber, wie ich schon sagte, dem Paulus durch geheimen Antrieb des Geistes der Glaube des Lahmen kundgetan, wie auch dieser Antrieb allein ihn leitete und lehrte, Wunder zu tun.

V. 10. **Und er sprang auf.** Diese Notiz will nicht nur Gottes kräftiges Wirken rühmen; vielmehr diene ein so schneller und frischer Gehorsam zum Zeugnis, dass der Mann vom Herrn gehörig vorbereitet war: im Geist wandelte er schon, als seine Füße noch erstorben waren. Immerhin lässt das schnelle Aufstehen auch Gottes Kraftwirken besonders spürbar werden. Darum hat Paulus auch die Stimme erhoben; die plötzliche Veränderung sollte auf das Volk einen besonders tiefen Eindruck machen.

11 Da aber das Volk sah, was Paulus getan hatte, hoben sie ihre Stimme auf und sprachen auf lykaonisch: Die Götter sind den Menschen gleich geworden und zu uns hernieder gekommen. 12 Und nannten Barnabas Jupiter und Paulus Mercurius, dieweil er das Wort führte. 13 Der

Priester aber Jupiters, aus dem Tempel vor ihrer Stadt, brachte Ochsen und Kränze vor das Tor und wollte opfern samt dem Volk.

V. 11. **Da aber das Volk sah** usw. Diese Geschichte bietet ein ausgiebiges Zeugnis für die große Neigung der Menschen zu Nichtigkeiten. Paulus hatte nicht plötzlich mit lauter Stimme gerufen: Stehe auf, - sondern hatte diesen Ruf nur als Schluss an eine Predigt von Christus gehängt. Dennoch rühmt das Volk um des Wunders willen seine Götzen, als hätte es von Christus kein Wort gehört. Vielleicht darf man sich nicht allzu sehr wundern, dass Menschen wie diese Barbaren in dem plötzlichen Wunder eine Verlockung zu dem Aberglauben erlebten, den sie mit der Muttermilch eingesogen hatten. Aber dies Laster ist nur zu weit verbreitet und sogar uns angeboren, so dass wir die Werke Gottes immer verkehrt deuten. Daher kommt der grobe und wahnsinnige Aberglaube im Papsttum, dass man sich leichtfertig um die Wunder reißt, auf die Lehre aber nicht hört. So ist es begreiflich, dass der Herr Wunder nur in geringer Zahl und für kurze Zeit wirken wollte; sie sollten nicht durch menschliche Laune zu einem völlig entgegengesetzten Zweck missbraucht werden.

Die Götter sind den Menschen gleich geworden. Solche Meinung drängte sich durch die alten Fabelgeschichten auf, die doch ihren letzten Ursprung in der Wahrheit haben mochten. Die Bücher der Dichter sind mit kindischen Erzählungen davon angefüllt, dass die Götter sich auf Erden oft in menschlicher Gestalt sehen ließen. Das ist möglicherweise nicht ganz aus der Luft gegriffen; was die heiligen Väter in alten Zeiten von den Engeln berichteten, haben die Heiden zu Fabeln umgeprägt. Soviel wenigstens ist sicher, dass göttliche Dinge, wenn sie zu den Ungläubigen gebracht wurden, eine Verdrehung erfuhren. Dies Urteil wird auch bezüglich der Opfer gelten, in welchen Gott sein Anbeginn seine Gläubigen geübt hat, um ihnen äußere Zeichen seiner Verehrung und der Frömmigkeit zu geben. Nachdem aber die Ungläubigen sich fremde Götter erdichteten, haben sie auch die Opfer für ihren gottesräuberischen Kult missbraucht. Als die Lykaonier bei der Heilung des Lahmen eine ungewöhnliche Kraftwirkung sehen, stellen sie fest, dass es sich um ein göttliches Werk handelt. So richtig dies ist, so verkehrt ist das weitere, dass sie nach ihrem eingewurzelten Irrtum sich aus Paulus und Barnabas falsche Götter machen. Nur darum stellen sie ja den Barnabas vor Paulus, weil sie sich an die kindische Fabel von Merkur als

dem Boten und Sprecher der Götter halten, die sie gelernt hatten. Dies Beispiel mahnt uns, wie übel es ist, wenn Kinder schon im zarten Alter an Irrtümer gewöhnt werden; dieselben lassen sich so wenig aus den Seelen ausröten, dass sogar Gottes Werke, die zur besseren Belehrung dienen sollten, weitere Verstockung wirken.

V. 13. Der Priester aber Jupiters usw. Lukas fragt nicht, aus welcher Gesinnung dieser Eifer des Priesters floss. Wahrscheinlich trieb ihn aber die Aussicht auf reichen Gewinn, also die Habsucht. Es ging ihm die Hoffnung auf künftige, große Einnahmen auf, wenn sich allenthalben das Gerücht verbreiten würde, Jupiter sei dort erschienen. Im Anschluss daran hätte sich ja die Meinung bilden müssen, dass Jupiter seinen Tempel zu Lystra den anderen vorziehe. Wo aber solcher Aberglaube die Herzen der Menschen erfüllt, sparen sie keinen Aufwand, ihre Gaben zu bringen. So neigt die Bibel schon aus sich nach dieser Seite; dann kommen die Priester als Blasebälge hinzu. Ohne Zweifel wurde das Volk auch durch Ehrgeiz getrieben und wollte dem Paulus unter dem Namen des Jupiter so begierig Opfer bringen, damit der Ruhm und das Ansehen der Stadt umso heller leuchten.

14 Da das die Apostel Paulus und Barnabas hörten, zerrissen sie ihre Kleider und sprangen unter das Volk, schrien 15 und sprachen: Ihr Männer, was machet ihr da? Wir sind auch sterbliche Menschen gleichwie ihr und predigen euch das Evangelium, dass ihr euch bekehren sollt von diesen falschen zu dem lebendigen Gott, welcher gemacht hat Himmel und Erde und das Meer und alles, was drinnen ist; 16 der in vergangenen Zeiten hat lassen alle Heiden wandeln ihre eignen Wege; 17 und zwar hat er sich selbst nicht unbezeugt gelassen, hat uns viel Gutes getan und vom Himmel Regen und fruchtbare Zeiten gegeben, unsre Herzen erfüllet mit Speise und Freude. 18 Und da sie das sageten, stillten sie kaum das Volk, dass sie ihnen nicht opferten.

V. 14. Da das die Apostel hörten usw. Zuweilen werden auch Heuchler eine übermäßige Verehrung abwehren; sie reizen aber durch erheuchelte Bescheidenheit einfältige Leute nur noch mehr dazu. Bei Paulus und Barnabas findet sich nichts Derartiges; denn mit Worten und mit der ganzen Bewegung ihres Körpers zeigen sie deutlich, dass die Verehrung, welche die Männer von Lystra ihnen bringen, ihnen missfällt, ja dass sie dieselbe aufs

äußerste verabscheuen. In solch heiligem Zorn müssen Gottes Knechte entbrennen, so oft sie sehen, dass Menschen Gottes Ehre durch einen Raub am Heiligtum schmälern und ins Wanken bringen. Niemand kann dem Herrn recht und treu dienen ohne jene heilige Eifersucht, von der Paulus einmal spricht (2. Kor. 11, 2): im Eintreten für die Ehre des Herrn sollen die Leiter seiner Gemeinde nicht weniger mutig und wacker sein, als ein Ehemann eifrig über der Reinheit seines Weibes wacht. Gilt dies in erster Linie von den Lehrern der Gemeinde, so muss doch auch jeder Fromme sich heftig entrüsten, wo er sieht, dass man die Verehrung Gottes befleckt und auf einen andern überträgt. Denn für alle steht geschrieben (Ps. 69, 10): „Der Eifer um dein Haus hat mich gefressen; und die Schmähungen derer, die dich schmähen, sind auf mich gefallen.“ Wenn nun die heiligen Männer, da sie noch von Fleisch umgeben waren, einen so gewaltigen Abscheu vor dem Götzendienst zeigten, mit welchem Ingrimme werden sie ihn erst heute ansehen, nachdem sie alle fleischliche Neigung ausgezogen haben! Die Welt täuscht sich sehr, wenn sie meint, dass der abergläubische Missbrauch ihrer Namen und Personen ihnen ein angenehmer Dienst sein werde. Dass Paulus und Barnabas **ihre Kleider zerrissen**, kennen wir hinreichend aus anderen Schriftstellen als eine den Morgenländern geläufige Sitte, mit der man entweder großen Schmerz oder Abscheu äußerlich bezeugen wollte. Dass neben Paulus auch **Barnabas** als Apostel bezeichnet wird, deutet hier auf eine Ausdehnung des Begriffs über die obersten Zeugen hinaus, die Christus in seiner Gemeinde eingesetzt hatte. In diesem Sinne hat Paulus (Röm. 16, 7) auch den Andronikus und Junias als berühmte Apostel bezeichnet, obwohl sie streng genommen nicht Apostel, sondern Evangelisten waren.

V. 15. **Ihr Männer, was machet ihr da?** Die Apostel heben mit Schelten an, wie es hier erforderlich war; darauf zeigen sie, wozu sie gesandt wurden. Weiter predigen sie von dem einen Gott und erinnern, dass er der Welt unbekannt war. Um endlich die Trügereien des Satans mit besonderer Kraft aus den Herzen zu reißen, sprechen sie aus, dass diese Unwissenheit unentschuldigbar ist. Zum Beweise dient ihnen der vorliegende Tatbestand: Wir sind arme, vielerlei Beschwerden unterworfenen Menschen; darum ist es falsch und töricht, wenn ihr Götter aus uns macht und uns als Götter verehrt.

Und predigen euch das Evangelium. Der Hinweis auf das Gegenteil muss zum Beweis dienen; hat doch ihre Ankunft gerade den Zweck, den bisher im Schwange gehenden Aberglauben zu verscheuchen. Es ist, als hätten die Apostel gesagt: Es bewegt und erregt euch das Wunder? So schenkt doch unseren Worten Glauben! Denn der Hauptzweck unserer Sendung ist, dass alle die gemachten Gottheiten, mit denen die Welt zuvor betrogen wurde, ausgetilgt werden und zugrunde gehen sollen. Man soll jegliche Religion, die von dem reinen und schlichten Wort Gottes ablenkt, als eitel erkennen. Des Wortes geschieht zwar nicht ausdrückliche Erwähnung, weil die Rede sich an Heiden richtet. Da aber Gott nicht anders recht verehrt werden kann, als nach seiner eigenen Vorschrift, so folgt aus den Worten des Paulus, dass die Menschen sich mit vergeblicher Arbeit töricht abmühen, sobald sie von der Gottesverehrung sich entfernen, die Gott verordnet und billigt. Denn eine Religion, in der nicht Gott allein groß ist, hat keine Wahrheit und Kraft. So ist es denn gekommen, dass im größten Teil der Welt niemals eine echte und unverfälschte Frömmigkeit Raum gewann; denn nur dafür bemühte man sich, den alten Götzendienst abzuschaffen; man unterließ aber, die Götzen ganz fahren zu lassen und die Menschen zu dem einen Gott zu sammeln. Man führte einen Schwarm von Göttern ein, die man als ganz rechtmäßig ansah, wenn man sie unter dem Namen von Heiligen verhüllte. Darum wollen wir uns erinnern, dass die Apostel nicht bloß bestrebt waren, den in früheren Jahrhunderten herrschenden Götzendienst umzustößen, sondern auch alle Fehler auszurotten und für die Zukunft der reinen Religion zur Herrschaft zu verhelfen.

Gott, welcher gemacht hat Himmel und Erde. Die Ordnung der Lehre bringt es bekanntlich mit sich, dass man mit geläufigeren Dingen den Anfang macht. Bei den Heiden würden Paulus und Barnabas vergeblich versucht haben, sie sofort zu Christus zu führen. Darum mussten sie mit einem anderen Hauptstück anheben, welches dem gemeinen Verständnis weniger fern lag; erst von diesem Bekenntnis aus konnten sie dann zu Christus übergehen. Die Gedanken der Männer von Lystra waren in dem Irrtum gefangen, dass es mehrere Götter gebe; Paulus und Barnabas zeigen dagegen den einen Schöpfer der Welt. War nun jene erdichtete Vielheit von Göttern beseitigt, so ergab sich auch der Übergang zu einem zweiten Stück: es konnte

gelehrt werden, wie jener Gott, der Himmel und Erde gemacht hat, beschaffen ist.

V. 16. Der in vergangenen Zeiten usw. Die Männer von Lystra hätten einwenden können, dass jener Gott bis dahin unbekannt gewesen sei. Dem kommen Paulus und Barnabas zuvor, indem sie zugeben, dass freilich jeder mann in der Finsternis umherirrte und das ganze Menschengeschlecht mit Blindheit geschlagen war, sodann aber betonen, dass man aus der sündhaften Unwissenheit der Welt sich nicht ein Vorurteil bilden dürfe. Sie sagen: Hat die Welt viele Jahrhunderte geirrt und ist ohne Verstand und Urteil dahingetaumelt, so dürft ihr doch Gottes Wahrheit, die jetzt wie ein Licht aufgeht, nicht geringer schätzen. Ihr müsst vielmehr die Augen auf tun und nicht weiter gedankenlos in Finsternis sitzen, auch wenn bis dahin alle Völker darin versenkt waren.

Ihre eignen Wege. Hätte Paulus nur gesagt, dass die Menschen unter Gottes Zulassung bis zu jenem Zeitpunkt in Täuschung befangen waren, so hätte man schon daraus schließen können, dass alle Menschen nichts anderes können als irren, solange Gott sie nicht leitet. Die Rede lautet aber noch viel nachdrücklicher, indem die Irrtümer als die eigenen Wege der Menschen bezeichnet werden. Dies belehrt uns sehr deutlich darüber, was für das Verbleiben auf dem Wege des Heils menschliche Klugheit ausrichten kann. Dass alle Völker in ihren eigenen Wegen wandelten, will doch eben besagen, dass sie in Finsternis und Tod verirrt waren, gleich als wäre in der ganzen Welt kein Funke wahrer Einsicht geblieben. Darum gilt als einzige Regel wahrer Frömmigkeit, dass die Gläubigen alles Vertrauen auf den eigenen Geist fahren lassen und sich ganz dem Herrn unterwerfen; denn die Wege der Menschen sind jetzt keine anderen als ehemals, und das Beispiel aller Zeiten lehrt, wie jämmerlich blind alle Menschen sind, denen Gottes Wort nicht voranleuchtet, auch wenn sie sich für scharfsichtiger halten als alle andern. Übrigens sagen hier Paulus und Barnabas nichts davon, aus welchem Grunde Gott die Welt so lange in der Irre gehen ließ. Gott hat freilich für seine Taten immer den besten Grund; weil aber derselbe uns oft verborgen ist, so haben wir in Ehrfurcht seine geheimen Ratschlüsse zu bewundern. Gewiss müssen wir gestehen, dass die Welt einen solchen Niedergang verdient. Warum aber Gott sich des einen Jahrhunderts erbarmte und der andern nicht, dafür wissen wir lediglich den Grund anzugeben, dass er es so

für gut hielt, als die Zeit erfüllt war (Gal. 4, 4), die für die Ausbreitung des Evangeliums verordnet war. Wir sollen bedenken (1, 7), dass uns nicht gebührt, Zeit oder Stunde zu wissen, welche der Vater seiner Macht vorbehalten hat. Dies dient auch zur Widerlegung der törichtten Ausflucht der Papisten, dass Gott unmöglich ein so langes Irregehen seiner Kirche habe zulassen können. Woher kamen denn die Heidenvölker anders als aus der Arche Noah, welche doch einen ganz einzigartig reinen Zustand der Gottesgemeinde darstellte. Auch die Nachkommenschaft des heiligen Sem ist zugleich mit den andern entartet. Sogar Israel, Gottes auserwähltes Eigentum, wurde für lange Zeit verlassen. Darum ist es nicht verwunderlich, wenn Gott unter dem Reiche Christi die Verachtung seines Wortes mit ähnlicher Blindheit gestraft hat wie ehemals.

V. 17. Und zwar hat er sich selbst nicht unbezeugt gelassen. Damit nehmen Paulus und Barnabas den Heiden den Vorwand der Unwissenheit. Wie sehr auch die Menschen sich in ihren eigenen Träumen gefallen, nehmen sie doch, wenn sie des Irrtums überwiesen sind, endlich ihre Zuflucht zu der Ausrede, dass man ihnen keine Schuld beimessen dürfe, dass vielmehr Gott grausam handelte, indem er sich nicht herabließ, sie durch ein Warnungszeichen zurückzurufen, als er sie ins Verderben laufen sah. Dieser oberflächlichen Ausrede kommen Paulus und Barnabas zuvor, indem sie erinnern, dass Gott trotz seiner Verhüllung doch immer Zeugnis für sich und seine Gottheit gab. Doch muss man zusehen, wie dies beides zusammenstimmt: hat Gott Zeugnis von sich gegeben, so hat er doch an seinem Teil die Welt nicht in der Irre gehen lassen. Ich antworte, dass die eigentümliche Beschaffenheit des Zeugnisses, von dem hier die Rede ist, den Menschen zwar die Entschuldigung nahm, aber zum Heil nicht ausreichte. Gewiss ist das apostolische Wort wahr (Ebr. 11, 3): „Durch den Glauben merken wir, dass die Welt durch Gottes Wort fertig ist.“ Und doch entsteht der Glaube nicht aus der bloßen Betrachtung von Himmel und Erde, sondern aus dem Hören des Worts. Daraus folgt, dass die Menschen nur unter Anleitung des Worts zu einer heilsamen Erkenntnis Gottes gelangen können. Damit streitet aber nicht, dass sie auch ohne Wort unentschuldigbar werden; denn wenn sie auch von Natur des Lichts beraubt sind, so ist ihre Blindheit doch ihrer Bosheit Schuld, wie Paulus im ersten Kapitel des Römerbriefs lehrt.

Hat Regen und fruchtbare Zeiten gegeben. Gewiss hat sich Gott seit Anbeginn dem ganzen menschlichen Geschlecht durch das Wort geoffenbart. Doch wollen Paulus und Barnabas zeigen, dass es kein Zeitalter gab, welches Gott nicht mit seinen Wohltaten als den Zeugnissen seines Weltregiments geleitet hätte. Weil aber das Licht der Lehre für mehrere Jahrhunderte begraben war, darum sprechen sie nur von naturhaften Beweisen, durch welche Gott sich dartat. Wahrscheinlich haben sie die Herrlichkeit der Werke Gottes mit dem gebührenden Lob ausgeschmückt. Lukas aber begnügte sich, nur das Wesentliche zu berühren. Dabei meine ich nicht, dass sie geistreich und nach Weise der Philosophen über die Geheimnisse der Natur gehandelt hätten; denn sie redeten zu ungelehrtem Volk. Darum mussten sie schlicht vortragen, was auch den Ungebildetsten bekannt war. Sie gehen von dem Grundsatz aus, dass man in der Ordnung der Natur eine bestimmte und klare Gottesoffenbarung finde; dass der Regen die Erde befeuchtet, die Sonne wärme sie mit Gewächsen bekleidet, dass in jedem Jahr solche Fülle von Früchten entsteht, lässt den sicheren Schluss zu, dass es einen Gott gebe, der alles lenkt. Denn Himmel und Erde bewegen sich nicht durch eigenen Antrieb, geschweige denn durch Zufall. So bleibt nichts übrig, als dass dies bewunderungswürdige Kunstwerk der Natur Gottes Vorsehungswalten handgreiflich dartut. Die Leute, welche die Welt für ewig ausgaben, sagten nicht, was sie wirklich im tiefsten Herzen fühlten, sondern in versuchten in böswilliger und roher Undankbarkeit Gottes Ruhm zu erdrücken und verrieten damit ihren unverschämten Sinn.

Unsre Herzen erfüllet mit Speise und Freude. Die offensichtliche Gottlosigkeit der Menschen, welche Gott nicht erkennen, ist umso strafwürdiger, weil er die Zeugnisse seiner Herrlichkeit nicht bloß in seinen Werken ihnen vor Augen stellt, sondern auch alles zu ihrem Gebrauch bestimmt. Denn wozu anders leuchten Sonne, Mond und Sterne am Himmel, als um den Menschen ihren Dienst zu leihen? Warum fällt der Regen vom Himmel? Wozu anders bringt die Erde ihre Früchte, als um den Menschen Nahrungsmittel zu schaffen? Gott stellte also den Menschen nicht auf die Erde wie einen müßigen Zuschauer vor die Schaubühne, sondern lässt ihn von allem Reichtum Himmels und der Erde genießen, damit er sich übe, seine Freigebigkeit zu preisen. Ist es nicht eine mehr als abscheuliche Schlechtigkeit, wenn ein Mensch in dem vielgestaltigen Reichtum der Dinge nicht einen

Eindruck von der großen Güte Gottes empfängt? Dass Gott unsere Herzen mit Speise erfüllt, sagt nichts anderes, als dass er Nahrungsmittel reichlich schenkt, die unsere menschlichen Wünsche befriedigen. Der Hinweis auf die Freude erinnert daran, dass Gott in seiner unermesslichen Freundlichkeit den Menschen mehr schenkt, als sie unbedingt nötig haben. Die Meinung ist, dass uns Speise nicht nur zur Erneuerung unserer Kräfte, sondern auch zur Erheiterung des Herzens gegeben wird. Sollte jemand einwenden, dass die Menschen viel mehr im Hunger seufzen müssen, als über Sättigung sich freuen dürfen, so antworte ich, dass dies wider die natürliche Ordnung geschieht, indem Gott um der Sünden der Menschen willen seine Hand zurückhält. Niemals aber herrscht eine solche Unfruchtbarkeit, dass Gottes Segen, der sich in der Erhaltung der Menschen kundtut, völlig vertrocknet wäre. Gewiss ist das Psalmwort (81, 11) richtig: „Tue deinen Mund weit auf, lass mich ihn füllen!“ Es lehrt uns, dass wir durch eigene Schuld hungern müssen, indem wir dem himmlischen Segen den Zugang verschließen. Und doch bricht trotz unserer engherzigen Zurückhaltung Gottes väterliche Liebe auch zu unwürdigen Leuten durch. Namentlich der Blick auf die Menschheit als Ganzes muss bezeugen, dass Gottes Wohltaten, in denen er uns als Vater erscheint, niemals aufhören.

V. 18. Stilleten sie kaum das Volk. Zuvor hatte Lukas erzählt, dass sie nicht bloß redeten, sondern auch mit großer Erregung unter das Volk sprangen; jetzt fügt er hinzu, dass dies heftige Auftreten kaum die Raserei des Volks unterdrücken konnte, - ein Zeichen, wie wahnsinnig und unbezähmbar die glühende Neigung der Welt zum Götzendienst ist. Hält man die Apostel für Götter, warum glaubt man ihrer Rede nicht, mit welcher sie die falsche Ehre von sich abwehren? Aber an dem Fehler leiden alle Götzendiener, dass sie immer wieder das Joch abschütteln und die Religion ihrer Willkür unterwerfen wollen. So werden die häufigen Aussagen der Propheten verständlich, dass die Menschen sich von einem blinden Instinkt des Aberglaubens treiben lassen, wie das Vieh von seiner Begierde.

19 Es kamen aber dahin Juden von Antiochien und Ikonion und überredeten das Volk und steinigten Paulus und schleiften ihn zur Stadt hinaus, meineten, er wäre gestorben. 20 Da ihn aber die Jünger umringeten, stand er auf und ging in die Stadt. Und den andern Tag ging er aus mit Barnabas gen Derbe; 21 und predigten derselbigen Stadt das

Evangelium und unterwiesen ihrer viel; und zogen wieder gen Lystra und Ikonion und Antiochien, 22 stärkten die Seelen der Jünger und ermahneten sie, dass sie im Glauben blieben, und dass wir durch viel Trübsale müssen in das Reich Gottes gehen.

V. 19. **Es kamen aber dahin Juden** usw. Nur mit Mühe können Paulus und Barnabas das Volk von der Darbringung des Opfers abhalten; Windbeutel aber überredeten es ohne weiteres, den Paulus zu steinigen, den sie soeben noch vergötterten. Daraus lässt sich sehen, wie viel geneigter die Welt zum Aberglauben ist als zum wahren Gehorsam gegen Gott, wie sich auch der Aberglaube immer anmaßt, in der Anordnung der Verehrung Gottes das entscheidende Wort zu sprechen. Die Knechte des Herrn suchen nichts anderes, als die Menschen zu seinem Gehorsam zu führen, worin allein ihr Glück und Heil besteht. Sie maßen sich keine Herrschaft an, jagen nicht nach Gewinn, und doch kann sie die Welt nicht tragen, denn fast alle lärmen wider sie, auch erhebt sich immer wieder neuer Aufruhr. Dieselben Leute, die Gott verschmähen, halten sich mehr als gläubig an Betrüger und unterwerfen sich begierig ihrer Tyrannei. So darf heutzutage der Papst die unmöglichsten Gesetze geben, und doch wagt niemand aufzumucken. Unter Christi sanftes Joch aber beugen sich nur wenige. Es wird uns also in dieser Geschichte anschaulich dargestellt, wie verkehrt die Welt ist. Unter dem Namen des Merkur hätte Paulus unter allgemeinem Beifall herrschen können; da er aber kein Gott, sondern ein treuer Diener Christi sein will, wird er gesteinigt. Seine Standhaftigkeit aber wird gelobt, damit sie uns zum Vorbild diene. Er wurde nun wunderbar vom Herrn gerettet; aber was ihn selbst angeht, empfand er doch die schrecklichste Todesart. Man muss also jene Steinigung, die er auch im zweiten Korintherbrief (12, 25) erwähnt, so ansehen, als wäre er damals getötet worden. Übrigens ist kein Zweifel, dass das Volk im Aufruhr wider ihn anstürmte. Es fragt aber niemand darnach, wie die Gottlosen Christi Knechte vergewaltigen; die Gesetze schweigen, Urteil wird nicht gesprochen, die Obrigkeit schläft, jeder Schutz wird ihnen entzogen.

V. 20. **Da ihn aber die Jünger umringeten** usw. Wenn auch niemand den Paulus verteidigte, so zeigt Lukas doch, dass die Frommen um sein Leben besorgt waren. Sie hielten sich aber zurück, um nicht mit großer Gefahr etwas Fruchtloses zu unternehmen; helfen konnten sie ja nur heimlich. Si-

cherlich muss man immer darauf sehen, was der Herr uns an die Hand gibt. Wenn ich vom Ufer aus einen Schiffbrüchigen mitten im Strudel sehe und kann ihm nicht die Hand reichen, was bleibt mir übrig, als dass ich dem Herrn befehle? Wenn aber irgendeine Hoffnung ist, dass ich ihm helfen könnte, so muss ich mich der Gefahr unterziehen. Wir werden also nicht sagen, dass die Jünger den Paulus aus Trägheit im Stich ließen; es stand ja nicht bei ihnen, zu helfen und zu retten. Sie bezeugen aber ihre Liebe und Sorge, da sie ihn umstehen, wie er daliegt.

Den andern Tag ging er aus gen Derbe. Daraus lässt sich deutlich sehen, dass Paulus nicht ohne Wunder gerettet ward. Schon einen Tag, nachdem man ihn für tot hinausgeworfen, begibt er sich frisch und unversehrt auf den Weg. Daraus schließen wir auch, welch unbesiegtten Mut er gegen alle Übel stellte. Er will ja nicht weggehen, um wie ein ausgedienter Soldat seine Muße zu genießen; er sucht sogar die Orte wieder auf, wo man ihn kurz zuvor so übel behandelt hatte. Doch erzählt Lukas zuerst, dass in Derbe eine Gemeinde gegründet ward; sodann fügt er hinzu, dass Paulus und Barnabas zu den von ihnen errichteten Gemeinden zurückkehrten, um die Jünger zu stärken. Er gibt damit zu verstehen, dass man das Wort auch nicht recht anwendet, wenn man sich auf einfache Belehrung des Zuhörers beschränkt, sondern dass es auch zur Stärkung des Glaubens durch Erinnern, Ermahnen und Strafen kräftig gebraucht werden muss. Auch Christus hat seinen Jüngern nicht nur aufgetragen, zu lehren, sondern auch zu ermahnen. Und Paulus (2. Tim. 3, 16) erklärt die Schrift nicht bloß nütze zur Lehre, sondern auch zur Erziehung. Darum sollen die Pastoren nicht meinen, sie hätten genug getan, wenn sie das Volk rechtschaffen in der wahren Erkenntnis unterrichten – auch die weitere Aufgabe will eifrig angegriffen sein. Wiederum sollen die Gläubigen Gottes Wort nicht vernachlässigen, als wäre das Lesen und Predigen überflüssig, denn niemand ist, der nicht fortwährender Stärkung bedürfe.

V. 22. **Und ermahneten sie.** Dies war die vorzüglichste Stärkung, dass sie die Jünger, welche das Evangelium angenommen hatten und bekannten, durch Ermahnung zum Fortschritt trieben. Denn es fehlt viel, dass wir so eifrig und wacker in unserer Pflichterfüllung wären, wie sich ziemte. Darum bedarf unsere Trägheit des Stachels und unsere Kälte der Erwärmung. Weil übrigens Gott die Seinen in mancherlei Kämpfen üben will, so erin-

nen Paulus und Barnabas die Christen, dass sie auf Trübsale sich zu rüsten haben. Das ist eine sehr nötige Erinnerung, dass wir in dieser Welt kämpfen müssen, wollen wir anders fromm und heilig leben. Wenn das Fleisch uns keine Not machte, wenn Satan nichts unternähme, wenn uns nicht die Gottlosen beleidigten und in Verwirrung brächten, dann wäre das Ausharren nicht ein so lästiges Ding, und wir könnten einen sanften Wandel auf einem bequemen und anmutigen Wege führen. Weil aber von allen Seiten und in jedem Augenblick sich zahllose Anstürme erheben, die uns zum Abfall reizen, so wird der Weg schwierig, und Standhaftigkeit ist eine seltene Tugend. Wollen wir also bis zum Ende ausharren, so müssen wir zum Kriegsdienst gerüstet sein. Übrigens ist hier nicht bloß an Verfolgungen zu denken, die uns die Feinde mit gezückten Schwertern und Feuerbränden antun, sondern als **Trübsale** bezeichnet Lukas alle Trübseligkeiten, welchen das Leben der Frommen unterworfen ist. Gewiss sind nicht die Gläubigen allein im Unglück, sondern diese Lage ist Guten und Bösen gemein. Daher auch der bekannte Spruch: das Beste sei, nicht geboren werden, das nächst beste, so schnell wie möglich zu sterben. Während aber Gott oft die Unfrommen schont und mit Glück sättigt, ist er gegen seine Kinder rauer und härter; denn außer den allgemeinen Beschwerden drücken sie insbesondere viele Lasten. Durch solche Übungen demütigt sie der Herr und hält ihr Fleisch unter der Rute, damit es nicht übermütig werde; er weckt sie auf, damit sie nicht schlaftrunken an der Erde liegen. Dazu kommen dann Vorwürfe und Schmähungen vonseiten gottloser Leute; denn die Frommen müssen gleichsam der Auskehricht der Welt sein. Man lacht über ihre Einfalt; am meisten aber brennen sie unfromme Spöttereien über Gott. Endlich steigert sich die Laune der Gottlosen zu offener Gewalttat. Da ist es denn der beste Trost, der zur Stärkung der Seelen vollkommen ausreicht, dass dieser schwierige und raue Weg **in das Reich Gottes** hinüberführt. Ergibt sich doch jetzt der Schluss, dass die Bedrängnisse der Frommen ein größeres Glück bedeuten als alle Vergnügungen der Welt. Freilich darf man nicht davon schwätzen, dass die Geduld eine verdienstliche Leistung sei, mit welcher wir das ewige Heil gewinnen. Denn es ist hier nicht von dem Grund des Heils die Rede, sondern von der Weise, wie Gott die Seinen in dieser Welt zu behandeln pflegt. Der beigefügte Trost will nicht die Würdigkeit und das Verdienst der Werke rühmen, sondern lediglich die Gemüter der Frommen aufrichten, dass sie unter der Last des Kreuzes nicht erliegen. Wie wir sagten, ist das

Menschengeschlecht unterschiedslos vielen Übeln unterworfen. Dabei sind die Leiden für die Verworfenen nichts anderes als ein Vorhof der Hölle; den Heiligen aber schlagen sie zu einem glücklichen und frohen Ende aus, ja sie sind Hilfsmittel des Heils, weil sie zur Gemeinschaft mit Christus führen. Bemerkenswert ist, dass von Trübsalen in der Mehrzahl geredet wird; so soll niemand glauben, dass er schon ausgedient habe, wenn er die eine oder andere durchmachte; dann müsste er ja endlich erliegen. Die Gläubigen sollen auf allerlei Trübsale gerüstet sein; denn wenn auch Gott mit manchen Leuten milder verfährt, so gibt er doch keinen der Seinen ein derartig sanftes Leben, das von Belästigungen völlig frei bliebe.

23 Und sie ließen ihnen hin und her Älteste in den Gemeinen wählen, beteten und fasteten und befahlen sie dem Herrn, an den sie gläubig geworden waren. 24 Und zogen durch Pisidien und kamen nach Pamphylien; 25 und redeten das Wort zu Perge und zogen hinab gen Attalien. 26 Und von dannen schifften sie gen Antiochien, von wo aus sie der Gnade Gottes übergeben waren zu dem Werk, das sie hatten ausgerichtet. 27 Da sie aber hinkamen, versammelten sie die Gemeinde und verkündigten, wie viel Gott mit ihnen getan hatte, und wie er den Heiden hätte die Tür des Glaubens aufgetan. 28 Sie hatten aber ihr Wesen all-da nicht eine kleine Zeit bei den Jüngern.

V. 23. **Und sie ließen ihnen Älteste wählen.** Hieraus sieht man, dass es nicht genug ist, wenn Menschen einmal in der Lehre der Frömmigkeit unterwiesen werden und den Hauptinhalt des Glaubens kennen; sie müssen auch beständig Fortschritte machen. Darum hat Christus nicht bloß Apostel gesandt, die das Evangelium ausstreuen sollten, sondern hat auch die Einsetzung von Hirten angeordnet, damit die Predigt des Evangeliums ununterbrochen und täglich betrieben werde. An diese von Christus gesetzte Ordnung halten sich Paulus und Barnabas, indem sie für jede Gemeinde Hirten bestimmen, damit nicht nach ihrem Weggang die Lehre verschwinde und schweige. Darum lehrt diese Stelle, dass die Kirche eines ordentlichen Amtes nicht entraten kann, und dass nur solche Leute vor Gott als Christen anerkannt werden, die während ihres ganzen Lebenslaufs gern Schüler sind. „Älteste“ sind nach meiner Auslegung hier die Leute, denen das Amt der Lehre aufgetragen war. Allerdings gab es nach einer Stelle des Paulus (1. Tim. 5, 17) auch solche Älteste, die nur Aufseher über die Sitten waren. In-

dem nun Lukas sagt, dass Älteste **hin und her in den Gemeinen** eingesetzt wurden, so ergibt sich der Unterschied zwischen ihrem und dem apostolischen Amt. Die Apostel hatten keinen bestimmten Wohnsitz, sondern reis-ten hierhin und dorthin, immer neue Gemeinden zu gründen. Jeder Hirt aber war an eine einzelne Gemeinde gebunden und zu ihrer Leitung bestimmt. Indem nun nach Ausweis des betreffenden griechischen Wortes die Ältesten durch Handaufheben, ähnlich wie in einer Volksversammlung, gewählt werden, erkennen wir die rechte Art ihrer Bestellung. Paulus und Barnabas han-deln nicht allein, sondern überlassen die Sache den Stimmen der Gesamt-heit. Damit man aber nicht unordentlich handle, führen sie wie mäßigende Lenker³ den Vorsitz.

Beteten und fasteten. Das Gebet hatte einen doppelten Zweck. Erstlich wollte man sich durch den göttlichen Geist der Weisheit und Unterschei-dung leiten lassen, die besten und geeignetsten Männer zu wählen. Denn Paulus und Barnabas wussten, dass sie nicht mit unfehlbarer Klugheit be-gabt waren und dass an Gottes Segen, nicht an ihren eigenen Bemühungen, das meiste lag. Darum ist es eine rechte und fromme Einleitung, dass man den Geist Gottes anruft, der die Ratschlüsse lenken muss. Gilt diese Regel bei jeglichem Geschäft, so müssen wir uns namentlich bei der Regierung der Kirche, die ganz an seiner Verfügung hängt, sorgfältig hüten, dass wir nichts ohne seinen Vorgang und seine Führung unternehmen. Der zweite Zweck des Betens aber war, dass Gott die Hirten, die man wählen würde, mit den erforderlichen Gaben ausrüsten möge. Denn ein solches Amt ist zu schwierig, als dass zu seiner treuen Ausrichtung menschliche Kräfte aus-reichten. So erfleht man auch in diesem Stück nach Anweisung des Paulus und Barnabas Gottes Beistand. Man fügt ein Fasten hinzu als Hilfsmittel, die Glut der Gebete zu steigern. Denn wir wissen, wie groß sonst unsere Kälte ist. Gewiss ist Fasten nicht immer zum Gebet erforderlich; denn auch die Satten lädt Gott zur Danksagung ein. Es ist aber ein sehr nützlicher An-trieb, wenn irgendeine Not besonders brünstiges Gebet erfordert. Nun ha-ben wir schon dargelegt, ein wie ernstes Ding die Erwählung von Hirten ist; handelt es sich doch dabei um Schutz für die Gesundheit der Gemeinde. Darum dürfen wir uns nicht wundern, dass man außerordentliche Gebete veranstalte. Es lohnt sich aber, auf diesen besonderen Gebrauch des Fastens zu achten, damit man es nicht mit den Papisten für ein verdienstliches Werk

oder einen Gottesdienst halte; es hat nicht an sich einen Wert vor Gott, sondern nur insoweit man es auf einen anderen Zweck bezieht.

Und befahlen sie dem Herrn. Hieraus schließen wir erstlich, welche Fürsorge Paulus und Barnabas für das Heil derjenigen trugen, die durch ihre Mühe und Arbeit sich zum Herrn bekehrt hatten. Auch dafür geben sie ein Zeugnis, dass in dieser Schwachheit des Fleisches und bei den vielen Gefahren, welchen die Menschen unterworfen sind, ihr Glaube nicht durch eigene Tüchtigkeit Bestand behalten kann; der einzige Schutz ist, dass der Herr fortwährend behüte, die er einmal angenommen hat. Der Ausdruck, dass die Christen dem Gott befohlen wurden, **an den sie gläubig geworden waren**, kann zur Stärkung unserer Zuversicht dienen; denn er schreibt es dem Herrn als sein eigentliches Amt zu, diejenigen zu behüten und zu schützen, die durch wahren Glauben sein Wort ergriffen haben.

V. 24. **Und zogen durch Pisidien.** Wir sagten schon, dass Paulus und Barnabas nach Antiochia in Pisidien kamen. Da sie nun nach Antiochia in Syrien zurückkehren wollten, von wo sie ausgesandt waren, durchziehen sie **Pamphylien**, welche Landschaft in der Mitte nach dem Taurusgebirge zu gelegen war. **Perge** und **Attalien** sind Nachbarstädte. Wenn aber Lukas berichtet, dass die Apostel nur in einer derselben predigten, lässt sich schließen, dass nicht überall ihnen Gelegenheit zur Lehre geboten war, die sie doch nirgends zu vernachlässigen oder zu versäumen pflegten.

V. 26. **Von wo aus sie der Gnade Gottes übergeben waren.** Lukas hätte sagen können, dass Paulus und Barnabas in Antiochien zu Heidenboten verordnet wurden. Er drückt aber mit umständlicheren Worten genauer aus, dass sie weder von Menschen ausgesandt wurden, noch im Vertrauen auf eigene Kraft irgendetwas unternahmen, sondern dass die ganze Reise samt dem Erfolg auf Gottes Urheberschaft zurückging. Ihr Predigen war also nicht ein Werk von Menschen, sondern der Gnade Gottes. Der Ausdruck „Gnade“ umfasst die Wirkung und Kraft des Geistes, aber auch alle übrigen Zeichen göttlicher Gunst; denn alle Gaben, die Gott seinen Knechten verleiht, fließen aus seiner freien Gnade. Der Satz lässt sich folgendermaßen auflösen: man hatte Gott gebeten, dass er seine Gnade schenke, um die Arbeit seiner Knechte zu fördern.

V. 27. **Versammelten sie die Gemeinde und verkündigten** usw. Wie jemand, der von einer Sendung zurückkehrt, über seine Taten Rechenschaft zu geben pflegt, so berichten Paulus und Barnabas der Gemeinde von den Hauptzügen ihrer ganzen Reise. Man soll sehen, wie treulich sie in ihrer Pflicht wandelten; zugleich sollten die Gläubigen zur Danksagung gegen Gott aufgerufen werden, wie denn die Sache selbst reichen Anlass dazu bot. Darum sagt Lukas nicht, dass die Apostel ihre Taten verkündigten, sondern **wie viel Gott mit ihnen getan hatte**. Gemeint ist, wie viel Gott durch sie gewirkt hatte; und der Ausdruck darf unerfahrene Leute nicht etwa zu der Annahme verleiten, als sollte das Wirken und das Lob zwischen Gott auf der einen und den Aposteln auf der anderen Seite geteilt werden. Vielmehr will Lukas den Herrn als den einzigen Urheber aller ihrer herrlichen Taten darstellen. Er fügt auch sofort hinzu, dass der Herr den Heiden **die Tür des Glaubens** aufgetan habe. So zeigt der Erfolg, trotz aller Verwunderung der Juden über die unerhörte Neuheit, dass nicht umsonst den Heiden Apostel gegeben wurden. Dass ihnen die Tür des Glaubens aufgetan ward, deutet nicht bloß darauf, dass man ihnen mit äußerem Wort das Evangelium predigte, sondern auch darauf, dass der Geist Gottes sie wirksam erleuchtete und zum Glauben berief. Gewiss wird uns das Himmelreich durch die äußere Predigt des Evangeliums geöffnet, doch geht niemand hinein, dem nicht Gott die Hand reicht; niemand naht sich, den nicht inwendig der Geist zieht. Darum beweisen Paulus und Barnabas durch den Erfolg, dass ihre Berufung dem Herrn angenehm war und von ihm vollzogen ward; um einen Ausdruck des Paulus (Röm. 16, 25; 2. Kor. 3, 7) zu gebrauchen, war der Glaube der Heiden wie ein durch Gottes Hand eingedrücktes Siegel, welches ihren Beruf bekräftigen sollte.

Kapitel 15.

1 Und etliche kamen herab von Judäa und lehrten die Brüder: Wo ihr euch nicht beschneiden lasset nach der Weise Moses, so könnt ihr nicht selig werden. 2 Da sich nun ein Aufruhr erhob und Paulus und Barnabas nicht einen geringen Streit mit ihnen hatten, ordneten sie, dass Paulus und Barnabas und etliche andre aus ihnen hinaufzögen gen Jerusalem zu den Aposteln und Ältesten um dieser Frage willen. 3 Und sie wurden von der Gemeinde geleitet und zogen durch Phönizien und Samarien und erzählten die Bekehrung der Heiden und machten große Freude allen Brüdern. 4 Da sie aber hinkamen gen Jerusalem, wurden sie empfangen von der Gemeinde und von den Aposteln und von den Ältesten. Und sie verkündigten, wie viel Gott mit ihnen getan hatte. 5 Da traten auf etliche von der Pharisäer Sekte, die gläubig geworden waren, und sprachen: Man muss sie beschneiden und gebieten zu halten das Gesetz Moses.

V. 1. Nachdem Paulus und Barnabas mancherlei Kämpfe gegen erklärte Feinde des Evangeliums schon wacker bestanden hatten, hebt Lukas nunmehr zu erzählen an, wie sie auch durch häuslichen Krieg angefochten wurden. Es bedeutet eine ganz besondere Bekräftigung ihrer Lehre, dass sie trotz der Erschütterung durch so viele Anstürme Bestand behielt und ihr Lauf durch so viele Hindernisse nicht abgebrochen werden konnte. Zu diesem Zweck rühmt darum auch Paulus so herrlich, dass er von außen Kämpfe, von innen Schrecken erfahren musste (2. Kor. 7, 5). Unsere Geschichte ist nun besonders bemerkenswert. Wenn Tyrannen in gewaltsamen Angriff daherstürmen, fürchtet sich zwar das Fleisch, und Leute, die nicht mit dem Geist der Tapferkeit begabt sind, zittern mit ihrem ganzen Herzen, und doch greift die Verführung nicht eigentlich die Gewissen an; denn man erkennt, dass solche Lage der Gemeinde nun einmal als Schicksal bestimmt ward. Wenn es aber geschieht, dass Brüder aneinander geraten und die Gemeinde in sich erregt wird, müssen schwache Gemüter sich gestoßen fühlen oder gar zu Fall kommen, namentlich wenn man über die Lehre streitet, welche allein das heilige Band brüderlicher Einheit ist. Nichts schadet dem Evangelium mehr als innere Zwietracht, die nicht bloß den schwachen Gewissen Anstoß bereitet, sondern auch den Gottlosen Anlass zum Schmähen bietet. So lehrt uns diese bemerkenswerte Geschichte, dass es nichts Neues ist,

wenn unter den Bekennern des gleichen Evangeliums doch Streitereien über die Lehre aufkommen, indem windige Menschen die Gemeinde in Parteien zu zerreißen streben und das Evangelium mit falschen Beisätzen verkehren oder verdächtig machen. Wir sollen wissen, dass dies ein geläufiger Kunstgriff Satans ist. Darum erklärt Paulus anderwärts (1. Kor. 11, 19), dass Spaltungen kommen müssen, damit offenbar werde, welche Leute rechtschaffen sind. Sicherlich überwindet Gottes wunderbarer Rat dadurch die Verschlagenheit des Satans, indem er durch solche Versuchungen den Glauben der Seinen prüft, sein Wort mit einem herrlichen Siege schmückt und seine Wahrheit, die ruchlose Menschen zu verdunkeln trachteten, heller hervorleuchten lässt.

Und etliche kamen herab von Judäa. Diese Leute hatten einen Vorwand, der viel zur Täuschung harmloser Gemüter betragen konnte. Jerusalem wurde mit gutem Grunde bei allen Gemeinden hoch geehrt wie eine Mutter; war doch aus diesem Quell das Evangelium wie durch Kanäle hingeleitet worden. Nun kommen jene Betrüger und berufen sich auf die Apostel, indem sie sich brüsten, nichts vorzutragen, als was sie von ihnen gelernt hätten. So missbraucht der Satan in seiner Verschlagenheit die Namen der heiligen Männer, um schlichten Leuten, die in Ehrfurcht gefangen sind und die Sache nicht genau zu prüfen wagen, einen Dunst vorzumachen. Allerdings sagt Lukas nicht, welcher Beweggrund jene Windbeutel trieb; wahrscheinlich aber geschah es aus böser Eifersucht, dass sie sich dem Paulus und Barnabas entgegenstellten. Sie sahen, dass man in Jerusalem die Beschneidung und andere Formen des Gesetzes beobachtete. Wohin sie nun kommen, können sie keine Neuerung oder Abweichung tragen, gleich als wäre das Beispiel der einen Gemeinde ein bindendes Gesetz für alle andern. Vor dieser Pest müssen wir uns hüten, dass nicht einer seine Gewohnheit zur Regel für den andern mache; weiter muss Vorsicht angewendet werden, dass nicht das Ansehen menschlicher Persönlichkeiten die Untersuchung der Sache hindere oder verdunkle. Denn wenn der Satan sich in einen Engel des Lichts verwandelt (2. Kor. 11, 14), wird es meistens auch geschehen, dass Leute, die wider Christi Lehre kämpfen, sich unter dem Namen seiner Knechte einführen; damit verwirren sie die Gemüter der Frommen, so dass dieselben nun kaum schwarz und weiß unterscheiden können.

V. 2. **Da sich uns ein Aufruhr erhob** usw. Es war keine geringe Versuchung, dass Paulus und Barnabas in Aufruhr und Kampf hineingeschleppt wurden. Schon der Zwiespalt an sich war recht übel; noch viel schlimmer aber ist es, wenn der Streit bis zu der Glut anwächst, dass man sich zu feindlichem Ringen mit Brüdern gezwungen sieht. Dazu müssen sie bei unerfahrenen und schlichten Leuten den üblen Verdacht auf sich nehmen, als störten sie mit ihrer Hartnäckigkeit den Frieden der Gemeinde. Uns aber möge dies Beispiel erinnern, dass wir bei einem in der Gemeinde entstehenden Streit klüglich unterscheiden sollen, durch wessen Schuld er sich erhebt, damit wir nicht treue Diener Christi leichthin verurteilen. Vielmehr verdient ihr würdiges Auftreten Lob, indem sie so heftige Anläufe des Satans unerschrocken über sich ergehen lassen. Weiter wollen wir uns vergegenwärtigen, dass der Satan durch Gottes wunderbare Vorsehung gehindert wurde, die Lehre des Paulus zu verderben; denn wenn er nach seinem Belieben hätte Schaden tun dürfen, so wäre der Glaube der Heiden untergraben und umgestürzt worden; das von Paulus gepredigte Evangelium hätte zusammenbrechen müssen und der Berufung der Heiden wäre die Tür verschlossen gewesen.

Wo ihr euch nicht beschneiden lasset usw. Mit diesen Worten beschreibt Lukas kurz den Stand der Frage: jene Betrüger wollten die Gewissen daran binden, dass man notwendig das Gesetz halten müsse. Allerdings wird nur die Beschneidung genannt, aber aus dem Zusammenhang ergibt sich leicht, dass man die Frage nach der verpflichtenden Kraft des Gesetzes überhaupt aufwarf. Weil die Beschneidung gleichsam die feierliche Einweihung für alle andern Formen des Gesetzes war, wird unter ihrem Namen das ganze Gesetz begriffen. Jene Feinde des Paulus leugneten nicht, dass Christus der Messias sei; aber indem sie sich zu ihm bekannten, behielten sie zugleich die alten Gebräuche des Gesetzes bei. Das schien auf den ersten Blick ein erträglicher Irrtum. Weshalb übersieht ihn also Paulus nicht wenigstens eine Zeitlang, um nicht durch Streit die Gemeinde zu erschüttern? Handelt es sich doch um äußere Dinge, über welche gar zu heftig zu streiten er anderwärts (1. Kor. 11, 16) verbietet. Es waren aber gewichtige Ursachen, die ihn zum Einspruch nötigten. Denn wenn die Beobachtung des Gesetzes notwendig ist, wird das Heil der Menschen an Werke gebunden; und es muss doch allein auf Christi Gnade gegründet werden, soll anders der Glaube still

und ruhig sein. Da also Paulus sah, dass man den gesetzlichen Kultus wider die Gerechtigkeit des Glaubens und die freie Gnade setzte, durfte er nicht schweigen, wenn er nicht Christus verraten wollte. Denn wenn die Gegner behaupteten, niemand könne selig werden, der nicht das Gesetz Moses hielt, entrissen sie Christus den Ruhm für unser Heil, um ihn auf die Werke zu übertragen, erschütterten die Glaubenszuversicht und quälten die armen Seelen mit Unruhe. Weiter war es von nicht geringem Gewicht, dass man die frommen Seelen der Freiheit beraubte, die ihnen durch Christi Blut erworben war. Alles in allem, wäre es bald um das Christentum geschehen gewesen, wenn Paulus solchen ersten Schritten gewichen wäre. Er nimmt also den Streit auf, nicht für die äußere Vorhaut des Fleisches, sondern für die Beseligung der Menschen durch freie Gnade. Zum andern kämpft er dafür, die frommen Gewissen von dem Fluch des Gesetzes und des ewigen Todes zu befreien; endlich dafür, dass die Klarheit der Gnade Christi ungehindert gleichsam aus klarem und heiterem Himmel leuchte. Außerdem taten ja jene Windbeutel dem Gesetz selbst schweres Unrecht, indem sie seinen rechten Gebrauch in gottloser Weise verderbten. Die wirkliche Aufgabe des Gesetzes war, zu Christus zu führen, wie ein Erzieher die Kinder leitet. Also konnte man es nicht schlimmer verfälschen, als wenn man es verwendete, um Christi Kraft und Gnade zu schmälern. In dieser Weise müssen wir bei allen Streitfragen auf die Quelle sehen, damit wir nicht durch unser Stillschweigen Gottes Wahrheit verraten. Gewiss sollen Christi Knechte nicht kampfgerig sein; erhebt sich also ein Streit, so sollen sie ihn lieber durch ihre Mäßigung zu stillen und beizulegen trachten, als dass sie sofort das Kampfsignal geben. Wo sie aber sehen, dass durch Satans Frechheit die Religion nicht unversehrt bleiben kann, wenn man nicht Einhalt gebietet, müssen sie Mut fassen, sich zum Widerstand erheben und ohne Bedenken auch die gehässigsten Kämpfe auf sich nehmen. „Friede“ ist ein einschmeichelndes Wort; aber verflucht ist ein Friede, den man nur um den ungeheuren Preis erkaufte, dass Christi Lehre zugrunde geht, die uns allein zu einer frommen und heiligen Einheit zusammenwachsen lässt. Die Papisten machen uns heute den überaus gehässigen Vorwurf, als hätten wir die verderblichen Kämpfe erregt, welche die Welt erschüttern. Uns aber liegt die Verteidigung zur Hand, dass die Gotteslästerungen, um deren Beseitigung wir uns bemühten, zu schrecklich sind, als dass man zu ihnen hätte schweigen dürfen. Erst als Paulus den falschen Aposteln heftig entgegentrat, entstand

aus der Meinungsverschiedenheit ein Aufruhr. Und doch tadelt ihn Gottes Geist darum nicht, sondern spendet der Tapferkeit, die er selbst dem heiligen Manne verliehen hatte, gerechtes Lob.

Ordneten sie, dass Paulus und Barnabas hinausziehen. Dies Mittel gibt der Geist Gottes an die Hand, den Aufruhr zu stillen, der sonst in gefährlicher Weise hätte weiter um sich greifen können. So empfangen wir einen Fingerzeig, dass man immer passende und geeignete Wege suchen muss, Zwiespalt zu beseitigen. Gewiss stand bei den Aposteln an erster Stelle die Wahrheit; sie zu verteidigen, scheuten sie keinen Aufruhr. Aber es gilt doch Maß zu halten, damit nicht ein zügellos heftiger Eifer uns über alle Schranken hinaustreibe. Wir sollen von Paulus lernen, die beiden Tugenden zu verbinden, die Gottes Geist an ihm lobt. Wenn verkehrte Leute ihn zum Streit herausfordern, tritt er ihnen mutig und unbedenklich entgegen; dass er aber nicht streitsüchtig ist, beweist er, indem er das angebotene Mittel zur Überwindung des Streits freundlich annimmt. Allerdings machte sich Paulus nicht von dem Wink der Apostel abhängig, dass er etwa seine Meinung geändert hätte, wenn er erleben musste, dass sie sich gegen ihn erklärten. Wollte er doch nicht einmal einem Engel weichen, wie er sich im Galaterbrief (1, 8) rühmt. Um aber der verleumderischen Rede gottloser Leute zu begegnen, er sei ein gar zu selbstgewisser, stolzer und selbstgefälliger Mensch, der die andern in unwürdiger Weise verachte, stellt er sich, wie es billig und der ganzen Gemeinde nützlich ist, zur Verfügung, Rechenschaft von seiner Lehre zu geben. Zum andern tritt er aber mit der zuversichtlichen Erwartung des Sieges vor die Apostel, da er wohl wusste, wie sie, die sich doch durch denselben Geist regieren ließen, urteilen würden. Zu eben diesem Zweck versammelten sich seit Anbeginn alle heiligen Synoden, dass würdige und in Gottes Wort wohl geübte Männer Streitigkeiten schlichteten, und zwar nicht nach eigener Willkür, sondern nach Gottes Willen. Man soll sich also nicht durch das windige Geschrei der Papisten erschüttern lassen, die Christus mitsamt seinem Evangelium verschütten und alles Licht auslöschen, wenn sie uns die Konzilien aufdrängen, als müsste man jeden beliebigen menschlichen Entschluss für ein himmlisches Orakel halten. Wenn aber heute die heiligen Väter ihre Versammlungen hielten, würden sie aus einem Munde rufen, dass sie nichts weniger gedurft oder auch beab-

sichtigt hätten, als irgendetwas zu überliefern, ohne dass Christus ihnen die Worte vorgesprochen hätte, der für sie und für uns der einzige Lehrer ist.

V. 3. Und sie wurden von der Gemeinde geleitet. Dass man dem Paulus und Barnabas im Namen der ganzen Gemeinde Begleiter beigibt, die sie pflichtmäßig geleiten sollten, lässt den Schluss zu, dass alle Frommen auf ihrer Seite standen und ihre Sache zur Sache der Gemeinde machten. Darum beschlossen sie die Reise des Paulus und Barnabas in demselben Sinne, in welchem jene Männer sie unternahmen: sie wollten nämlich jene unruhigen Geister, die fälschlich mit den Aposteln prahlten, zum Schweigen bringen. Die weitere Bemerkung, dass Paulus und Barnabas bei ihrer Durchreise den Brüdern **die Bekehrung der Heiden erzählten**, lässt ersehen, dass sie nicht furchtsam nach Jerusalem kamen, sondern gerade jetzt sich unerschüttert zu dem bekannten, was sie zuvor gelehrt hatten. Sie kommen also nicht als Leute, die vor ihren Richtern Rechenschaft geben sollen, sondern wollen durch gemeinsamen Beschluss von beiden Seiten her bekräftigen, was bezüglich der Abschaffung der Gebräuche göttlich verordnet war. Verachteten sie auch das Urteil der Apostel nicht, so wussten sie doch, dass weder sie noch jene in anderer Weise über die Streitfrage beschließen durften. So ziemte es sich nicht für sie, als Angeklagte dazustehen; so erklärt sich auch die Zuversicht ihres Auftretens. Dazu kommt die Freude der Frommen, in welcher sie der Lehre des Paulus und der Berufung der Heiden gleichsam die Unterschrift geben.

V. 4. Wurden sie empfangen von der Gemeinde. Darunter sind das Volk und die ganze Körperschaft zu verstehen. Sodann wird den **Aposteln** und **Ältesten** eine namentliche Erwähnung zuteil, von denen Barnabas und Paulus vornehmlich empfangen wurden. Da die Apostel in Jerusalem keinen festen Wohnsitz hatten, sondern immer wieder hierhin und dorthin wanderten, wohin die Gelegenheit sie rief, besaß jene Gemeinde ihre Ältesten, welchen ihre regelmäßige Leitung anvertraut war; über den Unterschied beider Ämter haben wir schon gesprochen (zu 14, 23). Man kann nun sehen, wie brüderlich und freundlich die Apostel und Ältesten sich stellen, indem sie den Paulus und Barnabas nicht nur herzlich empfangen, sondern auch Gottes Gnade verkündigen, nachdem sie von dem Erfolg ihrer Arbeit gehört haben. Die eigentümliche Ausdrucksweise ist hier die gleiche wie im vorigen Kapitel (V. 27).

V. 5. **Da traten auf etliche von der Pharisäer Sekte.** Mit Absicht bezeichnet Lukas die Art der Menschen, welche den Paulus auch zu Jerusalem zu verwirren und zu hindern trachteten. Wahrscheinlich entstand das ganze Übel aus eben dieser Quelle; und Lukas sagt jetzt nur deutlicher, dass dieselbe Sekte, aus deren Mitte die Anstifter jenes bösen Zwiespalts gekommen waren, den Streit weiter anfacht. Denn obwohl jene Leute sich zu Christus bekannten, waren Reste ihrer früheren Geistesart geblieben. Wir wissen ja, wie hochfahrend, voller Selbstvertrauen und Überhebung die Pharisäer waren. Das alles würden sie vergessen haben, wenn sie Christus in Wahrheit angezogen hätten, wie denn bei Paulus von solchem Pharisäismus nichts übrig blieb. Diese Leute aber konnten ihre hartnäckige Gewohnheit nicht abschütteln. Da meistens Heuchelei unter ihnen herrschte, waren sie auf äußere Formen, mit denen sich Sünden zudecken ließen, mehr als billig bedacht; außerdem blähte sie der Stolz auf, und sie wollten in tyrannischer Weise alle andern der von ihnen beliebten Manier unterwerfen.

6 Aber die Apostel und die Ältesten kamen zusammen, über dieser Rede sich zu beraten. 7 Da man sich aber lange gestritten hatte, stand Petrus auf und sprach zu ihnen: Ihr Männer, lieben Brüder, ihr wisset, dass Gott lang vor dieser Zeit unter uns erwählet hat, dass durch meinen Mund die Heiden das Wort des Evangeliums hörten und glaubten. 8 Und Gott, der Herzenskündiger, zeuete über sie und gab ihnen den heiligen Geist gleichwie auch uns; 9 und machte keinen Unterschied zwischen uns und ihnen und reinigte ihre Herzen durch den Glauben. 10 Was versucht ihr denn nun Gott mit Auflegen des Jochs auf der Jünger Hälse, welches weder unsre Väter noch wir haben mögen tragen? 11 Sondern wir glauben durch die Gnade des Herrn Jesu Christi selig zu werden, gleicher weise wie auch sie.

V. 6. **Die Apostel und die Ältesten kamen zusammen.** Lukas sagt nicht, dass sie ganze Gemeinde sich versammelte, sondern die wohlunterrichteten und urteilsfähigen Männer, die schon durch ihre Stellung als die rechtmäßigen Richter in dieser Sache erschienen. Möglicherweise fand die Aussprache vor dem ganzen Volk statt; damit aber niemand meine, dasselbe sei unterschiedslos zur Mitverhandlung zugelassen worden, nennt Lukas ausdrücklich die Apostel und Ältesten, welche die geeignetsten Ratgeber waren. Übrigens sollen wir wissen, dass uns hier in der Berufung von Synoden eine

Form und Ordnung göttlich vorgezeigt wird, die anzuwenden ist, wenn sich ein Streit erhebt, den man auf andere Weise nicht beilegen kann. Denn während täglich viele Leute sich wider Paulus erhoben, vermochte allein dieser Streit, in dessen Folge die Gefahr eines ungeheuren Zusammensturzes drohte, und der schon bis zu feindseligen Kämpfen gediehen war, ihn nach Jerusalem zu ziehen.

V. 7. Da man sich aber lange gestritten hatte usw. Selbst unter den würdigen Männern und öffentlichen Lehrern der Gemeinde, die man ausgewählt hatte, konnte eine sofortige Einigung nicht erzielt werden. So sieht man, wie schon damals der Herr seine Kirche durch die Schwachheit der Menschen geübt hat, damit sie in Demut bleibe. Dazu kommt, dass er es zuließ, dass man in jener Versammlung, über der er doch waltete, das Hauptstück der christlichen Lehre in verschiedenem Geiste behandelte. Darum sollen wir uns nicht wundern, wenn auch sonst fromme und gelehrte Männer durch Unerfahrenheit zuweilen in Irrtum fallen; denn manche von ihnen waren nicht scharfsichtig genug, die Größe der Sache zu durchschauen. Durch unüberlegten Eifer für das Gesetz lassen sie sich zu dem Urteil hinreißen, man müsse das Gesetz halten, und sehen nicht, in welchem tiefen Abgrund sie damit das Gewissen der andern und ihr eigenes stürzen. Darum legt Petrus das Hauptgewicht darauf, den Stand der Frage aufzudecken, der den meisten unbekannt war. Seine Rede verläuft in zwei Gliedern; zuerst behauptet er in göttlicher Bevollmächtigung, dass man die Heiden nicht zum Halten des Gesetzes zwingen dürfe. Zum andern lehrt er, dass das ganze Heil der Menschen umgestürzt werde, wenn man dem Gewissen diesen Strick anlegt. Der erste Teil also, in welchem er berichtet, dass er von Gott gesandt ward, Heiden zu lehren, auf welche dann der heilige Geist fiel, will eben dies beweisen, dass nicht Menschen die Gebräuche des Gesetzes willkürlich beseitigten, sondern dass Gott der Urheber dieser Abschaffung war. Wo aber Gottes Ansehen in die Mitte gestellt wird, schwindet jeder Zweifel. Denn dies ist unsere ganze Weisheit, dass wir mit Gottes Befehl uns zufrieden geben und seinen Wink höher einschätzen als alle Gründe.

Ihr wisset usw. Petrus ruft die Zuhörer als Zeugen auf, damit niemand meine, er werde über eine dunkle oder zweifelhafte Sache reden. Er zeigt ihnen, dass sie im hellen Lichte blind sind, weil sie Gottes Werk nicht recht be-

trachten, was er **lang vor dieser Zeit**, d. h. schon beim ersten Anfang seiner Gemeinde getan hat, seitdem Christus anfing, sich ein Volk zu sammeln.

Dass Gott unter uns erwählet hat usw. „Erwählen“ ist hier soviel wie beschließen. Indessen klingt in dem Wort auch die Auswahl durch die freie Gnade an, in welcher Gott Heiden seinem Volk einfügte. Er erwählte also, indem er einen gewissen Unterschied machte, unter den Heiden ein Zeichen der gnädigen Annahme zur Kindschaft gab und sie durch den Mund des Petrus die Lehre des Evangeliums hören ließ. Dass dies „unter uns“ geschah, will besagen, dass es vor unseren Augen oder in unserer Mitte geschah, so dass wir Zeugen davon wurden. Petrus will eben daran erinnern, dass er nur etwas berichtet, was ihnen genau bekannt ist und was vor ihren Augen sich begeben hatte. Möglicherweise könnten die Worte aber auch bedeuten: unter uns, d. h. in unserem Kreise, bin ich derjenige gewesen, den Gott zu diesem Zweck erwählte.

Und glaubten. Dies war das Zeichen, welches die Berufung der Heiden bekräftigte. Wenn Gott den Petrus durch eine Offenbarung beauftragte, die Lehre des Evangeliums zu Heiden zu bringen, so hat er sie schon dadurch sich geweiht, so dass sie nun nicht mehr unheilig waren. Aber erst, als er das Kennzeichen der Kindschaft durch den Glauben in ihre Herzen prägte, war die feierliche Weihung allseitig vollendet. Der folgende Satz wird als Erläuterung hinzugefügt: Petrus verknüpft die sichtbaren Gnadengaben des Geistes mit dem Glauben, wie sie denn in der Tat nichts anderes sind als ein Anhang desselben. Wenn also Heiden ohne Beschneidung und andere Gebräuche dem Volke Gottes einverleibt wurden, zieht Petrus den Schluss, dass es verkehrt sei, ihnen die Beobachtung des Gesetzes als eine Notwendigkeit aufzuerlegen.

V. 8. Gott, der Herzenskündiger. Diese Bezeichnung Gottes ergibt sich hier aus den Umständen; sie lässt einen Gegensatz anklingen: Menschen hängen sich nur zu sehr an äußerliche Reinigkeit, weil ein grober und irdischer Sinn ihr Urteil leitet; Gott aber sieht die Herzen an. Hier kommt allein die innere Herzensreinheit in Betracht, die uns verborgen ist. So wird unserem Vorwitz ein Zügel angelegt, damit wir uns nicht anmaßen, dem Urteil Gottes zu widersprechen. Übrigens ergibt sich hier auch die allgemeine Lehre, dass die Augen des Herrn nicht auf den prunkenden Schein der Wer-

ke sehen, sondern auf ein rechtschaffenes Herz, wie wir bei Jeremia 5, 3 lesen: „Herr, deine Augen sehen auf Treue und Glauben.“

V. 9. Und machte keinen Unterschied. Juden und Heiden hat Gott gleicher Weise zur Hoffnung desselben Erbes gelockt und zur gleichen Stufe der Ehre erhoben, dass sie seine Kinder und Christi Glieder, Abrahams heiliger Same und ein priesterliches und königliches Geschlecht sein sollen. So muss es wohl ein Gottesraub sein, wenn man sie für unrein hält, nachdem sie Gott zu seinem Eigentum erwählt und zu heiligen Gefäßen seines Tempels geweiht hat. Denn nachdem der Zaun gefallen ist, der eine Scheidung setzte, hat er die Heiden mit den Juden verbunden, dass sie zu einem einzigen Körper zusammenwachsen. Er hat die Beschneidung mit der Vorhaut gemischt, so dass die Fremden mit den Hausgenossen in Christus eins sind, eine einzige Gemeinde bilden, und fortan nicht mehr ist Jude oder Grieche.

Und reinigte ihre Herzen durch den Glauben. Diese Aussage entspricht dem Titel, den Gott soeben empfing. Petrus will etwa sagen, dass Gott eben als Herzenskündiger die Heiden innerlich gereinigt habe, indem er sie der Annahme zur Kindschaft würdigte und sie mit geistlicher Reinigkeit begabte. Doch fügt Petrus hinzu, dass diese Reinigkeit im Glauben besteht. Er lehrt also erstlich, dass die Heiden ohne die Gebräuche wahre Heiligkeit besitzen, die vor Gottes Richterstuhl hinreicht; sodann lehrt er, dass dieselbe durch den Glauben gewonnen wird und aus ihm fließt. In derselben Weise zieht Paulus den Schluss (Röm. 4, 10), dass die Vorhaut einem Menschen kein Hindernis sei, vor Gott gerecht und heilig dazustehen, weil in der Person Abrahams die Beschneidung der Gerechtigkeit erst folgte und zeitlich später war. Nun sehen wir, dass die Väter nicht durch Gebräuche Gerechtigkeit erlangten oder vor Gott rein wurden, sondern durch Reinigkeit des Herzens; denn die Gebräuche bargen in sich keine Rechtfertigungskraft, sondern waren nur Hilfsmittel, die sozusagen als Beigaben der Reinigung dienten, so dass die Väter dieselbe Wahrheit besaßen wie wir. Als nun Christus kam, verschwanden die Beisätze; die Schatten lösten sich auf, und es bleibt nur einfach die Reinheit des Herzens. – Ich komme nun zu der zweiten Aussage, welche die Reinheit der Heiden im Glauben bestehen lässt. Petrus sagt nicht, dass sie in vollkommener Tugend und heiligem Leben besteht. Denn es kommt den Menschen die Gerechtigkeit anderswoher als aus sich selbst. Wenn sie durch ein gutes und gerechtes Leben sich Gerechtigkeit er-

würben oder von Natur vor Gott rein wären, könnte freilich dieser Ausspruch des Petrus nicht bestehen. Mit diesen Worten verkündet also der Geist deutlich, dass das ganze Menschengeschlecht beschmutzt und durch Unrat befleckt sei, und dass weiter dieser Unrat nicht anders getilgt werden könne als durch Christi Gnade. Denn wenn der Glaube das Heilmittel ist, durch welches Gott uns umsonst hilft, so wird derselbe sowohl dem natürlichen Zustande aller Menschen als auch den eigenen Verdiensten jedes einzelnen entgegengestellt. Denn es ist die Aufgabe des Glaubens, was Christus hat, auf uns überzuleiten und ihn durch die Gemeinschaft freier Gnade zu unserem Eigentum zu machen. So besteht zwischen dem Glauben und Christi Gnade eine wechselseitige Beziehung. Denn der Glaube reinigt uns nicht, weil er etwa eine Tugend oder eine der Seele eingeflößte, löbliche Eigenschaft wäre, sondern weil er die in Christus dargebotene Reinigkeit ergreift. Bemerkenswert ist auch die Ausdrucksweise, dass Gott die Herzen gereinigt habe; so macht Lukas Gott zum Urheber des Glaubens und lehrt, dass die Reinigkeit seine Gnadengabe ist. Die Weise der Reinigung ist aber eine doppelte: erstlich tilgt Christus täglich unsere Sünden, die er einmal mit seinem Blut gesühnt hat, und stellt dadurch als rein und gerecht vor das Angesicht des Vaters; zum andern tötet er durch seinen Geist die Begierden des Fleisches und erneuert uns zu heiligem Wesen. Ich möchte annehmen, dass Lukas diese beiden Stücke mit seinen Worten umfasst, eben weil er nicht nur eine Art der Reinigung anrührt, sondern lehrt, dass die Reinigung überhaupt ohne die Gebräuche des Gesetzes zustande komme.

V. 10. Was versucht ihr denn nun Gott? Damit hebt der zweite Teil der Predigt an, in welchem Petrus zeigt, wie verderblich jene Lehre ist, welche die Feinde des Paulus einführen wollten; sie müsste nämlich alle frommen Seelen in die Verzweiflung stürzen. Bis dahin hat Petrus dargetan, dass man den Heiden unrecht tue, wenn man mehr von ihnen fordere, als Gott verlangt. Wenn sie dem heiligen Volk gleichgestellt und mit der Annahme zur Kindschaft geehrt hat, sei es unwürdig und widersinnig, sie zurückzustoßen und somit Gottes Freiheit zu beschränken; allein der Glaube sei ausreichend, wenn sie auch die Gebräuche nicht hätten. Jetzt aber folgt eine tiefere und grundsätzliche Erwägung: wer das Heil der Menschen an die Werke des Gesetzes bindet, lässt ihnen nichts von guter Hoffnung übrig; vielmehr müsste die Welt in einen schrecklichen Untergang stürzen, wenn man das

Heil auf keine andere Weise als durch Beobachtung des Gesetzes erlangen könnte. Dass man Gott versucht, kann nach dem Sprachgebrauch der Schrift verschieden verstanden werden. Hier ist die Meinung des Petrus, dass man Gott wie geflissentlich reizt, wenn man den Menschen schwerere Lasten auflegt, als sie tragen können, und wenn man seine Macht beschränken will, indem man ein Joch festbindet, welches er gelockert hat. Das wäre ja nichts anderes, als in der Nachfolge der Giganten wider die Natur kämpfen.

Mit Auflegen des Jochs. Der Sinn der Worte ist einfach der, dass man Gott versucht, wenn man den Gewissen eine größere Last auflegt, als sie tragen können. Dadurch wird das Heil der Seelen auf das schwerste geschädigt, indem sie notwendig von einer verderblichen Verzweiflung erdrückt werden müssen. Am unerträglichsten aber ist das Unrecht, welches man dem Herrn antut, indem man ihm sein Recht entreißt und ihm nicht die Freiheit lässt, uns zu befreien. Übrigens ist leicht zu ersehen, dass Petrus unter dem Joch nicht etwa die bloßen Gebräuche versteht. Gewiss schuf die erzieherische Ordnung des alten Bundes eine harte und mühevoll Dienstbarkeit; aber es wäre doch ungereimt, von einem unerträglichem Joch zu sprechen. Wissen wir doch, dass die äußere Beobachtung der Gebräuche nicht nur von den Heiligen, sondern auch von den meisten Heuchlern richtig und peinlich geleistet wurde. Auch dem Sittengesetz Genüge zu tun wäre nicht allzu schwierig, wenn es sich mit körperlichem Gehorsam begnüge und nicht eine Gerechtigkeit des Geistes forderte. Denn es ist manchem gegeben, Hände und Füße in Zucht zu halten; aber alle Stimmungen derartig zu zügeln, dass in Leib und Seele vollkommene Enthaltbarkeit und Reinheit herrschen, ist mehr als schwierig. Wenn nun die Kräfte der Menschen unzureichend sind, das Gesetz zu halten, dann liegt auf allen der Fluch, welchen Gott darin den Übertretern ankündigt; so wird Verzweiflung aller harren, indem sie sehen, dass das Gesetz sie ewigen Todes schuldig spricht. Mochten die falschen Apostel dies in ihrer Verschlagenheit nicht geradezu bestreiten und nur die Frage nach den Gebräuchen verhandeln wollen, so dringt Petrus doch bis zur Quelle selbst vor und zieht das tödliche Gift jener Lehre ans Licht. So wird man in einer jeglichen Streitfrage erst dann ein richtiges Urteil sprechen, wenn man in die Tiefe dringt und alle Folgerungen zieht. Darum dürfen wir uns nicht wundern, wenn Petrus überhaupt die ganze Gesetzes-

frage erörtert, um die falschen Apostel aus ihren Schlupfwinkeln zu ziehen. Er deckt lediglich die Sache selbst auf, die schlichten Leuten verborgen war, damit jedermann die Verderblichkeit einer Lehre erkenne, die Christi Gnade auslöscht und die Seelen in einen schrecklichen Abgrund der Verzweiflung versenkt.

Weder unsre Väter noch wir. Petrus spricht nicht nur davon, was die Menschen tatsächlich geleistet haben, sondern was sie zu leisten vermochten; und er spricht nicht nur von Durchschnittsmenschen, sondern von den heiligen Vätern. Wenn er von ihnen sagt, dass sie das Joch des Gesetzes nicht **haben mögen tragen**, so ist gewiss, dass man das Gesetz überhaupt nicht erfüllen kann. Ich weiß, dass das Wort des Hieronymus⁴ als eine unantastbare Wahrheit überall verbreitet ist: „Verflucht sei, wer das Gesetz als unerfüllbar erklärt.“ Aber man soll auf kein Menschenwort hören, das wider die Meinung des Geistes Gottes streitet. Auch Paulus behauptet (Röm. 8, 3), dass das Gesetz uns nicht das Leben bringen konnte, weil es durch das Fleisch geschwächt war. Und wenn jene Schriftworte wahr sind (1. Mos. 8, 21; Röm. 8, 7; Ps. 14, 3): „Das Trachten des menschlichen Herzens ist böse von Jugend auf; die Sinnesrichtung des Fleisches ist Feindschaft gegen Gott; es ist keiner, der Gutes tue,“ dazu viele andere Worte gleichen Sinnes, die uns häufig in der Schrift begegnen und die besonders Paulus anführt (Röm. 3, 11 ff.), - so besitzt der Mensch nicht bloß eine schwache und verstümmelte Fähigkeit, das Gesetz zu erfüllen, sondern überhaupt keine Fähigkeit, auch nur damit anzuheben. Man muss also feststellen, dass auch gläubige Leute, die durch den Geist Gottes wiedergeboren sind und nun der Gerechtigkeit des Gesetzes nachstreben, nur die Hälfte und weit weniger als die Hälfte, nicht aber das Ganze leisten. Denn Paulus spricht hier nicht von einem Epikur oder unheiligen Menschen, sondern von Abraham, Mose und anderen heiligen Vätern, so viele ihrer jemals in der Welt die allervollkommensten waren; und doch sagt er, dass sie unter der Last des Gesetzes, welches ihre Kräfte erdrückte, zu Boden sanken. Wir hören freilich den gehässigen Einwand, dass es eine Schmähung des Geistes Gottes sei, wollte man seiner Gnade und Hilfe die Fähigkeit zur Erfüllung des Gesetzes absprechen. Die Antwort aber liegt zur Hand; denn wir reden nicht davon, was die Gnadenwirkung des Geistes vermöge, sondern was das Maß von Gnade ausrichte, welches Gott einem jeden der Seinen in diesem Leben zuteilt.

Denn man muss immer im Auge behalten, was Gott zu tun verspricht, und nicht vorwitzig fragen, ob etwa geschehen könne, wovon er selbst bezeugt, dass es niemals geschehen werde noch nach seinem Wille geschehen solle. Er verheißt den Gläubigen die Gnadenwirkung und Hilfe des Geistes, durch welche sie den Begierden des Fleisches widerstehen und sie niederkämpfen, nicht aber gänzlich austilgen können. Er verheißt Gnade, durch welche sie in einem neuen Leben wandeln, nicht aber mit solcher Schnelligkeit laufen können, wie das Gesetz es verlangt. Denn er will, dass wir während unseres ganzen Lebens in seiner Schuld bleiben und zur Bitte um Vergebung unsere Zuflucht nehmen müssen. Den Hieronymus trieb eine philosophische Erwägung, seinen Bannstrahl gegen Petrus und Paulus zu schleudern: Gesetze müssten nämlich der Fähigkeit derer angepasst sein, für welche sie gegeben werden. So zutreffend dies bei menschlichen Gesetzen ist, so muss ich doch bestreiten, dass es für Gottes Gesetz Geltung hat; denn dieses blickt bei der Gerechtigkeit, die es fordert, nicht auf das, was der Mensch kann, sondern was er schuldig ist. Und das Gesetz kann in doppelter Hinsicht als ein Joch betrachtet werden. Die einfache Belehrung über ein rechtschaffenes Leben, durch welche Gott uns zu sich einlädt, ist ein Joch, dem jeder sich freiwillig beugen soll; denn es wäre eine ganz ungereimte Sache, dass Gott das Leben der Menschen nicht regieren und sie ohne Zügel herumstreifen sollten, wie es ihnen beliebt. Es gibt aber auch Sprüche, welche das Gesetz von einer ganz anderen Seite betrachten (3. Mos. 18, 5; 5. Mos. 27, 26): „Welcher Mensch diese Satzungen tut, wird dadurch leben.“ Weiter: „Verflucht sei, wer nicht alle Worte dieses Gesetzes erfüllt.“ Damit wird das Gesetz zu einem unerträglichen Joch. Denn solange die Seligkeit nur der vollkommenen Beobachtung des Gesetzes zugesagt und jegliche Übertretung vor das Gericht gestellt wird, ist es ganz und gar um das menschliche Geschlecht geschehen. In dieser Hinsicht gilt das Wort des Petrus, dass man Gott versuche, wenn man in menschlicher Anmaßung das Joch des Gesetzes den Gewissen auflegt. Petrus will nicht leugnen, dass die Menschen durch die Lehre des Gesetzes sich müssen regieren lassen; dass sie in diesem Sinne unter dem Joch gehen, gibt er zu. Weil es aber die Aufgabe des Gesetzes ist, nicht einfach zu belehren, sondern auch durch die Schuldverhaftung unter den ewigen Tod die Menschen zu demütigen, blickt Petrus auf diese Eigenschaft, die sich mit der Lehre des Gesetzes verbindet, und behauptet, dass man die Seelen der Frommen nicht an dieses Joch fesseln dürfe; denn damit

würde man sie unweigerlich in ewiges Verderben versenken. Wo übrigens nicht bloß die Gnadenwirkung des heiligen Geistes waltet und uns leitet, sondern auch die Vergebung der Sünden durch freie Gnade uns von dem Fluch des Gesetzes los spricht, wird Moses Wort erfüllt (5. Mos. 30, 11): „Das Gebot ist dir nicht verborgen, noch zu ferne.“ Da spüren wir auch, dass Christi Joch sanft und seine Last leicht ist. Weil wir wissen, dass Gottes Nachsicht uns nachlässt, was uns nach der Schwachheit des Fleisches fehlt, nehmen wir freudig auf uns, was er uns auflegt, und empfinden es nicht als Last. Ist also erst die Strenge des Gesetzes beseitigt, so wird seine Lehre nicht bloß erträglich sein, sondern froh und süß. Wir werden uns seinem Zügel nicht mehr entziehen, der uns freundlich leitet und nicht härter drückt, als erforderlich ist.

V. 11. Durch die Gnade des Herrn Jesu Christi selig zu werden. Petrus stellt zwei Dinge als einander ausschließend gegenüber: im Blick auf Christi Gnade das Heil erhoffen dürfen – und unter dem Joch des Gesetzes stehen. Diese Gegenüberstellung setzt die Rechtfertigung durch Christus in helles Licht, indem wir nun den Schluss ziehen, dass durch Glauben gerechtfertigt wird, wer, befreit und gelöst von dem Joch des Gesetzes, das Heil in Christi Gnade sucht. Könnte jemand durch Gnade selig werden, der noch in das Joch des Gesetzes verstrickt ist, so wäre die Schlussfolgerung des Petrus ungereimt. Denn er folgert eben aus dem Gegensatz: Wir erhoffen die Seligkeit von Christi Gnade; also sind wir dem Joch des Gesetzes nicht unterworfen. Und alles hat nur einen Sinn, wenn ein Zwiespalt zwischen Christi Gnade und dem Joch des Gesetzes besteht. Wer also in Christus Leben finden will, muss unweigerlich die Gerechtigkeit des Gesetzes fahren lassen. Denn dieser Widerstreit betrifft nicht die Lehre, sondern die Ursache der Rechtfertigung. Damit fällt auch der Irrtum, als würden wir durch Christi Gnade gerechtfertigt, weil er uns durch seinen Geist erneuert und Kräfte zur Erfüllung des Gesetzes gibt. Wer sich dies einbildet, scheint zwar das Joch des Gesetzes ein wenig zu lockern, hält aber die Seelen mit seinen Stricken auf beiden Seiten gebunden. Denn es wird immer nur die bedingte Verheißung gelten: Wer dies tut, wird darin das Leben haben. Auf der andern Seite wird der Fluch auf jedem Menschen lasten, der das Gesetz nicht ganz peinlich erfüllt hat. Darum müssen wir die Gnade Christi, auf welcher der Heilsglaube ausruht, ganz anders beschreiben als jene Träumer;

sie ist die unverdiente Wiederaussöhnung mit Gott, welche durch das Opfer des Todes Christi gewonnen ward. Anders ausgedrückt: die unverdiente Vergebung der Sünden, welche Gott zufrieden stellt und aus einem Feinde oder strengen und unversöhnlichen Richter zu unserem freundlichen Vater macht. Gewiss gebe ich zu, dass Christi Gnade uns zu einem neuen Leben umschafft; wo es sich aber um die Heilszuversicht handelt, dürfen wir allein an die unverdiente Annahme zur Kindschaft denken, die mit Sühnung und Vergebung der Sünden verbunden ist. Müssten die Werke wenigstens teilweise als Untergrund der Gerechtigkeit verrechnet werden, so wäre das Joch des Gesetzes durchaus nicht zerbrochen; es müsste auch der Gegensatz, den Petrus hier aufstellt, dahinfallen.

Gleicherweise wie auch sie. Hier bezeugt Petrus, dass zwar nach dem äußeren Schein den Vätern die Dienstbarkeit des Gesetzes auferlegt war, dass aber ihre Gewissen frei und ungebunden waren. Dadurch wird eine Ungeheimtheit beseitigt, welche sonst fromme Seelen nicht wenig verwirren konnte. Da der Bund des Lebens, den Gott vom Anfang bis zum Ende der Welt mit seinen Knechten geschlossen hat, ewig und unveränderlich bleibt, wäre es ungereimt und unerträglich, dass wir heute einen andern Heilsweg lehren sollten, als er einst den Vätern eröffnet war. Petrus behauptet also, dass wir in bester Einigkeit mit den Vätern ständen, weil sie nicht weniger als wir ihre Heilshoffnung auf Christi Gnade gründeten. Er vereinigt bezüglich des letzten Zwecks ihrer Lehre Gesetz und Evangelium und hebt damit einen Anstoß, der sich für die Juden aus einem eingebildeten Zwiespalt ergab. So wird deutlich, dass das Gesetz den Vätern nicht gegeben ward, damit sie aus demselben das Heil gewönnten; noch wurden die Gebräuche beigefügt, damit sie durch ihre Beobachtung Gerechtigkeit erwürben. Vielmehr war der einzige Zweck des ganzen Gesetzes, dass sie das Vertrauen auf Werke fahren lassen und alle ihre Hoffnungen auf Christi Gnade setzen sollten. Petrus lehrt also, dass der Glaube der Väter immer auf Christus gegründet war, da sich ja nirgends sonst jemals ein Weg und eine Weise finden ließen, zu Gott zu gelangen. So stimmt diese Stelle mit dem apostolischen Wort (Ebr. 13, 8): „Jesus Christus gestern und heute und derselbe auch in Ewigkeit.“

12 Da schwieg die ganze Menge stille und hörten Paulus zu und Barnabas, die da erzählten, wie große Zeichen und Wunder Gott durch

sie getan hatte unter den Heiden. 13 Darnach, als sie geschwiegen hatten, antwortete Jakobus und sprach: Ihr Männer, lieben Brüder, höret mir zu. 14 Simon hat erzählt, wie aufs erste Gott heimgesucht hat und angenommen ein Volk aus den Heiden zu seinem Namen. 15 Und da stimmen mit der Propheten Reden, als geschrieben stehet: 16 “Darnach will ich wiederkommen und will wieder bauen die Hütte Davids, die zerfallen ist, und ihre Lücken will ich wieder bauen und will sie aufrichten, 17 auf dass, was übrig ist von Menschen, nach dem Herrn frage, dazu alle Heiden, über welche mein Name genannt ist, spricht der Herr, der das alles tut.“ 18 Gott sind alle seine Werke bewusst von der Welt her.

V. 12. **Da schwieg die ganze Menge.** Die Versammlung ließ sich derartig von Gottes Geist leiten, dass sie sofort der Vernunft nachgab. Bis dahin war heftiger Streit; nachdem aber Petrus Gottes Rat dargelegt und die Frage nach der Lehre der Schrift erörtert hat, legt sich sofort der Lärm; die zuvor unüberlegter Weise für den Irrtum eingetreten waren, geben Ruhe und schweigen. Das ist das lebendige Bild eines rechtmäßigen Konzils; sobald nur Gottes Wahrheit allein in die Mitte tritt, setzt sie allen Streitfragen ein Ende. Ohne Zweifel waren noch einige widerspenstige Leute vorhanden, wie in jeder großen Versammlung. Indessen gewann Gottes Wahrheit die Oberhand, so dass jenes Schweigen, von dem Lukas berichtet, ein herrliches Zeugnis für den allgemeinen Gehorsam gab. Petrus aber erwies eine nicht gewöhnliche Bescheidenheit, indem er jeden vorbringen ließ, was er zu sagen hatte, und, um nicht ein Vorurteil zu schaffen, seine Meinungsäußerung zurückhielt, bis man von allen Seiten sich ausgesprochen hatte.

Und hörten zu Paulus und Barnabas. Aus diesen Worten lässt sich schließen, dass man sie vorher nicht mit Schweigen anhörte. Denn da die meisten Teilnehmer überzeugt waren, dass die Zulassung unreiner Heiden zur Gottesgemeinde ein Unrecht war, würde man alles, was sie sagen konnten, nicht mit gerechter Aufmerksamkeit und ohne Verdrehung aufgenommen haben; erst musste die falsche Meinung beseitigt sein. Welches Gift ist doch eine unbegründete Abneigung, welche die Gedanken der Menschen derartig einnimmt, dass sie der Wahrheit jeden Zugang verschließt! Hier lernen wird, dass nur dem Reinen alles rein ist. Ein verkehrter Sinn verwandelt auch das Heilsamste in Schaden. Übrigens wollen Paulus und Barnabas

mit ihrer Erzählung dartun, dass Gott ihre Sendung zu den Heiden gebilligt habe, indem er sie durch Wunder, die gleichsam als Siegel wirkten, bestätigte und bekräftigte.

V. 13. **Antwortete Jakobus und sprach.** Viele der alten Kirchenschriftsteller halten diesen Jakobus für irgendeinen Christen, der den Zunamen „der Gerechte“ oder Oblias, trug, und von dessen unwürdiger Hinmordung Josephus im 20. Buch seiner Altertümer berichtet. Jedenfalls aber irren sie darin, dass sie den Jakobus nicht unter den zwölf Aposteln finden wollen. Denn sie müssen zugeben, dass es der gleiche ist, den Paulus (Gal. 2, 9) so ehrenvoll erwähnt, und dem er den ersten Platz unter den drei Säulen der Gemeinde zuweist. Sicherlich hätte nicht irgendein Mensch niederer Ordnung eine so hervorragende Stelle über den Aposteln erreichen können; schmückt ihn doch auch Paulus (Gal. 1, 19) mit dem Aposteltitel. Auch aus unserer Stelle kann man schließen, dass er in besonderem Ansehen stand; er bekräftigt die Rede des Petrus durch seine Stimme derartig, dass nun alle seiner Meinung beitreten. Auch später werden wir noch einmal sehen (21, 18), wie viel in Jerusalem sein Ansehen galt. Darum zweifle ich nicht, dass er der Sohn des Alphäus oder, wie es heißt, ein „Bruder“ Christi war. Ob er Bischof von Jerusalem war oder nicht, lasse ich dahingestellt. Es trägt auch nichts aus, als höchstens unter dem Gesichtspunkt, dass dadurch die Unverschämtheit des Papstes aufs deutlichste widerlegt werden würde; das Konzil hätte nicht auf das Ansehen des Petrus, sondern vielmehr des Jakobus hin seinen Beschluss gefasst. Mögen also die Römlinge aufhören, sich mit ihrem Papst als dem Haupt der ganzen Kirche zu brüsten, weil er der Nachfolger des Petrus ist! Hätte doch Petrus einem andern Bischof den Vortritt gelassen.

Ihr Männer, lieben Brüder, höret mir zu. Die Rede des Jakobus besteht aus zwei Hauptstücken. Zuerst bekräftigt er die Berufung der Heiden mit einem Zeugnis des Propheten Amos (9, 11 f.). Zum andern erinnert er daran, was sich zu tun empfehle, um Frieden und Einigkeit unter den Gläubigen zu bewahren, ohne doch die Freiheit der Heiden anzutasten und Christi Gnade zu verdunkeln. Dass **Gott heimgesucht hat**, um sich **ein Volk aus den Heiden** anzunehmen, will seine Barmherzigkeit beschreiben, in der er sich herabließ, Fremde in seine Familie aufzunehmen. Die Redeweise ist etwas hart, enthält aber eine nützliche Lehre; in einer Zeit, wo die Heiden von

Gott abgewandt waren, hat er seinen gnädigen Blick auf sie geworfen. Wir können ja uns lediglich immer weiter von ihm entfernen, bis uns sein väterliches Anschauen aus freien Stücken zuvorkommt.

Angenommen zu seinem Namen. Der Ausdruck will besagen, dass Gott die Heiden zu seinem Volk zählte, indem er ihnen ein Anrecht an seinen Namen gab. In eben diesem Sinne heißt es alsbald (V. 17), dass der Name Gottes über denjenigen genannt werde, welche er seiner Gemeinde beifügt. Dies war **aufs erste** bereits geschehen, als an Kornelius und seinem Hause ein Beispiel der Annahme von Heiden zur Gotteskindschaft gegeben wurde, also noch ehe Barnabas und Paulus den Heiden das Evangelium öffentlich kundmachten.

V. 15. Und da stimmen mit der Propheten Reden. Jetzt sehen wir, wie die Apostel sich nichts kraft eigener Gewalt anmaßen, sondern in Ehrfurcht dem folgten, was in Gottes Wort zuvor geschrieben war. Sie belasteten niemand mit ihrer Würde, noch hielten sie es mit derselben für unvereinbar, sich als Schüler der Schrift zu bekennen. Auch dies wollen wir uns hier merken, dass noch immer der Gebrauch der prophetischen Lehre in Geltung steht, den gewisse Schwärmer aus der Kirche verbannen möchten. Indem Jakobus sich auf die Propheten in der Mehrzahl beruft, während er doch nur eine einzige Stelle anführt, deutet er auf eine Zusammenstimmung unter ihnen, kraft deren, was nur einer sagt, das gemeinsame Zeugnis aller ist. Denn mit einem Munde redet jeder einzelne von ihnen gleichsam in aller Namen, oder vielmehr der Geist Gottes redet in ihnen allen. Außerdem waren ja die Sprüche aller Propheten in einem Bande vereinigt, so dass man mit Recht und ganz passend den Propheten insgesamt zuschreiben konnte, was man aus irgendeinem Teile des Gesamtwerks entnahm.

V. 16. Darnach will ich wiederkommen usw. Die Stelle wird nicht wörtlich zitiert, wie sie beim Propheten (Am. 9, 11) steht. Dort schließt sich nämlich an das Versprechen Gottes, dass er die Hütte Davids wieder aufrichten wolle, die Zusage, dass die Juden auch die Übrigen von Edom besitzen sollen. Daraus lässt sich dann nichts entnehmen, was auf die Berufung der Heiden gedeutet werden könnte. Was der Prophet aber in der Fortsetzung seiner Rede von den übrigen unter allen Heiden sagt, über welche sein Name genannt werden soll, deutet klar darauf hin, dass aus Juden und Hei-

den eine einzige Gemeinde werden solle; denn was damals der Juden ausschließliches Eigentum war, wird damit unterschiedslos beiden Teilen zugesprochen. So ist leicht zu ersehen, wie gut das Zeugnis des Propheten mit der zur Verhandlung stehenden Frage zusammenstimmt. Verheißt doch Gott eine Wiederaufrichtung der zerfallenen Hütte, in welcher die Heiden der Herrschaft Davids unterworfen sein sollen, nicht bloß um Tribut zu zahlen und mit ihren Waffen nach Befehl des Königs bereitzustehen, sondern um mit ihm einen Gott zu haben und eine einzige Familie zu bilden. Wir sehen also, dass Jakobus aus der Fülle von Stellen, die ihm auch sonst zur Verfügung standen, nicht willkürlich gerade diese auswählte. Denn wenn Christi Reich nicht anders begründet werden kann, als dass man Gott allenthalben auf dem ganzen Erdkreis anruft und die Heiden zu seinem heiligen Volk zusammenwachsen, so wäre es ungereimt, sie von der Heilshoffnung auszuschließen; die Zwischenwand, die unter dem Gesetz den einen Teil der Menschheit vom andern trennte, muss fallen. Denn die Gebräuche hatten unter anderem den Zweck, Gottes heiliges Volk von den unreinen Heiden abzusondern. Da jetzt der Unterschied aufgehoben ist, müssen auch die Gebräuche abgeschafft sein. Das Eingangswort der Rede, dass Gott „wiederkommen“ wolle, steht nicht beim Propheten, beschreibt aber recht gut die Veränderung des Zustandes, welche derselbe ankündigt.

Die Hütte Davids, die zerfallen ist. Nicht ohne Grund lenkt der Prophet unsere Blicke auf die hässliche Verwüstung und den Zusammensturz des königlichen Hauses. Nachdem die Juden aus der babylonischen Gefangenschaft zurückkehrten, wurden sie durch beständige und zahllose Niederlagen fast bis zum Untergang aufgerieben. Was übrig blieb, wurde dann allmählich durch inneren Zwiespalt verzehrt. Darum prägt der Geist Gottes durch den Propheten ernstlich ein, dass Christus nicht eher kommen werde, als bis Davids Reich zugrunde gegangen sei; man sollte also die Hoffnung auf Heil auch in der äußersten Drangsal nicht aufgeben. So verkündet Jesaja (11, 1), dass ein Zweig aus einem verachteten und niedrigen Wurzelstock aufschließen werde. Und auch wir wollen uns erinnern, wie Gott bei der Wiederherstellung seiner Gemeinde die wunderbare Weise einhält, dass er sie aus Ruinen aufbaut. Außerdem lehrt diese Stelle, welches die wahre und rechte Verfassung der Kirche ist; sie ist vorhanden, wo Davids Thron hoch aufgerichtet steht und Christus allein groß ist, so dass alle im Gehorsam ge-

gen ihn sich zusammenfinden. Und Christus herrscht nicht anders als durch die Lehre seines Evangeliums, welche freilich der Papst als ein abscheulicher Götze mit Füßen tritt. Wir aber wollen daran denken, dass der rechtmäßige Zustand der Kirche unter uns der sein wird, dass wir alle ohne Ausnahme dem obersten König Christus gehorchen, so dass eine Herde und ein Hirt ist.

V. 17. **Auf dass, was übrig ist** usw. Dass dieser Rest der Menschen **nach dem Herrn frage**, steht nicht beim Propheten, sondern Jakobus fügt es erläuternd hinzu. Es ist nicht überflüssig; denn sollen wir als Gottes Volk gelten und er uns als die Seinen anerkennen, so muss auch unser Sinn darauf gestimmt sein, ihn zu suchen. Wahrscheinlich hat Lukas überhaupt summarisch zusammengefasst, was Jakobus in seiner Muttersprache den Juden vortrug, und sich dabei an die geläufige griechische Übersetzung gehalten.

V. 18. **Gott sind alle seine Werke bewusst** usw. Damit soll dem Verdacht einer Neuerung, die freilich unbefestigte Gemüter hätte verwirren können, begegnet werden. Jakobus erinnert also, dass für Gott nichts Neues war, was freilich wider menschliches Erwarten plötzlich geschah. Da Gott vor Grundlegung der Welt vorgesehen hatte, was er tun wollte, so lag auch die Berufung der Heiden in seinem ewigen Rat verborgen. Übrigens blickt Jakobus auf die Worte des Propheten zurück, wenn er versichert, dass der Gott, der dies alles tun wollte, auch der Urheber der Weissagung sei. Die Meinung ist also: da Gott durch den Propheten redete, hat er sicher damals, ja von Ewigkeit vorausgesehen, dass weder die Vorhaut noch irgendetwas anderes ihn hindern werde, die Heiden seiner Familie anzufügen. Auch die allgemeine Ermahnung lässt sich unserer Stelle entnehmen, dass die Menschen nicht mit dem Maß ihres Verstandes Gottes Werke messen mögen, deren Grund oft ihm allein bekannt ist. Vielmehr sollen sie mit Staunen ausrufen (Röm. 11, 33): „Wie unbegreiflich sind seine Gerichte und unerforschlich seine Wege!“

19 Darum urteile ich, dass man denen, so aus den Heiden zu Gott sich bekehren, nicht Unruhe mache, 20 sondern schreibe ihnen, dass sie sich enthalten von Unsauberkeit der Abgötter und von Hurerei und vom Ersticken und vom Blut. 21 Denn Mose hat von langen Zeiten her in

allen Städten, die ihn predigen, da er alle Sabbattage in den Schulen gelesen wird.

V. 19. **Dass man den Heiden nicht Unruhe mache.** Der Zwiespalt in den Gebräuchen soll kein Grund sein, die Heiden von der Gemeinde fernzuhalten, zu welcher Gott sie zugelassen hatte. Doch scheint es ein Widerspruch, dass Jakobus sagt, man solle sie nicht weiter belästigen, und dass er ihnen doch bestimmte Gebräuche vorschreibt. Indessen löst sich dies leicht. Denn erstlich verlangt er nichts von ihnen, was sie nicht der brüderlichen Eintracht schuldig gewesen wären. Zum andern konnten diese Vorschriften ihrem Gewissen keinen Aufruhr noch Unruhe bringen, nachdem sie wussten, dass sie vor Gott frei waren, und nachdem jene falsche und verkehrte religiöse Scheu beseitigt war, welche die falschen Apostel ihnen einzuflößen suchten. Es fragt sich nun, warum Jakobus den Heiden nur diese vier Stücke auflegt. Man sagt, dass dieselben aus der überlieferten Sitte der Väter stammten, die nur mit solchen Völkern einen Bund zu schließen pflegten, die sie zur Annahme dieser Bedingungen zu nötigen vermochten. Ich lasse dies dahingestellt, da ein genügendes Zeugnis fehlt. Übrigens leuchtet der Grund, weshalb eine besondere Verfügung über das Götzenopferfleisch, Blut und Ersticktes getroffen wird, ohne weiteres ein. Es waren dies zwar an sich Mitteldinge ohne unmittelbare sittliche Bedeutung; immerhin hatte es mit ihnen eine etwas andere Bewandnis als mit andern gebräuchlichen Gesetzesvorschriften. Wir wissen, wie streng der Herr uns einprägt, dass wir fliehen sollen, was wider das äußere Bekenntnis des Glaubens streitet und nur von ferne nach einer Art Götzendienst schmeckt, damit also an den Heiden nicht ein Flecken von Aberglauben hängen bleibe. Und damit die Juden an ihnen nicht etwas sehen müssen, was mit der reinen Verehrung Gottes weniger zusammenstimmt, ist es nicht zu verwundern, dass sie geheißen werden, zur Vermeidung von Anstoß, sich vom Götzenopfer zu enthalten (V. 29). Dabei ist ausdrücklich (V. 20) von der **Unsauberkeit der Abgötter** die Rede, d. h. von der Befleckung durch sie. Dass man sich weiter **vom Erstickten und vom Blut** enthalten solle, war den Juden nicht bloß durch das Gesetz des Mose geboten (5. Mos. 12, 23), sondern schon alsbald nach der Sintflut als ein Gesetz für die ganze Welt verordnet (1. Mos. 9, 4). So kam es, dass nicht ganz entartete Leute einen Abscheu vor dem Essen von Blut gewannen, nicht bloß Juden, sondern vielfach auch bei den Hei-

den. Gewiss war auch dieses Gebot nur auf Zeit gegeben, erstreckte sich aber doch weiter als auf ein einziges Volk. So darf man sich nicht wundern, dass die Apostel einem Anstoß wehren wollten, der hier leicht entstehen konnte. Eine schwierigere Frage erhebt sich bezüglich der **Hurerei**, weil Jakobus dieselbe unter die Mitteldinge zu zählen scheint, die man nur meiden muss, wenn Anstoß entstehen würde. Indessen hat es einen andern Grund, dass er die Hurerei in die Reihe von an sich nicht unerlaubten Dingen stellt. Es ist hinreichend bekannt, wie die zügellose Freiheit im Geschlechtsverkehr allenthalben eingerissen ist; insbesondere bei den zu üppigem Wesen geneigten Morgenländern hatte diese Krankheit nur zu sehr überhand genommen, so dass nirgends die Treue und Schamhaftigkeit des Ehestandes weniger heilig gehalten wurde als bei ihnen. Zudem ist, wie mich dünkt, nicht unterschiedslos von jeglicher Hurerei die Rede, von Ehebruch und völlig zügelloser Lust, durch welche öffentlich jede Keuschheit verletzt und verderbt wird, sondern es wird insbesondere das so genannte Konkubinat vorschweben, an welches sich die Heiden derartig gewöhnt hatten, dass es fast wie eine gesetzliche Ordnung war. So verstehen wir es, wie Jakobus eine verbreitete Volkssünde in einer Reihe mit ansich nicht sündhaften Dingen nennen kann. Dabei müssen wir uns nur einprägen, dass es durchaus nicht seine Absicht war, so weit verschiedene Dinge tatsächlich auf die gleiche Stufe zu stellen.

V. 21. **Denn Mose hat** usw. Dieser Satz will erinnern, dass unmöglich die Gebräuche bei einem einzigen Angriff so schnell dahinfallen werden. Denn die Juden waren **von langen Zeiten her** an die Lehre des Gesetzes gewöhnt, und Mose hatte überall seine Verkündiger. Mit der Duldung dieser Gebräuche sollte man also für kurze Zeit einen Zustand der Eintracht erkauften, bis die durch Christus erworbene Freiheit allmählich klarer bekannt würde. Auf diese Weise sollte, wie man zu sagen pflegt, den alten Gebräuchen ein ehrenvolles Begräbnis bereitet werden. In der Übersetzung habe ich in Übereinstimmung mit dem griechischen Text und zur Beseitigung der Undeutlichkeit den inneren Zusammenhang der Satzteile hergestellt: Mose wird seine Leute haben, die ihn verkündigen, **da er alle Sabbattage in den Schulen gelesen wird.**

22 Und es deuchte gut die Apostel und Ältesten samt der ganzen Gemeinde, aus ihnen Männer zu erwählen und zu senden gen Antiochien

mit Paulus und Barnabas, nämlich Judas, mit dem Zunamen Barsabas, und Silas, welche Männer Lehrer waren unter den Brüdern; 23 und sie gaben Schrift in ihre Hand, also: Wir, die Apostel und Ältesten und Brüder wünschen Heil den Brüdern aus den Heiden, die zu Antiochien und Syrien und Cilicien sind. 24 Dieweil wir gehöret haben, dass etliche von den Unsern sind ausgegangen und haben euch mit Lehren irre gemacht und eure Seelen zerrüttet und sagen, ihr sollt euch beschneiden lassen und das Gesetz halten, welchen wir nichts befohlen haben: 25 hat es uns gut gedeucht, einmütiglich versammelt, Männer zu erwählen und zu euch zu senden mit unsern liebsten Barnabas und Paulus, 26 welche Menschen ihre Seelen dargegeben haben für den Namen unsers Herrn Jesu Christi. 27 So haben wir gesandt Judas und Silas, welche auch mit Worten dasselbige verkündigen werden. 28 Denn es gefällt dem heiligen Geiste und uns, euch keine Beschwerung mehr aufzulegen, denn nur diese nötigen Stücke: 29 dass ihr euch enthaltet vom Götzenopfer und vom Blut und vom Erstickten und von Hurerei; so ihr euch vor diesen bewahret, tut ihr recht. Gehabt euch wohl!

V. 22. **Und es deuchte gut die Apostel** usw. Es war eine besondere Gnadengabe Gottes, dass jenes Ungewitter gestillt wurde und nach rechter Erwägung der Sache alle sich zur Zusammenstimmung in der wahren Lehre herbeiließen. Das Volk zeigt eine bescheidene Haltung, indem es zuerst den Aposteln und übrigen Lehrern das Urteil überließ und nun dem Beschluss derselben beistimmte. Andererseits geben auch die Apostel ein Beispiel billigen Verhaltens, indem sie in der gemeinsamen Angelegenheit aller Frommen nichts ohne Zuziehung des Volks beschließen. Es war auch klug, dass Apostel und Älteste den **Judas und Silas** zu senden beschlossen; dadurch wurde etwa aufsteigender Verdacht eingeschränkt. Wir wissen ja, wie schwer es hält, böswillige Verleumdungen zum Schweigen zu bringen. Vielleicht hätten die Gegner des Paulus und Barnabas sagen können, dass der Brief durch schmeichlerische Reden erpresst worden sei; sie hätten auch irgendeine neue Ausflucht ersinnen und damit alsbald unwissende und schwache Leute verwirren können. Wenn aber mit dem Brief die angesehensten Männer erscheinen, welche würdig und ernst die ganze Sache öffentlich erwogen hatten, muss jeder verkehrte Verdacht verschwinden.

V. 24. **Etliche von den Unsern sind ausgegangen.** Wir sehen, wie bei den heiligen Menschen kein Ansehen der Person galt, welches von jeher ein gesundes und rechtes Urteil verderbt hat. Sie geben zu, dass die Schwätzer aus ihrem Kreise stammen, begünstigen sie aber nicht, noch neigen sie zu falscher Vorliebe, ihren Irrtum zu decken; indem sie vielmehr ein freies Verwerfungsurteil sprechen, schonen sie sich selbst nicht. Zuerst nehmen sie jenen Leuten die Maske ab, die sie zur Täuschung missbraucht hatten. Sie hatten sich gebrüstet, im Sinn der Apostel zu handeln; die Apostel erklären diesen trügerischen Vorwand für eitel, indem sie sagen, dass sie **nichts** Derartiges **befohlen haben**. Dazu fügen sie die viel härtere und strengere Anklage, dass jene Leute die Gemeinde **irre gemacht** und die **Seelen zerrüttet** haben. Damit machen sie dieselben allen Frommen verhasst und verabscheuenswert, weil es nur zum Verderben dienen kann, wenn man sich mit ihnen einlässt. Dass die falschen Lehrer die Seelen zerrütten, wird im Gegensatz dazu gesagt, dass allein Gottes Wahrheit dieselben erbaut. Die Behauptung jener Leute, man solle **das Gesetz halten**, bezieht sich nur auf die Gebräuche, wobei man doch im Gedächtnis behalten muss, dass es bei jener Verhandlung über die Gebräuche um die Hauptstütze der Gerechtigkeit und Seligkeit der Menschen gehen sollte. Denn eben darum drangen die falschen Apostel auf die Beobachtung der Gebräuche, weil das Gesetz Gerechtigkeit schaffen und das Heil an den Werken hängen sollte.

V. 25. **Mit unsern liebsten Barnabas und Paulus.** Dieses Lob stellt man wider die Verleumdungen, mit welchen die falschen Apostel den Paulus und Barnabas zu bespritzen suchten. Weil in vieler Seelen die falsche Meinung Eingang gefunden hatte, dass ein Zwiespalt bestände, geben die Apostel Zeugnis über vollste Übereinstimmung; des weiteren rühmen sie den Paulus und Barnabas wegen ihres brennenden Eifers und ihrer mehr als männlichen Größe, weil sie unbedenklich (V. 26) **ihre Seelen** für Christus **dargegeben haben**. Es ist dies bei einem Diener des Evangeliums eine hervorragende und nicht wenig lobenswerte Tugend, wenn er nicht bloß fleißig und unverdrossen sein Amt ausrichtet, sondern gegebenen Falls auch bereit ist, zur Verteidigung der Lehre Todesgefahr auf sich zu nehmen. Wie der Herr durch solche Erweise den Glauben und die Standhaftigkeit der Seinen bewährt, so schmückt er sie auch gleichsam mit den Zeichen der Tugend, damit sie in seiner Gemeinde groß dastehen. Darum hält Paulus (Gal. 6, 17)

die Malzeichen Christi, die er an seinem Leib trug, wie ein Schild vor, um die Schwätzer zurückzutreiben, die seiner Lehre lästig wurden. Wenn es nun auch sehr vielen wackeren und mutigen Lehrern des Evangeliums nicht zuteil wird, für dasselbe bis zur Gefahr des Lebens zu streiten, weil die Umstände es nicht erfordern, so sollen sie doch bereit sein, ihr Blut zu vergießen, wenn es der Herr verfügen sollte. Übrigens rühmen die Apostel die Tapferkeit des Paulus und Barnabas nur, weil sie sich auf eine gute Sache bezieht; wenn es ausreichte, ohne Zittern in Gefahren zu gehen, wäre kein Unterschied zwischen Christi Blutzeugen und Aufrührern, Schwärmern oder Gladiatoren. Vielleicht wollten die Apostel nebenher auch jenen Schwätzern einen Hieb erteilen, die niemals etwas für Christus gelitten hatten und nun aus ihrem schattigen und bequemen Winkel hervorkamen, die Gemeinde zu verwirren, an welche die mutigen Streiter Christi so viel gewendet hatten.

V. 28. Es gefällt dem heiligen Geiste und uns. Wenn die Apostel und Ältesten sich neben den heiligen Geist stellen, nehmen sie doch für sich nichts Eigenes in Anspruch; ihre Ausdrucksweise will vielmehr besagen, dass sie sich vom Geist führen und leiten ließen, und dass auf seine Eingebung zurückgeht, was sie beschließen und schreiben. Es ist nichts Ungewöhnliches in der Schrift, dass zu dem Namen Gottes an zweiter Stelle auch die Diener gefügt werden. Wenn es heißt (2. Mos. 14, 31), dass das Volk Gott und seinem Knechte Mose glaubte, wird der Glaube nicht etwa auseinander gerissen, als hänge er sich teils an Gott, teils an einen sterblichen Menschen. Vielmehr konnte man nicht anders an Gott glauben, als indem man seine von Mose dargebotene Lehre annahm, wie umgekehrt das Volk Gottes Joch abgeschüttelt hatte, als es Mose verstieß und verachtete. So wollen die Apostel sagen, dass ihr Erlass für die Heiden nicht aus ihrem eigenen Kopfe kam, dass sie vielmehr lediglich Diener des Geistes waren und nach Gottes Autorität den Gläubigen eben dies ans Herz legten, was sie von ihm empfangen hatten und nun treulich weitergaben. Wenn Paulus von seinem Evangelium spricht (z. B. Röm. 2, 16), so will er den Menschen auch nicht ein neues Evangelium aufdrängen, was er selbst gemacht hätte, sondern er meint das Evangelium, welches Christus ihm anvertraut hat. Darum ist es ungesalzen, wenn die Papisten aus dem Wort: „Es gefällt uns,“ – eine eigene Autorität der Kirche ableiten wollen, als hätten die Apostel abgesondert

vom heiligen Geist etwas beschlossen, während es doch der oberste Grundsatz ist, dass Konzilien nur beschließen dürfen, was der Geist ihnen eingibt.

Diese nötigen Stücke. Triumphierend weisen die Papisten auf dies Wort hin, um den übermütigen Glauben zu begründen, dass Menschen Gesetze geben dürften, die den Gewissen eine Nötigung auflegen. Was aber hier als nötig bezeichnet wird, greift nicht über den Rahmen hinaus, dass man die Gefahr eines Bruchs der Gemeinschaft meiden soll. So war diese Notwendigkeit streng genommen nur eine abgeleitete und äußere, nicht in der Sache begründet, sondern nur in dem Anliegen, Anstoß zu meiden. Das wird daraus ganz deutlich, dass der Beschluss sehr bald wieder abgeschafft wurde; denn ein Gesetz über in sich notwendige Dinge muss auch für immer währen. Und doch wissen wir, dass Paulus dies Gesetz zurückstellte, sobald die Aufregung und der Streit sich gelegt hatten; er lehrt, dass nichts unrein ist, und erklärt es für frei und erlaubt, jede Speise zu essen, auch solche, die den Götzen geopfert war (Röm. 14, 14; 1. Kor. 10, 25). Darum ist es ein nichtiger Vorwand, wenn man mit unserem Wort die Gewissen binden will. Denn die Notwendigkeit, die hier in Betracht kommt, bezieht sich nur auf den äußeren Verkehr mit den Menschen, für welchen ein Anstoß unterdrückt werden soll, lässt aber die Freiheit vor Gott unberührt. Darum ist es auch ganz vergeblich, aus dieser Stelle die Vollmacht der Kirche beweisen zu wollen, über Gottes Wort hinaus etwas zu verordnen. Ich habe schon gesagt, dass man nichts weniger beabsichtigte, als ein bleibendes Gesetz zu geben, an welches die Gläubigen innerlich gebunden sein sollten. Man sucht einfach ein Heilmittel, zwischen den verschiedenen Gemeinden brüderlichen Frieden und Eintracht zu schaffen; darum sollten sich die Heiden eine Zeitlang den Juden anbequemen. Wenn nun irgendetwas auf Gottes Wort gegründet ist, so ist es doch gewiss das, dass in den so genannten Mittedingen die Liebe unter uns walten soll; der äußere Gebrauch, den wir von an sich freien Dingen machen, hat sich nach der Regel der Liebe zu richten. Alles in allem: wenn die Liebe das Band der Vollkommenheit und der Zielpunkt des Gesetzes ist, wenn Gott befiehlt, dass die Gläubigen untereinander nach Einigkeit trachten und ein jeder zur Erbauung des Nächsten Dienste leisten soll, so sieht auch der Ungelehrteste, dass in Gottes Wort enthalten ist, was die Apostel hier verordnen; sie passen die allgemeine Regel lediglich ihrer Zeitlage an. Außerdem müssen wir bedenken, woran ich schon

einmal erinnerte, dass es sich um ein äußerliches Gesetz handelte, zur Ordnung der Gemeinschaft bestimmt, welches den Gewissen keinen Strick umwarf und keinen selbst gemachten Gottesdienst einführte; das sind ja die beiden Fehler an menschlichen Überlieferungen, welche die Schrift immer wieder verurteilt.

30 Da diese abgefertigt waren, kamen sie gen Antiochien und versammelten die Menge und überantworteten den Brief. 31 Da sie den lasen, wurden sie des Trostes froh. 32 Judas aber und Silas, die auch Propheten waren, ermahneten die Brüder mit vielen Reden und stärkten sie. 33 Und da sie verzogen hatten eine Zeitlang, wurden sie von den Brüdern mit Frieden abgefertiget zu den Aposteln. 34 Es gefiel aber Silas, dass er da bliebe. 35 Paulus aber und Barnabas hatten ihr Wesen zu Antiochien, lehrten und predigten des Herrn Wort samt vielen andern.

V. 30. **Und versammelten die Menge.** Das ist die rechte Art des Verfahrens, dass das ganze Volk der Vorlesung des Briefes beiwohnen darf. Denn wenn in der Glaubenslehre etwas von Zwiespalt vorfällt, ist es zwar billig, dass das Urteil gelehrten, erfahrenen und in der Schrift geübten Männern, insbesondere den rechtmäßig verordneten Pastoren überlassen werde. Weil es aber ein allgemeines Anliegen ist, klar zu erkennen, was gelten soll, so müssen die Lehrer der ganzen Gemeinde brüderlich mitteilen, was sie nach Gottes Wort festgestellt haben. Denn nichts widerstreitet einer heiligen und christlichen Ordnung mehr, als dass man die Gesamtheit des Volkes in grober Unwissenheit erhält, wie man es im Papsttum für das Hauptstück des Glaubens ansah, dass das Volk in Unwissenheit und Abhängigkeit verharre. Man soll nach jeder Richtung das rechte Maß halten, dass auf der einen Seite die rechtmäßigen Aufsichtsämter unangetastet bleiben und doch dem Volk seine Freiheit erhalten und es nicht knechtisch unterdrückt werde.

V. 31. **Wurden sie des Trostes froh.** Welchen Trost konnten die Gläubigen aus einem so kurzen Brief empfangen, der nichts enthielt außer einem nackten Bericht über die Tatsachen? Es bot aber doch keinen geringen Anlass zum Trost, dass man von der Einhelligkeit der Apostel Kunde bekam. Da das falsche Gerücht verbreitet war, dass alle Apostel wider Paulus und Barnabas ständen, mussten allzu leichtgläubige Leute sich erschüttert fühlen;

viele schwankten zweifelnd hin und her, böswillige Menschen missbrauchten diese Gelegenheit, um zu schmähen; Vorwitz und Neuerungssucht stachelte manchen, und es gab allerlei Entfremdungen. Da aber jetzt die Kinder Gottes sehen, dass das Urteil der ältesten und angesehensten Gemeinde mit der Lehre des Paulus und Barnabas zusammenstimmt, so wird ihnen zuteil, was sie am meisten wünschen, dass sie eine Festigung im rechten Glauben erleben und einträchtig und beruhigten Gemütes Frieden untereinander pflegen können.

V. 32. Judas aber und Silas usw. Diese beiden Brüder waren gesandt, um ein mündliches Zeugnis zu dem Schreiben zu fügen. Andernfalls würden ja die Apostel in einer so wichtigen Sache nicht einen so kurzen und knappen Brief haben schicken dürfen; sie würden etwas von den Geheimnissen des Glaubens angerührt oder eine ausführliche Mahnung zu frommem Streben gegeben haben. Dazu erzählt Lukas, dass die beiden Männer noch mehr leisteten, dass sie nämlich die Gemeinde auch in allgemeinerer Weise erbauten, da sie mit Prophetengabe gerüstet waren. Diese Begründung lässt ersehen, dass es nicht jedermann verliehen ist, solch herrliches Amt der Lehre und Ermahnung zu führen. Darum soll, wie auch Paulus erinnert (1. Kor. 7, 20; Eph. 4, 1), jedermann sich hüten, dass er nicht vorwitzig seine Schranke überspringe, sondern sich innerhalb des Maßes der empfangenen Gnade halte. Niemand soll, wenn ihm die entsprechende Fähigkeit abgeht, sich in Ehrgeiz oder unüberlegtem Eifer vordrängen und dadurch die Ordnung der Gemeinde stören.

Die auch Propheten waren. Dieser Titel, der in verschiedener Bedeutung vorkommt, deutet hier nicht auf die Gabe, zukünftige Dinge vorauszusagen, sondern auf eine hervorragende Einsicht in die Geheimnisse Gottes, kraft deren Judas und Silas die göttliche Wahrheit recht auszulegen wussten. Auch wenn Paulus von der Gabe der Weissagung spricht (1. Kor. 14, 3), die er über alle andern Gaben stellt, denkt er nicht an Orakelsprüche und Voraussagungen, sondern empfiehlt sie um der Frucht willen, dass sie die Gemeinde durch Lehre, Ermahnung und Trost zu erbauen vermag.

V. 33. Wurden sie mit Frieden abgefertiget. Das will sagen, dass die Brüder vor ihrem Weggang sich mit betenden Segenswünschen von ihnen verabschiedeten, wie es unter Freunden zu geschehen pflegt. Übrigens wird

einschränkend hinzugefügt (V. 34), dass Silas zurückblieb. Indem Lukas aber sie beide nannte, gab er zu verstehen, dass die Gemeinde wieder beruhigt war, als man die Frage einer Rückkehr erwog. Solange nun (V. 35) **Paulus und Barnabas** in Antiochien verweilten, widmeten sie sich fleißig dem Lehramt, wobei sich doch auch manchen **andern** Platz ließen. Man sieht daraus, dass jedermann ohne falsche Eifersucht sich eifrig mühte und damit zu nützen suchte. Übrigens wird der Hinweis auf die Tätigkeit auch anderer Leute nebenher der Annahme bezeugen sollen, dass nach dem Weggang des Paulus und Barnabas die Gemeinde verwaist gewesen sei; sie hatte Lehrer in großer Zahl. So wird Gottes erneuter Segen über eine Gemeinde gepriesen, welcher der Satan durch seine Diener die traurigste Zerspaltung zugebracht hatte.

36 Nach etlichen Tagen aber sprach Paulus zu Barnabas: Lass uns wiederum ziehen und nach unsern Brüdern sehen durch alle Städte, in welchen wir des Herrn Wort verkündigt haben, wie sie sich halten. 37 Barnabas aber gab Rat, dass sie mit sich nähmen Johannes mit dem Zunamen Markus. 38 Paulus aber achtete es billig, dass sie nicht mit sich nähmen einen solchen, der von ihnen gewichen war in Pamphylien, und war nicht mit ihnen gezogen zu dem Werk. 39 Und sie kamen scharf aneinander, also dass sie voneinander zogen, und Barnabas zu sich nahm Markus und schiffte nach Cypern. 40 Paulus aber wählte Silas, und zog hin, der Gnade Gottes befohlen von den Brüdern. 41 Er zog aber durch Syrien und Cilicien und stärkte die Gemeinen.

V. 36. **Lass uns nach unsern Brüdern sehen.** In dieser Erzählung ist bemerkenswert, welche eifrige Fürsorge Paulus an die von ihm gegründeten Gemeinden wandte. Obwohl er mit Nutzen in Antiochien arbeitet, erinnert er sich doch, dass er ein von Gott verordneter Apostel ist, nicht bloß der Hirt eines einzigen Ortes. Darum hält er sich allen verpflichtet, die er im Herrn gezeugt hatte, und will ihnen seine Arbeit nicht entziehen. Zudem hätte bei einer Vernachlässigung das an jenen Orten begonnene Werk sich sofort wieder auflösen müssen. Doch wird man den Schluss ziehen dürfen, dass Paulus in der Gemeinde von Antiochien verharrete, bis er ihren Zustand wieder in guter Ordnung und die Eintracht gefestigt sah. Machen wir doch die Erfahrung, dass Gemeinden an hervorragender Stelle eine ganz besondere Bedeutung für die Erhaltung der kleineren haben. Indem also Paulus

eine Zeitlang in Antiochien blieb, sorgte er eben dadurch auch für die andern Gemeinden. So stellt uns dieser Fall seine Klugheit nicht minder als seinen Eifer vor Augen, - wie denn eine unvernünftige Betriebsamkeit der Pastoren oft nicht geringeren Schaden anrichtet als ihre Trägheit.

Wie sie sich halten. Paulus wusste, dass bei dem Leichtsinne der Menschen und bei ihrer Neigung zu allerlei Fehlern eine gute Einrichtung unter ihnen selten festen und dauernden Bestand hat. Nur wenige sind es, in deren Herzen Gottes Wort tiefe Wurzeln schlägt. Und auch Leute, die ihren Anker in Gottes Wahrheit geworfen haben, unterliegen unaufhörlich mancherlei Schwankungen; wird auch ihr Glaube nicht umgestürzt, so bedarf es doch immer der Kräftigung und Stütze. Dazu sehen wir, mit welcher gewaltigen Mitteln Satan anstürmt und mit welchen Künsten er bald ganze Gemeinden, bald jeden einzelnen Gläubigen zu stürzen sucht. Paulus hat also Grund zu banger Furcht, seine Jünger möchten sich anders halten, als man wünschen müsste. Darum will er rechtzeitig eingreifen, wenn etwas Ungeschicktes entstanden sein sollte, was ohne Einsichtnahme nicht geschehen kann.

V. 37. **Barnabas aber gab Rat.** Hier berichtet Lukas von einem traurigen Streit, der allen Frommen Schrecken einjagen muss. Die Gemeinschaft des Paulus und Barnabas war durch eine himmlische Weisung geheiligt. Unter diesem Joch, an welches der Herr sie gebunden hatte, arbeiteten sie lange in Eintracht; an vielen Erweisen hatten sie ganz besondere Gunst Gottes erfahren. Ja, der wunderbare Erfolg, dessen Lukas zuvor gedachte, war ein herrlicher Segen Gottes. Unter vielerlei Unwettern der Verfolgungen, unter dem heftigen Drängen zahlloser Feinde, unter dem Brennen inneren Aufruhrs ließen sie sich nicht voneinander reißen; ja es diente alles zu desto besserer Bewährung ihres Einklangs. Jetzt zerbrechen sie aus unbedeutendem Anlass, der ohne Mühe hätte beseitigt werden können, jenes heilige Band göttlicher Berufung. Sicherlich konnte dies nicht geschehen, ohne dass es allen Frommen schwere Verwirrung brachte. War nun schon in diesen heiligen Männern, die viele Jahre lang sich gewöhnt hatten, alles zu ertragen, solch gewaltiger Trieb zum Streit, wie wird es denn erst uns gehen, bei denen die Stimmungen noch nicht so zum Gehorsam gegen Gott gebeugt wurden und darum immer wieder ohne Maß ausschweifen? Was war es doch für ein Zeichen von Stolz, dass ein Barnabas, der es sich zur höchsten Ehre schätzen musste, einen Paulus begleiten zu dürfen, zu dem er sich wie ein Sohn zum

Vater hätte stellen müssen, so hartnäckig dessen Rat verachtete! Andererseits könnte mancher an Paulus die Freundlichkeit vermissen, dass er seinem treuen Mithelfer diesen Fehltritt nicht verzieh. So mahnt uns dies Beispiel, dass der Satan viele Ritzen findet, durch die er sich einschleicht, um die Eintracht zwischen den Knechten Christi zu stören, wenn sie nicht darauf gespannt sind, sich zu hüten. Doch haben wir nunmehr die Sache selbst zu erörtern. Es gibt Leute, welche der allzu großen Strenge des Paulus die Schuld an dem Zerwürfnis beimessen; ihre Gründe erscheinen, wenn man sie zuerst hört, einleuchtend. Paulus will von Johannes Markus nichts mehr wissen, weil er sich seiner Begleitung entzogen hatte; aber er war doch nicht von Christus abgefallen. Der an das Erdulden von Kreuz noch nicht gewöhnte junge Mann war von der Reise nach Hause zurückgekehrt. In Rücksicht auf seine Jugend wäre einige Nachsicht am Platze gewesen; wer als Rekrut in den ersten Anfängen den Strapazen unterliegt, muss darum nicht für sein ganzes Leben ein feiger Soldat sein. Da Markus vollends durch seine Rückkehr zu Paulus ein schönes Zeichen der Besserung gab, schien es gar zu unmenschlich, ihn zurückzustoßen. Es gab auch noch andere Gründe, die den Paulus hätten milde stimmen müssen. Das Haus des Johannes Markus war eine berühmte Herberge der Gemeinde, seine Mutter hatte in der schwersten Verfolgung die Gläubigen aufgenommen; als Herodes wütete und das ganze Volk raste, pflegte man, wie Lukas früher (12, 12) berichtete, dort die heiligen Zusammenkünfte abzuhalten. Sicherlich hätte eine so heilige und treffliche Frau geschont werden müssen; Paulus durfte sie sich durch übermäßige Strenge nicht entfremden. Ihren Sohn wünschte er für die Predigt des Evangeliums bereit zu haben; wie bitter musste es ihr nun sein, wenn er um eines leichten Fehltritts willen seine Arbeit abwies. Indessen zeigt der Zusammenhang, dass die Gemeinde das Verfahren des Paulus billigte; als Barnabas nunmehr mit Markus sich nach Cypern einschiffte, müssen sie sich, wie es scheint, ohne Begrüßung durch die Brüder davonstehlen. Den Paulus dagegen (V. 40) haben die Brüder **der Gnade Gottes befohlen**. Auch dem Herrn scheint dies Beispiel strengen Verfahrens gefallen zu haben; er segnet die Arbeit des Paulus mit glücklichem Erfolg, während Barnabas gleichsam begraben bleibt. In der Tat war die Sünde des Johannes Markus viel schwerer, als man gemeiniglich glaubt; er hatte zwar nicht den Glauben an Christus fahren lassen, war aber abtrünnig von seinem Beruf. Es hätte also ein sehr böses Beispiel gegeben, wenn man

ihn so schnell wieder in diesen Beruf aufgenommen hätte, von dem er abgetreten war; hatte er doch seine Arbeit Christus unter der Bedingung geweiht, dass er hinfort nicht mehr frei sein wollte, noch über sich verfügen durfte. Es stand ihm so wenig frei, in diesem Stück die versprochene Treue zu brechen, als eine Frau ihren Mann oder ein Sohn seinen Vater verlassen darf; die Untreue, welche das heilige Band der Berufung verletzte, lässt sich auch nicht mit Schwachheit entschuldigen. Zudem ist zu bemerken, dass Paulus den Markus nicht völlig verwarf; er lässt ihn als Bruder gelten, nur musste er sich mit der Stellung eines gewöhnlichen Gemeindegliedes begnügen. Ihn zum öffentlichen Lehramt zuzulassen, aus dem er durch eigene Schuld schmachvoll heraus gefallen war, weigert er sich. Es ist aber ein großer Unterschied, ob man einem Sünder schlechthin die Vergebung oder nur die öffentliche Ehre versagt. Immerhin wäre es möglich, dass die Streiter auf beiden Seiten das Maß überschritten hätten, wie denn oft Nebenumstände eine sonst gute Sache beflecken. Dass Paulus einen Menschen, dessen Unbeständigkeit er einmal erfahren hatte, nicht mehr zum Begleiter haben wollte, war gut und eine rechtmäßige Zucht; wenn er aber dabei auf einen kräftigen Widerstand des Barnabas stieß, konnte er dessen Wunsch wohl nachgeben. Gewiss soll uns die Wahrheit mehr gelten als die freundliche Zustimmung der ganzen Welt; aber man muss doch klüglich erwägen, welches Gewicht der betreffenden Sache zukommt. Wollte jemand in einer nichtigen und durchaus nicht förderlichen Sache seine Standhaftigkeit beweisen und sich zum Streit rüsten, weil er unablässig und bis aufs äußerste behaupten will, was er einmal beschlossen hatte, so wäre dies eine törichte und sündhafte Hartnäckigkeit. Paulus hätte wohl einen Mittelweg finden können, auf welchem er dem schroffen Auftreten seines Kollegen etwas nachgab, ohne doch die Wahrheit zu verleugnen. Er hätte dem Markus nicht zu schmeicheln, noch seinen Fehler zu übersehen brauchen; nichts aber hätte ihn gehindert, frei seine Meinung zu sagen, und dann doch in einer Sache, welche weder der gesunden Lehre noch dem Heil der Menschen Abbruch tat, sich nachgiebig zu zeigen. Dies spreche ich aus, damit wir lernen, auch bei der besten Sache unseren oft maßlosen Eifer zu zügeln.

Kapitel 16.

1 Er kam aber gen Derbe und Lystra; und siehe, ein Jünger war da- selbst mit Namen Timotheus, eines jüdischen Weibes Sohn, die war gläubig, aber eines griechischen Vaters. **2** Der hatte ein gut Gerücht bei den Brüdern unter den Lystranern und zu Ikonion. **3** Diesen wollte Paulus lassen mit sich ziehen; und nahm und beschnitt ihn um er Ju- den willen, die an denselbigen Orten waren; denn sie wussten alle, dass sein Vater war ein Grieche gewesen. **4** Wie sie aber durch die Städte zo- gen, überantworteten sie ihnen zu halten den Spruch, welcher von den Aposteln und den Ältesten zu Jerusalem beschlossen war. **5** Da wurden die Gemeinen im Glauben befestigt und nahmen zu an der Zahl täglich.

V. 1. Jetzt beginnt Lukas zu erzählen, welche Fortschritte dem Paulus nach seiner Trennung von Barnabas beschieden waren. Zunächst berichtet er, dass er zu Lystra den **Timotheus** als Begleiter annahm. Damit wir aber wis- sen, dass Paulus nichts leichtfertig und unbesonnen tat, sagt Lukas ausdrü- cklich (V. 2), dass Timotheus **ein gut Gerücht bei** den Brüdern hatte. So beobachtet der Apostel jetzt selbst, was er sonst anordnet, dass man bei der Annahme von Dienern am Wort die rechte Auswahl treffen solle. Denn es ist nicht wahrscheinlich, dass die Weissagungen, durch welche nach dem Zeugnis des Paulus der heilige Geist auf den Timotheus auszeichnend hin- deutete (1. Tim. 1, 18), damals bereits ergangen waren.

V. 3. **Und beschnitt ihn um der Juden willen.** Damit drückt Lukas geflüs- sentlich aus, dass Timotheus nicht beschnitten wurde, weil es etwa notwen- dig gewesen wäre oder weil man noch mit religiöser Scheu an diesem Zei- chen hing, sondern weil Paulus Anstoß vermeiden wollte. Man nahm also in dieser vor Gott freien Sache auf die Menschen Rücksicht; darum war die Beschneidung des Timotheus nicht ein Sakrament, wie es dem Abraham und seinen Nachkommen gegeben war, sondern ein „Mittelding“ oder ein in sich gleichgültiger Gebrauch, der sich lediglich auf die Pflege der Liebe be- zog, nicht aber als Übung der Frömmigkeit gelten sollte. Dabei erhebt sich die Frage, ob Paulus ein leeres Zeichen anwenden durfte, dessen Bedeutung und Kraft abgetan waren. Es scheint sich um ein Spiel zu handeln, das sich von Gottes Einsetzung entfernt, da ja die Beschneidung eine göttliche Ord- nung war, die nur bis zu Christi Ankunft währen sollte. Demgegenüber sage

ich, dass die Beschneidung freilich mit Christi Ankunft dahin fiel, dass aber ihr Gebrauch nicht sofort völlig ausgetilgt wurde, sondern frei blieb, bis unter dem helleren Aufgang des Lichtes des Evangeliums jedermann erkannte, dass Christus des Gesetzes Ende ist. Inwiefern aber die Beschneidung ein gleichgültiger Gebrauch war, ist aus der Art der Freiheit leicht zu ersehen. Weil man über die Berufung der Heiden noch nicht allenthalben Bescheid wusste, gebührte den Juden noch ein gewisser Vorzug. Bis also die volle Erkenntnis sich Bahn brach, dass die Gotteskindschaft vom Geschlecht Abrahams auf alle Völker überging, durfte man, je nachdem es zur Erbauung diente, das Zeichen der Trennung beibehalten. Denn wenn Paulus den Titus nicht beschnitten wissen wollte und diese Unterlassung für recht erklärt (Gal. 2, 3), so ergibt sich, dass dieser Gebrauch nicht unterschiedslos und ohne jede Auswahl frei war. Also musste man auf die Erbauung und den öffentlichen Nutzen der Gemeinde sehen. Weil Paulus mit Beschneidung des Titus die reine Lehre des Evangeliums verraten und sich den Verleumdungen der Feinde ausgesetzt hätte, enthielt er sich des sonst freien Gebrauchs der Zeremonie, den er sich bei Timotheus gestattete, als es ihm für die Gemeinde nützlich schien. Auf Grund dessen lässt sich leicht durchschauen, welch schreckliche Verwirrung im Papsttum eingerissen ist. Es gibt dort einen unermesslichen Haufen von Gebräuchen; was soll dies, wenn man nicht statt des einen Vorhangs des alten Tempels deren hundert aufspannen will? Um die Wahrheit des Evangeliums heller erstrahlen zu lassen, hat Gott die von ihm selbst verordneten Gebräuche abgeschafft; nun haben sich die Menschen erkühnt, neue einzuführen, und zwar ohne alles Maß. Dazu kommt die böse Erdichtung, dass alle diese Dinge ein Gottesdienst seien; endlich stellte sich die teuflische Zuversicht auf eigenes Verdienst ein, die jeden echten Glauben erdrückte. Wer also unterschiedslos den Gebrauch aller Zeremonien für frei erklärt, erhebt für den Papst höhere Ansprüche als selbst Gott für sein Gesetz. Dabei rede ich noch nicht einmal von der Messe und ähnlichen Schmutzereien, die offenbaren Götzendienst in sich schließen.

Sie wussten alle, dass sein Vater ein Grieche, also ein Heide gewesen.

Damit lässt Lukas als die Absicht des Paulus erkennen, dem Timotheus Eingang bei den Juden zu verschaffen; sie sollten vor ihm nicht wie vor einem unheiligen Menschen zurückschrecken. Da die Mutter keine Gewalt über

die Kinder besaß, mussten sie ihn als den Sohn eines griechischen Vaters für unbeschnitten halten. Hier kann man ersehen, in welcher jämmerlicher Knechtschaft sich Gottes Volk damals befand. Eunike, die Mutter des Timotheus, gehörte zu jenen spärlichen Resten, welche die Juden selbst wie ein Wunder anstauten; und doch wurde sie einem ungläubigen Manne zur Ehe gegeben und wagte nun nicht, ihre Kinder dem Herrn zu weihen; wenigstens gab sie ihnen nicht das äußere Zeichen der Gnade, obwohl sie nicht unterließ, ihren Sohn von frühester Kindheit an heilig und in der Furcht und wahren Verehrung Gottes zu unterweisen. Damit gab sie freilich ein nachahmenswertes Beispiel für solche Frauen, welche die Männer durch ein tyrannisches Regiment abschrecken, ihre Kinder in wahrer Frömmigkeit zu erziehen.

V. 4. Überantworteten sie ihnen zu halten den Spruch. Diese Mitteilung lässt ersehen, wie eifrig Paulus nach Frieden strebte. In der gegebenen Lage war es für die Pflege der Eintracht das beste Band, dass man hielt, worüber die Apostel übereingekommen waren. Wie ich aber schon sagte (zu 15, 28), kam dem Paulus nichts weniger in den Sinn, als die Gewissen in eine angebliche Notwendigkeit zu verstricken. Er gerät nicht in Widerspruch mit dem, was er sonst sagt (Tit. 1, 15; Röm. 14, 2. 17; 1. Kor. 8, 8; 10, 25): „Den Reinen ist alles rein. Wer stark ist, kann alles essen. Das Reich Gottes ist nicht Essen und Trinken. Die Speise fördert uns vor Gott nicht. Alles, was feil ist auf dem Fleischmarkt, das esset, und forschet wegen des Gewissens nichts.“ Aber mit einem einzigen Wort vereinigt er damit, was sonst wenig zusammenzustimmen scheint, indem er befiehlt, dass man sich im Blick auf das Gewissen des Nächsten des Götzenopferfleisches enthalten solle. Dabei hütet er sich doch peinlich, die frommen Seelen an menschliche Gesetze zu binden. Wir erstreben also heutzutage nichts anderes als Paulus. Übrigens ist es ein grober Spott, wenn die Papisten ihre Gesetze mit dem Aposteldekret vergleichen. Die Apostel hatten keinen neuen Gottesdienst ersonnen, keine neue Herrschaft über die Geister aufgerichtet, sondern im Streben nach Frieden die Heiden ermahnt, den Juden in einigen Stücken entgegenzukommen. Wenn dagegen die Papisten menschliche Gemächte für einen den Seelen notwendigen Gottesdienst erklären und, was Gottes alleiniges Recht ist, auf Menschen übertragen, die über die Seelen herrschen sollen, so zwingt uns dies zu entschiedenem Widerstand, wollen

wir anders nicht durch treuloses Schweigen die durch Christi Blut erworbene Gnade preisgeben.

V. 5. Da wurden die Gemeinen im Glauben befestigt. Daraus schließen wir, dass es nur eine Beigabe und Nebensache war, was Lukas von den Beschlüssen der Apostel soeben meldete; denn jetzt rühmt er eine ganz andere Frucht der Belehrung des Paulus. Es steht also die Religion und Frömmigkeit, deren einziges Fundament der Glaube ist, an erster Stelle; und dieser Glaube wiederum stützt sich auf Gottes reines Wort und hängt nicht an menschlichen Gesetzen. Auch eine weitere Frucht der Predigt wird angegeben: die Gemeinden **nahmen zu an der Zahl täglich**. Zugleich können wir daraus entnehmen, dass die zuerst Berufenen in demselben Maße, als sie im Glauben wuchsen, viele andere zu Christus führten; so wuchs der Glaube gleichsam durch immer neue Setzlinge weiter.

6 Da sie aber durch Phrygien und das Land Galatien zogen, ward ihnen gewehret von dem heiligen Geiste, zu reden das Wort in Asien. 7 Als sie aber kamen an Mysien, versuchten sie durch Bithynien zu reisen; und der Geist ließ es ihnen nicht zu. 8 Sie zogen aber an Mysien vorüber und kamen hinab gen Troas. 9 Und Paulus erschien ein Gesicht bei der Nacht; das war ein Mann aus Mazedonien, der stand und bat ihn und sprach: Komm herüber nach Mazedonien und hilf uns! 10 Als er aber das Gesicht gesehen hatte, da trachteten wir alsobald, zu reisen nach Mazedonien, gewiss, dass uns der Herr dahin berufen hätte, ihnen das Evangelium zu predigen.

V. 6. Da sie aber durch Phrygien zogen usw. Hier berichtet Lukas, wie eifrig und ernst Paulus mit seinen Begleitern dem Lehramt oblag; sie reisten durch verschiedene Landschaften Kleinasiens, um das Evangelium auszubreiten. Als eine besonders denkwürdige Tatsache wird aber verzeichnet, dass ihnen **von dem heiligen Geiste gewehret ward**, an jedem beliebigen Orte das Wort von Christus zu reden. Dass sie ohne Unterschied, wohin sie kamen, sich zum Lehren bereit hielten, taten sie nach ihrer Berufung und Gottes Auftrag; denn sie waren gesandt, das Evangelium unter den Heiden ohne Ausnahme zu verbreiten. Aber der Herr offenbarte, indem er ihren Lauf lenkte, seinen bis dahin verborgenen Ratschluss von Schritt zu Schritt. Doch kann man eine Frage aufwerfen: wenn Paulus niemals ohne die Lei-

tung des Geistes lehrte, wie sollen dann heute die Diener der Kirche ihrer Berufung gewiss werden, welche kein Orakelspruch darüber unterweist, wann sie reden oder wann sie schweigen sollen? Ich antworte: weil dem Paulus ein so ungeheuer weites Gebiet angewiesen war, bedurfte er einer besonderen Leitung des Geistes; er war als Apostel nicht nur für einen Ort oder wenige Städte bestimmt, sondern hatte Befehl empfangen, das Evangelium durch Asien und Europa auszubreiten, - und das hieß ein Weltmeer durchschiffen. Darum dürfen wir uns nicht wundern, dass bei dieser unübersichtlichen Weite Gott ihm gleichsam mit ausgereckter Hand ein Zeichen gab, wohin er gehen oder wie weit er fortschreiten sollte. Doch erhebt sich hier eine andere noch schwierigere Frage, nämlich warum der Herr dem Paulus wehrte, in **Asien**, d. h. in der römischen Provinz Kleinasien, zu predigen, und weshalb er ihn nicht (V. 7) nach **Bithynien** kommen ließ. Wollte man nämlich antworten, dass jene Volksstämme der Heilslehre unwert gewesen seien, so lässt sich die Gegenfrage stellen: War Mazedonien etwa würdiger? Leute, die klüger sein wollen, als sich gebührt, suchen den Grund solches Unterschiedes in den Menschen und sagen, dass der Herr diejenigen, von denen er voraussieht, dass sie zum Gehorsam des Glaubens geneigt sein werden, seines Evangeliums würdigt. Er selbst hat es doch ganz anders verkündigt (Jes. 65, 1): „Ich werde gesucht von denen, die nicht nach mir fragten; ich werde gefunden von denen, die mich nicht suchten.“ Denn woher anders stammen Gelehrigkeit und Bereitschaft als aus Gottes Geist? Darum steht fest, dass es nicht auf Verdienst beruht, wenn der eine dem andern vorgezogen wird; von Natur sind alle gleicher Weise dem Glauben abgewandt. Darum ziemt es sich, dass man dem Herrn seine Freimacht lasse, seiner Gnade zu würdigen oder zu berauben, welche er will. Und wir sollen wissen, dass uns das Evangelium allein aus dem Quell reiner Gnade zufließt. Gott selbst hat freilich einen gerechten Grund, weshalb er bestimmten Leuten sein Evangelium anbietet, andere aber übergeht; aber ich sage, dass jener Grund in seinem geheimen Rat verborgen ist. Dabei sollen also die Gläubigen wissen, dass sie unter Zurückstellung der andern durch freie Gnade berufen wurden und sollen nicht sich selbst zuschreiben, was allein aus Gottes Erbarmen stammt. An den übrigen aber, welche Gott ohne erkennbare Ursache verwirft, sollen sie den tiefen Abgrund seines Gerichts, den man nicht erforschen darf, bewundern lernen.

V. 9. **Ein Gesicht bei der Nacht.** Der Herr wollte nicht, dass Paulus länger in Asien weile, da er ihn nach Mazedonien ziehen wollte. Lukas beschreibt die Weise, wie er ihn zog: er erschien ihm bei der Nacht ein mazedonischer Mann. Dabei bemerken wir, dass der Herr sich nicht immer an die gleiche Weise der Offenbarung hielt, da ein mannigfaches Verfahren zu besserer Bekräftigung dient. Es wird nun nicht gesagt, dass dieses Gesicht dem Paulus im Schlaf, sondern nur, dass es ihm bei der Nacht dargeboten ward; gibt es doch auch nächtliche Gesichte, die dem Menschen in wachendem Zustand begegnen.

Hilf uns! Diese Ausdrucksweise bedeutet einen Ruhm für das Amt, welches dem Paulus übertragen war. Wenn das Evangelium eine rettende Gotteskraft ist (Röm. 1, 16), so kann man auch von seinen Dienern sagen, dass sie verlorenen Menschen Hilfe bringen, sie aus dem Tode reißen und zum Erbe des ewigen Lebens führen. Es muss für fromme Lehrer ein lebendiger Stachel sein, die Glut ihres Eifers zu wecken, wenn sie vernehmen, dass sie arme Seelen vom Untergang zurückrufen und sonst verlorenen Menschen rettende Hilfe bringen. Andererseits empfangen hier alle Völker, denen das Evangelium gebracht wird, die Lehre, dass sie seine Diener als ihre Befreier mit Ehrfurcht umfassen müssen, wenn sie nicht Gottes Gnade böswillig verachten wollen. Indessen gilt dies Lob Menschen nicht etwa in solcher Weise, dass dadurch Gott auch nur des geringsten Teils seines Lobes beraubt würde. Wenn er auch durch seine Diener das Heil wirkt, so ist er doch allein der Urheber: es ist nur, als streckte er seine Hände aus, Hilfe zu bringen.

V. 10. **Gewiss, dass uns der Herr dahin berufen hätte.** Daraus schließen wir, dass nicht ein bloßes, sondern ein durch das Zeugnis des Geistes bekräftigtes Gesicht dem Paulus zuteil ward; Satan nämlich missbraucht oft Erscheinungen und Gesichte zu seinen Täuschungen, ungläubige Leute irrezuführen. Ein bloßes Gesicht lässt den Geist des Menschen in der Schweben; wahrhaft göttliche Gesichte aber kennzeichnet der Geist durch ein bestimmtes und greifbares Merkmal. Dem Brutus erschien ein böser Geist und lud ihn zu jener unglücklichen Schlacht ein, die er dann zu Philippi schlug (42 V. Chr.), an demselben Orte, zu dem alsdann Paulus berufen ward. Wie aber die Sache eine ganz verschiedene war, so hat auch der Herr ganz anders mit seinem Knecht gehandelt: er nahm ihm jeden Zweifel und ließ ihn nicht in

starrer und dumpfer Furcht. Bei Paulus und seinen Begleitern folgte nun der Gewissheit sofort der Eifer des Gehorsams; sobald es ihnen klar ist, dass der Herr sie ruft, rüsten sie sich zum Aufbruch.

11 Da fuhren wir aus von Troas; und strackes Laufs kamen wir nach Samothracien, des andern Tages gen Neapolis, 12 und von dannen gen Philippi, welche ist die Hauptstadt des Landes Mazedonien und eine Freistadt. Wir hatten aber in dieser Stadt unser Wesen etliche Tage. 13 Am Tage des Sabbats gingen wir hinaus vor die Stadt an das Wasser, da man pflegte zu beten, und setzten uns und redeten zu den Weibern, die da zusammenkamen. 14 Und ein gottesfürchtig Weib mit Namen Lydia, eine Purpurkrämerin aus der Stadt der Thyatirer, hörte zu; dieser tat der Herr das Herz auf, dass sie drauf achthatte, was von Paulus geredet ward. 15 Als sie aber und ihr Haus getauft ward, ermahnte sie uns und sprach: So ihr mich achtet, dass ich gläubig bin an den Herrn, so kommt in mein Haus und bleibet allda. Und sie nötigte uns.

V. 11. Diese Geschichte zeigt wie in einem Spiegel, wie scharf der Herr den Glauben und die Geduld seiner Diener übte, indem er ihnen gewaltige Schwierigkeiten in den Weg warf, zu deren Überwindung nur eine einzigartige Standhaftigkeit ausreichte. Was Paulus beim Eintritt in Mazedonien erlebte, hätte die Glaubhaftigkeit seines Gesichts erschüttern können. Die heiligen Männer lassen die Arbeit, die sie unter Händen haben, liegen und setzen schnell über das Meer, als sollte ihnen das ganze Volk von Mazedonien begierig entgegenkommen, Hilfe zu erbitten. Nun entspricht der Erfolg so wenig der Hoffnung, dass der Predigt beinahe jeder Zugang verschlossen scheint. Wie sie zuerst die Stadt Philippi betreten, finden sie niemand, dem sie ihre Arbeit widmen können. So müssen sie sich auf das Feld begeben, um in der Stille und Einsamkeit zu predigen. Auch dort können sie nicht einen Mann erreichen, der ihrer Lehre das Ohr geliehen hätte; nur ein Weib gewinnen sie als Jüngerin für Christus, und noch dazu eine Fremde. Wer hätte nicht sagen müssen, dass jene so erfolglos anhebende Reise ein törichtes und unglückliches Unternehmen war? So aber treibt der Herr sein Werk unter niedriger und schwacher Hülle, damit endlich seine Macht umso heller hervorleuchte; besonders die Anfänge des Reiches Christi mussten so eingerichtet werden, dass sie nach der Niedrigkeit des Kreuzes schmeckten. Bemerkenswert ist aber die Standhaftigkeit des Paulus und seiner Begleiter,

die sich durch einen so widrigen Anfang nicht erschüttern lassen, sondern die geringste Gelegenheit ergreifen, die sich wider Erwarten darbietet. Und sicherlich müssen Knechte Christi wider jegliche Hindernisse ankämpfen und den Schwierigkeiten nicht weichen. Wenn heute keine Frucht der Arbeit sich sehen lässt, müssen sie für morgen fortfahren; denn sie dürfen nicht verlangen, glücklicher zu sein als Paulus.

V. 13. Am Tage des Sabbats gingen wir hinaus usw. Ohne Zweifel pflegten die Juden einen abgelegenen Ort zu suchen, weil damals ihre Religion überall aufs äußerste verhasst war. Sie besaßen zwar an vielen Orten Synagogen, aber in Philippi, als einer römischen Kolonie, durften sie öffentliche Zusammenkünfte nicht halten. So fliehen sie in einen verborgenen Winkel, um ohne Zeugen ihren Gott anzubeten. Aber auch dies gönnte man ihnen nicht immer, und es konnte ihnen Belästigung und Gefahr bringen; aber sie wollen lieber Gott verehren als ruhig und unbelästigt bleiben. Dass übrigens Lukas wirklich von den Juden spricht, lässt sich auch aus seiner Erwähnung des Sabbats abnehmen; so muss die Lydia, deren Frömmigkeit er lobt, eine Jüdin gewesen sein. Wir verstehen nun, dass die Juden nicht etwa aus Aberglauben das Flussufer sich aussuchten, um dort zu beten, sondern dass sie sich dem Menschenschwarm und den Augen des Volks entziehen wollten. Sagt jemand dagegen, weshalb nicht jeder zu Hause für sich betete, so liegt die Antwort bereit: sie übten dieses feierliche gemeinsame Gebet, um ihre Frömmigkeit zu bezeugen, sich fern vom Aberglauben der Heiden untereinander zu ermahnen, den einen Gott zu verehren und die von den Vätern überkommene Religion miteinander zu pflegen. Paulus und seine Begleiter begaben sich nun an jenen Ort, weil sie dort auf einigen Erfolg hofften. Ein solcher vom Lärm entfernter Ort war wohl geeignet zur Lehre, und Leute, die zum Gebet daselbst zusammenkamen, mussten mit besonderer Aufmerksamkeit auf Gottes Wort merken.

Und redeten zu den Weibern. Vielleicht war die Stätte nur zur Zusammenkunft der Weiber bestimmt. Da es mich aber wahrscheinlicher dünkt, dass Männer und Weiber dort gemeinsam ihre Gebete hielten, nehme ich an, dass Lukas von den Männern schweigt, weil sie entweder überhaupt nicht hören wollten oder von ihrem Hören keinen Nutzen hatten.

V. 14. **Lydia, aus der Stadt der Thyatirer.** Thyatira lag in Lydien. Hätten einige wenige Weiber auf Paulus und seine Begleiter gehört, so wäre schon dies ein enger Spalt gewesen, durch den sie Zugang gewonnen hätten. Hört aber nur eine einzige Frau mit Aufmerksamkeit und Erfolg, konnte es dann nicht scheinen, als wäre Christus der Eintritt verbaut? Und doch erwächst alsbald aus jener schwachen Wurzel eine bedeutende Gemeinde, die Paulus durch hohes Lob auszeichnet. Möglicherweise allerdings hatte Lydia einige Genossinnen, die nicht genannt werden, weil sie selbst die bei weitem hervorragendste war. Als Grund dafür, weshalb diese eine Frau sich gelehrig zeigte, gibt Lukas aber nicht an, dass sie etwa scharfsinniger gewesen wäre als die andern oder sonst eine besondere Vorbereitung aus sich beigebracht hätte, sondern er sagt: **dieser tut der Herr das Herz auf**, dass sie auf die Rede des Paulus merkte. Ihre Frömmigkeit wurde soeben anerkennend erwähnt. Und doch wird uns eingepreßt, dass sie ohne Erleuchtung durch den Geist die Lehre des Evangeliums nicht anzunehmen vermochte. Wir sehen also, dass nicht bloß der Glaube, sondern jegliches Verständnis geistlicher Dinge eine besondere Gabe Gottes ist, und dass die Diener mit ihrem Reden nichts ausrichten, wenn nicht die innere Berufung Gottes hinzukommt. Als „Herz“ bezeichnet die Schrift zuweilen den Verstand, so in dem Wort des Mose (5. Mos. 29, 3): „Der Herr hat dir noch nicht ein Herz gegeben, dass du verständig wärest.“ So will auch an unserer Stelle Lukas nicht bloß sagen, dass der Geist die Lydia trieb, von ganzem Herzen das Evangelium zu ergreifen, sondern auch, dass ihr Geist zum rechten Verständnis erleuchtet ward. Wir lernen daraus, wie groß die Stumpfheit und Blindheit der Menschen ist; mit hörenden Ohren hören sie nicht, mit sehenden Augen sehen sie nicht, bis ihnen Gott neue Ohren und Augen schafft. Übrigens ist die Redeweise bemerkenswert: der Herr tat der Lydia das Herz auf, **dass sie drauf achthatte, was von Paulus geredet ward.** Einerseits ist die bloße Predigt nichts als ein toter Buchstabe; andererseits müssen wir uns aber hüten, dass uns nicht ein falscher Wahn oder etwas wie eine geheime Erleuchtung vom Wort abführe, an welchem der Glaube hängt und auf welchem er ruht. Viele nämlich wollen die Gnadenwirkung des Geistes dadurch erheben, dass sie von irgendwelchen Eingebungen träumen, bei welchen für den Gebrauch des äußeren Wortes kein Raum mehr bleibt. Aber die Schrift lässt solche Trennung nicht zu, sondern verbindet den Dienst der Menschen mit dem verborgenen Anhauch des Geistes. Wäre das Herz der Lydia nicht ge-

öffnet worden, so wäre die Predigt des Paulus ein Buchstabe geblieben. In dessen haucht ihr Gott nicht bloße Offenbarungen ein, sondern die Ehrfurcht vor seinem Wort, so dass nun die Stimme eines Menschen, die sonst in der Luft verflogen wäre, in das mit göttlichem Licht begabte Herz eindrang.

V. 15. Als sie aber und ihr Haus getauft ward usw. Hier sehen wir, wie kräftig Gott in kurzer Zeit in Lydia gewirkt hatte. Denn ohne Zweifel hat sie Paulus nicht eher zur Taufe zugelassen, als bis sie den Glauben an Christus in Wahrheit ergriffen und sich ihm zu eigen gegeben hatte. So gibt sie ein Beispiel ungemischter Bereitwilligkeit. Aber auch darin zeigen sich heiliger Eifer und Frömmigkeit, dass sie zugleich ihr Haus dem Herrn weihet. Und sicherlich müssen alle Frommen sich bemühen, Leute, die von ihnen abhängig sind, zu Genossen des Glaubens zu bekommen. Denn ein Mensch, der sein Haus regieren will und dabei nicht sorgt, dass Christus bei seiner Gattin, bei den Kindern, Knechten und Mägden Raum gewinnt, ist nicht wert, unter die Kinder Gottes gezählt zu werden und Gewalt über andere zu besitzen. Jeder Gläubige soll also darnach streben, dass sein Haus ein Abbild der Gottesgemeinde werde. Gewiss hatte Lydia nicht die Herzen aller ihrer Hausgenossen in der Hand, so dass sie nach ihrem Belieben zu Christus hätte bekehren können, welche sie wollte; aber der Herr segnete ihren frommen Eifer und machte ihre Hausgenossen willig und folgsam. So muss es, wie wir schon sagten, das Streben aller Frommen sein, von ihren Häusern jeglichen Aberglauben fernzuhalten, sodann ihre Familien von der Unheiligkeit hinweg zu der Furcht des Herrn zu leiten. So ließ Abraham, der Vater der Gläubigen, alle Knechte mit sich beschneiden, und er empfängt Lob wegen seiner Fürsorge für die Unterweisung seines Hauses. Wenn nun solche Pflicht schon einem Hausvater obliegt, wie viel mehr noch einem Fürsten; er darf, soviel an ihm ist, im Bereich seiner Herrschaft Gottes Namen nicht entweihen lassen.

Ermahnte sie uns und sprach usw. Die Rede der Lydia lautet wie eine Beschwörung: **So ihr mich achtet, dass ich gläubig bin**, bei dem Glauben, den ihr durch das Siegel der Taufe in mir anerkannt habt, beschwöre ich euch, dass ihr mein Angebot der Gastfreundschaft nicht von euch stoßet. Mit diesem brennenden Wunsch gab sie ein Zeugnis, wie ernst und begierig sie das Evangelium liebte. Dabei ist kein Zweifel, dass der Herr ihr solche

Gesinnung ins Herz gegeben hatte, damit Paulus zu weiterem Fortfahren ermutigt würde, weniger, weil er sich so freundlich und gütig aufgenommen sah, als weil er nun den Schluss auf weitere Fortschritte der Lehre ziehen durfte. Es lädt also nicht bloß jene Frau, sondern Gott den Paulus und seine Begleiter zum Bleiben ein. Darauf deutet auch der nächste Satz: **sie nötigte uns**. Durch jenes Weib also tat Gott ihnen gleichsam Gewalt an.

16 Es geschah aber, da wir zu dem Gebet gingen, dass eine Magd uns begegnete, die hatte einen Wahrsagergeist und trug ihren Herren viel Gewinn zu mit Wahrsagen. 17 Dieselbige folgte allenthalben Paulus und uns nach, schrie und sprach: Diese Menschen sind Knechte Gottes des Allerhöchsten, die euch den Weg der Seligkeit verkündigen. 18 Solches tat sie manchen Tag. Paulus aber, der sich belästigt fühlte, wandte sich um und sprach zu dem Geiste: Ich gebiete dir in dem Namen Jesu Christi, dass du von ihr ausfahrest. Und er fuhr aus zu derselbigen Stunde. 19 Da aber ihre Herren sahen, dass die Hoffnung ihres Gewinnes war ausgefahren, nahmen sie Paulus und Silas, zogen sie auf den Markt vor die Obersten 20 und führten sie zu den Hauptleuten und sprachen: Diese Menschen machen unsre Stadt irre; sie sind Juden 21 und verkündigen eine Weise, welche uns nicht ziemt anzunehmen noch zu tun, weil wir Römer sind. 22 Und das Volk ward erregt wider sie; und die Hauptleute ließen ihnen die Kleider abreißen und hießen sie stäupen.

V. 16. Die weitere Erzählung zeigt, dass mehrere zum Glauben geführt wurden, und dass sich die Zahl der Gemeinde wenigstens in etwas mehrte; es war nicht vergeblich, dass Paulus die Versammlungen zur Gebetszeit besuchte. Zugleich aber berichtet Lukas, dass der Satan diesen Lauf unterbrach; nachdem die Apostel mit Ruten geschlagen und ins Gefängnis geworfen waren, sahen sie sich endlich gezwungen, die Stadt zu verlassen. Wir werden aber am Schluss des Kapitels sehen, dass trotz aller Mächenschaften des Satans noch vor ihrem Weggang eine nicht ganz unbedeutende Gemeinde gesammelt war.

Hinter dem **Wahrsagergeist**, der aus einer Magd redete, barg sich ohne Zweifel der Teufel, in dessen Werkstätte ja jegliche Gestalt des Götzendienstes und abergläubischer Täuscherei geschmiedet wird. Allerdings

könnte man sich wundern, dass der Teufel, unter dessen Antrieb die Magd schrie, ihre den ehrenvollen Titel sollte eingegeben haben, mit welchem sie den Paulus und Silas schmückte (V. 17): **Knechte Gottes des Allerhöchsten**. Wie stimmt es zusammen, dass er, als der schlimmste Feind des Evangeliums, die Herzen des Volks vorbereitet haben sollte, dasselbe zu hören? Der Vater der Lüge ist der Satan, aber nicht etwa in dem Sinne, dass er immer offen und handgreiflich lüge; vielmehr muss man sich vor seinen verschlagenen Nachstellungen dann am meisten hüten, wenn er einen Schein der Wahrheit vorspiegelt und uns auf diese Weise mit hohlem Truge täuscht. Er hat eine doppelte Weise, das Evangelium zu bekämpfen; oft stürmt er auf offener Bahn dagegen an, zuweilen schleicht er sich aber mit Lügen ein, und er hat davon eine doppelte Art. Manchmal verkehrt er Gottes Wort durch falsche Lehren und groben Aberglauben; manchmal heuchelt er Freundschaft für das Wort und schleicht sich verschmitzt auf Umwegen ein. Und er ist niemals ein gefährlicherer Feind, als wenn er sich in einen Engel des Lichts verstellt. Nun begreifen wir, worauf das glänzende Lob abzielte, mit welchem Satan den Paulus und seine Begleiter erhob: da es ihm gerade nicht bequem lag, geflissentlich wider das Evangelium zu streiten, suchte er den Glauben an dasselbe durch verborgene Künste ins Wanken zu bringen. Denn hätte Paulus jenes Zeugnis zugelassen, so wäre für die Zukunft kein Unterschied zwischen der heilsamen Lehre Christi und dem täuschenden Spiel Satans gewesen; den Glanz des Evangeliums hätte Finsternis umhüllt und schließlich erstickt. Stellt nun Satan unterschiedslos allen Menschen solche Schlingen, so werden die Frommen doch durch Gottes Gnade behütet, damit sie nicht mit den andern ins Netz fallen. Die Schrift gibt deutliche Unterschiede an, weil ja der Herr lediglich den Glauben und die Frömmigkeit der Seinen prüfen will. Bei allen Anstrengungen des Satans und allen Finsternissen, die falsche Propheten zu verbreiten trachten, ist nicht zu fürchten, dass Gott uns mit seinem Geist der Weisheit und Unterscheidung verlasse: Er bändigt den Satan nach seinem Belieben und lässt uns durch den Glauben an sein Wort triumphieren.

V. 18. **Paulus, der sich belästigt fühlte** usw. Möglicherweise hat Paulus zunächst das Geschrei des Mädchens unbeachtet gelassen, weil er hoffte, man werde nichts darauf geben, und lieber gehabt hätte, dass es von selbst aufhöre. Aber die beständige Wiederholung erregt ihm endlich Überdruß,

weil er sich weiter nicht verhehlen konnte, dass sein Schweigen und Dulden den Satan nur immer frecher machen würde. Weiter durfte er nicht eigenmächtig zur Abwehr schreiten, ehe er bestimmt wusste, dass er mit Gottes Kraft dafür gerüstet war; denn ohne Gottes Befehl wäre ein beschwörendes Wort nichtig und wirkungslos gewesen. Daran wollte ich erinnern, damit niemand wage, dem Paulus übertriebene Eile vorzuwerfen, weil er den unreinen Geist so heftig angriff. Er tat nichts ohne Antrieb des Geistes und erhob seine Hand erst, als er sie mit himmlischer Kraft gerüstet fühlte. Doch scheint er sich zu widersprechen, indem er anderwärts erklärt (Phil. 1, 18), dass er sich freue, wenn auf jede Weise das Evangelium gefördert wird, auch durch verkehrte Leute, die ihn absichtlich verhasst zu machen strebten. Demgegenüber ist zu sagen, dass die Sache hier anders liegt, da jedermann hätte annehmen müssen, dass der Wahrsagergeist des Mädchens mit Paulus unter einer Decke stecke; dadurch wäre die Lehre des Evangeliums nicht nur verdächtig, sondern zum reinen Spott geworden. In der gleichen Absicht hieß auch Christus einen Dämon schweigen, obwohl er doch sonst zuweilen zuließ, dass sein Name durch unwürdige Menschen gepriesen werde (Mk. 1, 25; Lk. 4, 35).

Ich gebiete dir in dem Namen Jesu Christi. Die Ausdrucksweise ist bemerkenswert. Entsprechend dem doppelten Zweck des Wunders, die Kraft Christi kundwerden zu lassen, dabei aber zu bezeugen, dass er mit dem Gaukelwerk Satans nichts zu schaffen habe, schreibt Paulus Herrschaft und Macht allein dem Herrn Christus zu; er selbst will nur der Diener sein. Zum andern stellt er Christus deutlich dem Dämon gegenüber, damit aus diesem Widerstreit jedermann auf den feindlichen Zwiespalt schließe, der zwischen ihnen besteht. Es empfahl sich, viele, welche dem rohen Betrug sich hingegen hatten, aufzuwecken, damit sie durch solche kräftige Reinigung den Weg zu gesundem Glauben fänden.

V. 19. **Da aber ihre Herren sahen** usw. Derselbe Teufel, der soeben noch durch den Mund des Mädchens den Paulus mit seinen Lockungen schmeichlerisch zu berücken suchte, stachelt jetzt ihre Herren zur Wut gegen ihn, dass sie ihn zum Tode schleifen sollen. Er spielt also eine neue Rolle, und zwar ein Trauerspiel, weil er mit dem bisherigen Spiel nichts erreicht hatte. Gewiss war es nun der glühende Eifer des Paulus, der den Sturm der Verfolgung erregt hatte; daraus aber darf man ihm keinen Vor-

wurf machen. Auch Paulus selbst ließ sich das Wunder nicht gereuen, noch wünschte er ungeschehen, was geschehen war; denn er hatte ein gutes Gewissen darüber, durch wessen Antrieb er den Geist aus dem Mädchen ausgetrieben hatte. Wir entnehmen daraus die Lehre, dass man wegen eines etwaigen unglücklichen Ausganges nicht leichthin verdammen darf, was richtig getan und nach Gottes Befehl unternommen ward. In solchem Falle prüft eben der Herr die Standhaftigkeit der Seinen, bis endlich ein frohes und glücklicheres Ende alle Traurigkeit verscheucht. Was aber auf menschlicher Seite die Wut gegen Paulus veranlasste, sagt Lukas ausdrücklich: man sah sich in der Hoffnung auf schändlichen Gewinn getäuscht. Obgleich übrigens die Herren des Mädchens durch bloße Habsucht zum Hass gegen die Diener des Evangeliums gereizt wurden, bedienen sie sich doch des schönen Vorwands, dass sie Schmerz empfänden über die Störer der öffentlichen Ordnung und des Friedens, sowie über die Versetzung der geltenden Gesetze. So pflegen Menschen, deren böse Begier offenkundig zutage liegt, mit eiserner Stirn etwas vorzubringen, was ihren hässlichen Sinn verhüllen soll.

V. 20. Diese Menschen machen unsere Stadt irre. Mit großer Verschlagenheit wurde diese die Knechte Christi belastende Anschuldigung ersonnen. Denn auf der einen Seite wendet man den römischen Namen vor, der in höchster Gunst stand. Auf der anderen Seite muss der jüdische Name, der damals als ehrlos galt, zur Schürung der Missgunst dienen. Denn im Punkte der Religion waren die Römer mit jedem beliebigen andern Volk näher verwandt als mit dem jüdischen. Ein Römer durfte sich in Griechenland, Asien oder andern Gegenden, wo nur die Götzen etwas galten und der Aberglaube im Schwange ging, am Kultus beteiligen. Satan stimmt ja trotz der verschiedenen Formen, in die er sich kleidet, leicht mit sich selbst zusammen; die einzig wahre Religion in der Welt dagegen war den Römern ein Gräuel. Eine dritte Verleumdung schmiedet man aus dem Verbrechen des Aufruhrs und behauptet, dass Paulus und seine Begleiter den öffentlichen Frieden stören. Unter demselben Titel wurde auch die gehässige Anklage gegen Christus erhoben (Lk. 23, 5). Auch jetzt wissen die Papisten, um Hass gegen uns zu schaffen, nichts Eindrücklicheres vorzutragen, als dass sie schreien, unsere Lehre ziele auf Revolution und müsse endlich zum schmählichen Umsturz aller Dinge führen. Aber diesen falschen Leumund

dürfen wir nach Christi und des Paulus Beispiel kühnlich verachten, bis endlich der Herr die Bosheit unserer Feinde ans Licht bringen und ihre Unverschämtheit an den Pranger stellen wird.

V. 21. **Eine Weise, welche uns nicht ziemt anzunehmen.** Man stützt sich auf ein Vorurteil, damit die Sache ja nicht erwogen und erörtert werde. In diesem Stil verfahren auch heute die Papisten mit uns: dies und das ist durch lange Gewohnheit gebilligt, durch die Zusammenstimmung von tausend Zeitaltern geheiligt! Doch wozu dient solche Rede, als dem Worte Gottes sein Ansehen zu nehmen? Man brüstet sich mit menschlichen Beschlüssen und nimmt dabei den göttlichen Gesetzen auch den letzten Platz. Wie weit solche Vorurteile gelten dürfen, kann man aus unserer Stelle abnehmen. Die römischen Gesetze waren vortrefflich, aber die Religion hängt an Gottes Wort allein. Darum müssen wir in dieser Sache stets darauf gespannt sein, dass die Menschen sich fügen, dass Gottes Ansehen allein gebiete und alles sich unterwerfe, was in der Welt hervorragt.

V. 22. **Und das Volk ward erregt.** Dass ein Volksaufstand entsteht, sobald nur ein paar gewinnsüchtige Gaukler, deren schmutziger Sinn doch allgemein bekannt ist, Lärm schlagen, ist ein Fingerzeig dafür, wie maßlos die Welt gegen Christus anstürmt. Freilich ist Torheit und leichte Erregbarkeit ein allen Völkern gemeinsames und fast immer vorhandenes Laster; aber darin verrät sich die wunderbare Macht Satans, dass Leute, die in andern Stücken bescheiden und ruhig sind, plötzlich um nichts aufbrausen und sich den unwürdigsten Genossen anschließen, sobald es gilt, Gottes Wahrheit zu bekämpfen. Selbst die Richter beweisen keine größere Mäßigung, wenigstens nicht in Anbetracht dessen, was ihre Pflicht gewesen wäre. Hätten sie doch durch ihre Würde die Volkswut niederschlagen und sich der Gewalt scharf entgegenstellen, auch die Unschuldigen mit ihrem Schutz decken müssen. Dagegen ergreifen sie dieselben in aufgeregter Weise, zerreißen ihre Kleider und lassen sie ohne Verhör nackt mit Ruten schlagen. Sicherlich ist die Bosheit der Menschen tief zu beklagen, die es zustande brachte, dass fast alle Richterstühle der Welt, die Heiligtümer der Gerechtigkeit sein sollten, durch einen gottlosen und heiligtumsschändenden Kampf wider das Evangelium befleckt wurden. Indessen fragt es sich, zu welchem Zweck die Apostel ins Gefängnis geworfen wurden, da an ihnen doch schon die Strafe vollzogen war: denn das Gefängnis ist zur Verwahrung eingerichtet; man

bedient sich desselben, bis eine genauere Untersuchung stattgefunden hat. So sehen wir denn, dass die Knechte Christi unmenschlicher behandelt werden als Ehebrecher, Räuber und sonstige Missetäter. Umso deutlicher lässt sich hier jene Macht Satans spüren, welche die Gemüter der Menschen anreizt, dass sie in der Verfolgung des Evangeliums auch jeden Schein des Rechts preisgeben. Sind nun aber auch die Frommen, die für Christi Wahrheit eintreten, in üblerer Lage als die Gottlosen bei ihren Verbrechen, so dürfen sie doch Herrliches erleben, weil sie bei allem Unrecht, das sie tragen müssen, ruhmreich vor Gott und seinen Engeln triumphieren. Sie erdulden Schmach und Schande; da sie aber wissen, dass die Wundenmale Christi im Himmel mehr Wert und Gewicht haben als der eitle und flüchtige Prunk dieser Welt, so muss jede ungerechte und schmachvolle Behandlung in der Welt ihnen reicheren Stoff zum Rühmen bieten. Unser Anführer hat das Kreuz, welches verflucht war, in einen Triumphwagen verwandelt; so wird er auch das Gefängnis und den Galgen der Seinen schmücken und sie daselbst über den Satan und alle Gottlosen triumphieren lassen.

23 Und da sie wohl gestäupet hatten, warfen sie sie ins Gefängnis und geboten dem Kerkermeister, dass er sie wohl verwahrete. 24 Der, da er solch Gebot empfangen hatte, warf er sie in das innerste Gefängnis und legte ihre Füße in den Stock. 25 Um die Mitternacht aber beteten Paulus und Silas und lobeten Gott. Und es hörten sie die Gefangenen. 26 Schnell aber ward ein großes Erdbeben, also dass sie bewegten die Grundfesten des Gefängnisses. Und von Stund an wurden alle Türen aufgetan und alle Bande los. 27 Als aber der Kerkermeister aus dem Schlafe fuhr und sah die Türen des Gefängnisses aufgetan, zog er das Schwert aus und wollte sich selbst erwürgen; denn er meinte, die Gefangenen wären entflohen. 28 Paulus aber rief laut und sprach: Tu dir nichts Übels; denn wir sind alle hie.

V. 23. **Dass er sie wohl verwahrete.** Dass die Obrigkeit den Paulus und Silas so streng verwahren lässt, geschieht in der Absicht, über ihre Sache genauer zu erkennen; denn um den Aufruhr zu stillen, hatte man sie mit Ruten geschlagen. Das ist es, was sich soeben sagte: die Welt stürmt wider die Diener des Evangeliums in so blinder Wut an, dass sie in ihrer Strenge kein Maß mehr zu halten weiß. Wie wir übrigens an diesem Beispiel trefflich sehen können, wie unwürdig man einst die Zeugen Christi aufnahm, so ist

nicht minder zu wissen nützlich, was Lukas nunmehr von ihrem tapferen Dulden berichtet (V. 25; vgl. auch 5, 41). Man hatte sie mit Fesseln gebunden, und doch **beteten** sie und **lobeten Gott**. Sie ließen sich also weder durch die Schmach, die sie getroffen hatte, noch durch die Schmerzen, die ihr Fleisch drückten, noch durch die Tiefe des gräulichen Kerkers noch durch die drohende Todesgefahr abhalten, frisch und mit frohem Mute dem Herrn Dank zu sagen. Auch abgesehen von dieser besonderen Lage entnehmen wir hier die allgemeine Regel, dass man in richtiger und ziemlicher Weise nur beten kann, wenn man dabei Gott lobt. Freilich wird der Eifer zum Gebet aus dem Gefühl unseres Mangels und des Übels geboren, verbindet sich daher fast immer mit Schmerz und Angst des Gemüts. Indessen müssen die Gläubigen ihre Stimmungen derartig in Zucht halten, dass sie nicht wider Gott murren. Ein rechtes Gebet verbindet also zwei scheinbar sich ausschließende Stimmungen: die Angst und Traurigkeit, die aus dem Gefühl der uns drückenden Not erwächst, und die Freude, die aus der gehorsamen Unterwerfung unter Gott kommt, sowie aus der Hoffnung, die uns den nahen Hafen vor Augen stellt und darum mitten im Schiffbruch uns erquickt. Solches Gebet schreibt uns Paulus vor, wenn er sagt (Phil. 4, 6): „Lasset eure Bitten mit Danksagung vor Gott kundwerden!“

Und es hörten sie die Gefangenen. Wir müssen wissen, dass Paulus und Silas mit lauter Stimme beteten, um die Zuversicht ihres guten Gewissens auch den Mitgefangenen zu zeigen. Sie hätten ja, wie sie es wohl gewohnt waren, mit stillem Seufzen des Herzens ihre Gebetswünsche vortragen oder mit unterdrückten Worten zum Herrn beten können. Warum also erheben sie ihre Stimme? Sicherlich tun sie das nicht prahlerisch, sondern wollen das Bekenntnis ablegen, dass sie im Vertrauen auf ihre gute Sache ihre Zuflucht ungescheut zu Gott nehmen. So liegt in ihrem Gebet ein Bekenntnis des Glaubens beschlossen, welches im Allgemeinen zum Vorbild dient und insbesondere die mitgefangenen Übeltäter, sowie das Haus des Gefängniswärters zur Betrachtung des Wunders vorbereitete.

V. 26. **Schnell aber ward ein großes Erdbeben.** Indem Gott dies sichtbare Zeichen geschehen ließ, wollte er erstlich für seine Knechte sorgen und sie ganz deutlich wissen lassen, dass ihr Gebet erhört war; doch zielte er dabei auch auf die andern ab. Er hätte ja ohne Erdbeben den Paulus und Silas aus den Fesseln befreien und die Türen öffnen können. Aber jene Zugabe trägt

nicht wenig zu ihrer Rechtfertigung bei, indem Gott ihnen zugute Luft und Erde erschüttert. Zum andern mussten der Gefängnishüter und die andern Leute Gottes Gegenwart spüren, damit sie das Wunder nicht für einen Zufall hielten. Ohne Zweifel hat der Herr damals einen Erweis seiner Kraft gegeben, der allen Zeiten von Nutzen sein sollte: die Gläubigen sollen bestimmt wissen, dass er ihnen nahe sein wird, so oft es gilt, Kämpfe und Gefahren für die Verteidigung des Evangeliums zu ertragen. Dabei hält er sich doch nicht immer an dieselbe Weise, dass er etwa seine Gegenwart mit handgreiflichen Zeichen kundtäte, und wir dürfen ihm auch kein Gesetz vorschreiben. Denn eben darum half er den Seinen einst mit handgreiflichen Wundern, damit wir uns heute mit seinem verborgenen Gnadenwirken zufrieden geben.

V. 27. **Als aber der Kerkermeister** usw. Der Mann wollte sich den Tod geben, um der Todesstrafe zuvorzukommen; denn die Verteidigung, dass die Türen des Gefängnisses sich von selbst geöffnet hätten, wäre lächerlich gewesen. Doch, so ließe sich fragen, wenn Paulus sieht, dass ein Selbstmord des Kerkermeisters ihm Hoffnung auf Flucht gibt, warum gebietet er Einhalt? Scheint er doch auf diese Weise die göttlich dargebotene Befreiung von sich zu stoßen; ja es scheint ein bloßer Spott, dass Gott den Gefängnishüter aufwecken wollte, ohne dass ein weiterer Gebrauch von dem Wunder gemacht werden sollte. Ich antworte, dass man hier auf Gottes Absicht achten muss: er hat den Paulus und Silas zu besiegeln, bei den andern aber Christi Namen zu verherrlichen. Er antwortet also dem Gebet des Paulus und Silas, indem er zeigt, dass ihm Macht genug zur Verfügung steht, sie zu befreien, so oft es ihm gut scheint, dass nichts ihn hindern kann, nicht bloß bis in Gefängnisse zu dringen, sondern auch bis in die Gräber, um die Seinen dem Tode zu entreißen. Dem Petrus hat er, wie wir sahen (12, 10), die Türen des Gefängnisses zu einem andern Zweck geöffnet; jetzt aber hat er für die Rettung des Paulus und Silas eine andere Weise. Darum wollte er sie durch das Wunder nicht sofort hinausführen, sondern ihnen für später einen kräftigen Wink geben. Weiter erinnere man sich an das, was ich sagte, dass die Öffnung des Gefängnisses auch auf die andern abzielte: es sollte vor vielen Zeugen bekannt werden, dass Gott sich freundlich zu der Lehre stellte, die durch ein ungerechtes Vorurteil belastet war. Paulus hatte dafür ohne Zweifel eine Empfindung, bewegte sich also nicht von der Stelle, als er von

den Fesseln frei geworden war. Die Flucht stand ihm offen; warum zögert er? Etwa, weil er Gottes Gnade verachtet, oder weil er das Wunder durch seine Trägheit unwirksam machen will? Wenn dies nicht glaublich ist, so ziehen wir den Schluss, dass Gott ihn zurückhielt, wie ja der Herr in schwierigen Dingen die Gedanken der Seinen zu lenken pflegt, dass sie ihm folgen, zuweilen mit, zuweilen ohne Einsicht in das, was zu tun nötig ist, und dass sie ihre Schranken nicht überspringen.

29 Er forderte aber ein Licht und sprang hinein und ward zitternd und fiel Paulus und Silas zu den Füßen 30 und führte sie heraus und sprach: Liebe Herren, was soll ich tun, dass ich selig werde? 31 Sie sprachen: Glaube an den Herrn Jesum Christum, so wirst du und dein Haus selig. 32 Und sagten ihm das Wort des Herrn und allen, die in seinem Hause waren. 33 Und er nahm sie zu sich in derselbigen Stunde der Nacht und wusch ihnen die Striemen ab; und er ließ sich taufen und alle die Seinen alsobald. 34 Und führte sie in sein Haus und setzte ihnen einen Tisch und freute sich mit seinem ganzen Hause, dass er an Gott gläubig geworden war.

V. 29. **Und ward zitternd** usw. Zum Gehorsam gegen Gott trieb den Kerkermeister nicht nur die Furcht; er war auch durch das Wunder vorbereitet. So wird deutlich, wie nützlich es den Menschen ist, von ihrer stolzen Höhe herabgestürzt zu werden, damit sie lernen, sich dem Herrn zu unterwerfen. Der Kerkermeister war in seinen abergläubischen Vorstellungen alt geworden; er hätte also alles, was Paulus und Silas sagten, hochmütig verachten können, zumal er sie ja schimpflich in den engen Kerker hinab gestoßen hatte. Jetzt macht ihn die Furcht gelehrig und sanftmütig. So oft also der Herr schlägt oder mit irgendeiner Verwirrung trifft, sollen wir wissen, dass es geschieht, um uns aus übergroßer Höhe auf das rechte Maß herabzudrücken. Verwunderlich aber ist, dass es keinen Tadel erfährt, wenn der Mann dem Paulus und Silas **zu den Füßen fiel**. Wie kann Paulus übersehen, was Petrus bei Kornelius durchaus nicht duldet (10, 26)? Ich antworte, dass Paulus den Kerkermeister gewähren ließ, weil er wusste, dass ihn nicht der Aberglaube, sondern die Furcht vor dem göttlichen Gericht zu solcher Selbstdemütigung trieb. Es handelte sich um einen geläufigen Ausdruck der Ehrfurcht. Insbesondere bei den Römern war es eine feierliche Gewohnheit, dass man demjenigen zu Füßen fiel, den man demütig um etwas ersuchen

oder von dem man Verzeihung erbitten wollte. Paulus hatte also keinen Grund, sich gegen einen Menschen zu entrüsten, den einfach Gott gedemütigt hatte. Hätte jener etwas gegen Gottes Ehre begangen, so würde er des Eifers nicht vergessen haben, den er zuvor bei den Lykaoniern bewies. So schließen wir aus seinem Schweigen, dass diese Form der Verehrung nicht gegen die Frömmigkeit noch gegen Gottes Ehre verstieß.

V. 30. Liebe Herren, was soll ich tun? Der Man bittet um Rat in einer Weise, die zeigt, dass er gehorsam sein will. Wir sehen also, dass er ernstlich ergriffen und nun bereit war, dem Befehl der Leute zu folgen, die er noch vor wenigen Stunden unmenschlich gefesselt hatte. Wenn unfromme Menschen Wunder sehen, erschrecken sie oft für einen Augenblick, werden aber dann, wie es bei Pharao ging, nur umso widerspenstiger; wenigstens lassen sie sich durchaus nicht zur Übergabe an Gott zähmen. Nachdem aber dieser Kerkermeister Gottes Macht erkannt hatte, erschrak er nicht nur ein wenig, um dann zum früheren Trotz zurückzukehren, sondern zeigte sich dem Herrn gehorsam und nach der gesunden Lehre begierig. Er fragte nach der Weise, das Heil zu erlangen. Daraus ersieht man noch deutlicher, dass er nicht bloß durch eine flüchtige Furcht vor Gott plötzlich erschüttert, sondern wahrhaft gedemütigt ist, so dass er sich nun den Dienern Gottes als Schüler anbietet. Er wusste, dass sie lediglich darum ins Gefängnis geworfen waren, weil sie die volkstümliche Religion angriffen; jetzt ist er bereit, auf ihre Lehre zu merken, die er vorher verachtet hatte.

V. 31. Glaube an den Herrn Jesum Christum. Es ist eine kurze und scheinbar nur zu selbstverständliche und doch erschöpfende Beschreibung des Heilsweges, dass man an Christus glauben soll. Denn dieser eine Christus schließt alle Seligkeiten und das ewige Leben vollkommen in sich und bietet sie uns durch das Evangelium an; wir aber ergreifen sie im Glauben, wie ich zu 15, 9 dargelegt habe. Zwei Stücke sind hier zu bemerken. Erstlich ist Christus der einzige Zielpunkt des Glaubens; die Gedanken der Menschen können also nur unstedt umherschweifen, wenn sie von ihm ablenken. Zum andern ist zu bemerken, dass es zum Heil ausreicht, wenn wir nur Christus durch den Glauben ergreifen. Doch beschreibt das nächste Glied, welches Lukas alsbald beifügt, das Wesen des Glaubens noch genauer. Paulus und Silas heißen den Kerkermeister an den Sohn Gottes glauben. Aber begnügen sie sich mit diesem einen knappen Wort? Ganz im Gegen-

teil fügt Lukas im weiteren Bericht hinzu (V. 32): **und sagten ihm das Wort des Herrn.** Wir sehen also, wie der Glaube nicht eine oberflächliche und unfruchtbare Meinung betreffs unbekannter Dinge ist, sondern eine klare und deutliche Erkenntnis Christi, die man aus dem Evangelium schöpft. Wo keine Predigt des Evangeliums ist, wird auch kein Glaube Bestand behalten. Alles in allem: Lukas verbindet den Glauben mit der Predigt und der Lehre, und nachdem er kurz des Glaubens Erwähnung getan, berichtet er erläuternd über seine wahre und rechte Art. Statt des unentwickelten Glaubens, von welchem die Papisten schwätzen, wollen wir also den aus Gottes Wort entwickelten Glauben festhalten, der uns die Kraft Christi zur Entfaltung bringt.

V. 33. **Und er ließ sich taufen und alle die Seinen.** Wiederum lobt Lukas den frommen Eifer des Kerkermeisters, weil er sein ganzes Haus dem Herrn weihte. Darin erstrahlt auch Gottes Gnade, welche die ganze Familie **also-bald** zu frommer Eintracht herbeiführte. Zugleich aber wollen wir auf die merkwürdige Veränderung achten. Soeben noch wollte der Kerkermeister sich den Tod geben, weil er den Paulus und die andern geflohen wähnte; jetzt lässt er die Furcht fahren und führt sie aus freien Stücken in sein Haus. So sehen wir, wie der Glaube Leute zu wackerem Handeln ermutigt, die zuvor kein Herz hatten. Wenn Furcht und Zweifel uns lähmen, können wir unsere Zuversicht am besten darauf gründen, dass wir alle unsere Sorgen in Gottes Schoß werfen. Keine Gefahr wird uns mehr abschrecken, unsere Pflicht zu tun, wenn wir von Gott den Ausgang erhoffen, den er selbst als nützlich zuvor ersehen hat.

V. 34. **Und freute sich, dass er gläubig geworden war.** Zuvor wurde das äußere Bekenntnis des Glaubens bei dem Kerkermeister gelobt; jetzt wird die innere Frucht des Glaubens beschrieben. Indem er die Apostel gastfreundlich aufnahm und keine Strafe dafür fürchtete, dass er Leute in seinem Hause gütig behandelte, gegen die ihm ein obrigkeitlicher Auftrag geworden war, bezeugte er, dass sein Glaube nicht müßig blieb. Die Freude aber, von der Lukas hier spricht, ist ein einzigartiges Gut, das jedem einzelnen aus seinem Glauben zuwächst. Es gibt keine schwerere Qual als ein böses Gewissen; denn wenn auch ungläubige Menschen sich auf allerlei Weise abzustumpfen versuchen, so müssen sie doch zittern, weil sie keinen Frieden mit Gott haben. Spüren sie auch augenblicklich keine Qualen, ja toben

sie in taumelnder und zügelloser Lust, so sind sie doch niemals ruhig, noch genießen sie wirkliche Freude. Eine echte und beständige Freude stammt allein aus dem Glauben, wenn wir unseres gnädigen Gottes genießen. Darum sagt Sacharja (9, 9): „Tochter Zion, freue dich sehr und jauchze, siehe, dein König kommt!“ Überhaupt schreibt die Schrift immer wieder dem Glauben die Wirkung zu, die Seelen zu erheitern. Darum sollen wir wissen, dass der Glaube nicht eine hohle und tote Einbildung ist, sondern eine lebendige Empfindung der Gnade Gottes, die infolge der Gewissheit des Heils echte Freude mit sich bringt. Es ist billig, dass unfromme Leute, welche den Gott des Friedens fliehen und alle Gerechtigkeit auf den Kopf stellen, solche Freude nicht haben.

35 Und da es Tag ward, sandten die Hauptleute Stadtdiener und sprachen: Lass die Menschen gehen. 36 Und der Kerkermeister verkündigte diese Rede dem Paulus: Die Hauptleute haben hergesandt, dass ihr los sein sollt; nun ziehet aus und gehet hin mit Frieden! 37 Paulus aber sprach zu ihnen: Sie haben uns ohne Recht und Urteil öffentlich gestäupet, die wir doch Römer sind, und in das Gefängnis geworfen und sollten uns nun heimlich ausstoßen? Nicht also; sondern lasset sie selbst kommen und uns hinausführen. 38 Die Stadtdiener verkündigten diese Worte den Hauptleuten; und sie fürchteten sich, da sie höreten, dass sie Römer wären; 39 und kamen und redeten ihnen zu, führten sie heraus und baten sie, dass sie auszögen aus der Stadt. 40 Da gingen sie aus dem Gefängnis und gingen zu der Lydia. Und da sie die Brüder gesehen hatten und getröstet, zogen sie aus.

V. 35. **Und da es Tag ward** usw. Man fragt, woher die plötzliche Veränderung ihrer Absicht bei den Richtern kommt. Tags zuvor hatten sie den Paulus und Silas fesseln lassen, als wollten sie eine harte Strafe an ihnen vollziehen; jetzt lassen sie dieselben ungestraft ziehen. Hätte man sie wenigstens verhört, so hätte möglicherweise eine genauere Einsicht in die Sache sie zur Sanftmut und zu gesundem Sinn zurückgeführt. Es ist aber offenkundig, dass die Sache noch genau so steht wie bisher, und dass sie doch aus freien Stücken andern Sinnes werden. Indessen wird hier nichts anderes berichtet, als was fast immer zu geschehen pflegt, wenn eine Unruhe sich erhebt: nicht nur das Volk braust auf, sondern auch die Lenker lassen sich

durch den Sturm fortreißen. Das ist freilich verkehrt. Aber bekannt sind die Verse Virgils⁵:

Wie bei einem gewaltigen Volk, wenn zuweilen ein Aufruhr

Anhebt und voll Trotzes der niedere Pöbel umhertobt,

Fackeln fliegen und Steine bereits, Wut reichert die Waffen.

Wenn sie dann einen Mann von Verdienst und würdiger Tugend

Plötzlich ersehen, schweigt alles; sie stehn mit lauschenden Ohren,

Und er lenkt ihr Gemüt und erweicht durch Reden die Herzen.

Also ziemt sich nichts weniger, als dass in einem aufbrausenden Tumult mit dem Volk auch die Richter den Kopf verlieren; aber es pflegt doch so zu sein. Als also jene Obersten die Erregung des Volks sahen, dünkte es sie Grund genug, die Apostel schlagen zu lassen; jetzt aber sehen sie sich mit Scham und Schande gezwungen, die Strafe für ihren Leichtsinn auf sich zu nehmen. Vielleicht haben sie nach dem Ursprung des Tumults geforscht und gemerkt, dass Umherläufer ihn verschuldet hatten. Darum lassen sie den Paulus und Silas verspätet los, nachdem sie sich von ihrer Unschuld überzeugt hatten. Die **Stadtdiener**, buchstäblich „Stabträger“, sind die bei den Römern so genannten Liktores, deren Abzeichen mit einem Beil zusammengebundene Stäbe oder Ruten waren.

V. 37. **Sie haben uns öffentlich gestäupet** usw. Zwei Stücke bringt Paulus zu seiner Verteidigung vor: dass man ihn als einen **Römer** geschlagen habe, sodann dass dies wider die Ordnung des Rechts geschehen sei. Dass Paulus römischer Bürger war, werden wir später sehen. Es war aber durch die Lex Portia⁶, die sempronischen und viele andere Gesetze streng vorgebeugt worden, dass die Gewalt über Leben und Tod eines römischen Bürgers keinem andern als dem Volk zustehen solle. Indessen könnte man sich wundern, dass Paulus nicht auf seinem Recht bestand, bevor man ihn mit Ruten schlug. Wahrscheinlich hat man ihn inmitten der Aufregung des Tumults nicht gehört. Wollte nun jemand einwenden, dass Paulus jetzt zu spät und unzeitig nach Abhilfe rufe, ja einen törichten und hohlen Trost suche, indem er verlangt, dass die Männer der Obrigkeit in Person kommen sollen, so liegt auch dafür die Antwort bereit: gewiss wurde die künftige Lage des

Paulus dadurch nicht besser; aber es war auch durchaus nicht seine Absicht, für seinen persönlichen Vorteil zu sorgen, sondern allen Frommen für die Zukunft eine gewisse Erleichterung zu erwirken, so dass die Obrigkeit nicht mehr wagte, mit gar zu starker Willkür gegen gute und unschuldige Brüder zu wüten. Wo wollen wir uns einprägen, dass wir bei einer Beleidigung das Unrecht nicht vergelten, sondern uns lediglich Mühe geben sollen, die Laune der Menschen im Zaum zu halten, dass sie nicht andern in ähnlicher Weise schaden.

V. 38. **Sie fürchteten sich, dass sie Römer wären.** Das quält sie nicht, dass sie ungerechterweise gegen unschuldige Menschen ohne Verhör gewütet hatten; solange sie keinen menschlichen Rächer zu fürchten brauchten, lassen sie sich durch Gottes Gericht nicht bewegen. Dass man ihnen Ungerechtigkeit vorwirft, können sie ruhig anhören. Nur vor dem römischen Richtbeil fürchten sie sich, weil sei an dem Leibe eines Bürgers die Freiheit verletzt hatten. Sie wussten, dass dies für die obersten Staatsbeamten verhängnisvoll werden konnte, - was vollends musste nun den Vorstehern einer einzigen Kolonialstadt geschehen? So ist es mit der Furcht gottloser Leute, deren Gewissen Gott gegenüber abgestumpft ward; sie lassen sich zügellos in allen Sünden gehen, bis ihnen Rache von menschlicher Seite droht.

V. 40. **Da sie die Brüder gesehen hatten** usw. Man hatte sie gebeten, sich sofort zu entfernen; aber sie nahmen auf die Brüder Rücksicht, damit nicht der noch zarte Same des Evangeliums verloren gehe. Auch wären sie ohne Zweifel noch länger geblieben, wenn sie gedurft hätten; aber eine Bitte der Obrigkeit ist ein Befehl, hinter dem Waffen stehen, dem man also zu folgen gezwungen ist. Dabei versäumen sie doch nicht die nötige Pflicht, die Brüder zur Standhaftigkeit zu ermahnen. Dass sie aber geradeswegs **zu der Lydia gingen**, ist ein Beweis, dass jene Frau auch unter einer größeren Schar, als die Gemeinde wuchs, die erste und eifrigste in der Betätigung frommer Pflichten blieb. Das sieht man ganz deutlich auch daraus, dass in ihrem Hause alle Frommen zusammenkamen.

Kapitel 17.

1 Nachdem sie aber durch Amphipolis und Apollonia gereist waren, kamen sie gen Thessalonich; da war eine Judenschule. **2** Wie nun Paulus gewohnt war, ging er zu ihnen hinein und redete mit ihnen auf drei Sabbate aus der Schrift, **3** tat sie ihnen auf und legte es ihnen vor, dass Christus musste leiden und auferstehen von den Toten, und dass dieser Jesus, den ich (sprach er) euch verkündige, ist der Christ. **4** Und etliche unter ihnen fielen ihm zu und geselleten sich zu Paulus und Silas, auch der gottesfürchtigen Griechen eine große Menge, dazu der vornehmsten Weiber nicht wenig.

V. 1. **Kamen sie gen Thessalonich.** Warum Paulus in **Amphipolis** und **Apollonia**, welches doch ebenfalls nicht unbedeutende Städte waren, nichts unternahm, wissen wir nicht. Nur dies können wir sagen, dass er der Leitung des göttlichen Geistes folgte und auch nach der jeweiligen Sachlage, wie die Gelegenheit sich bot, sich entschied, ob er reden oder schweigen solle. Möglicherweise hat er auch an diesen Orten versucht, etwas zu schaffen; weil er aber nichts erreichte, schweigt Lukas davon. Wenn er nun, nachdem er zu Philippi geschlagen und nur gerade einer großen Gefahr entronnen war, zu Thessalonich Christus verkündet, beweist er, wie ungebrochenen Mut für den Fortschritt auf dem Wege seiner Berufung und eine wie furchtlose Bereitschaft er besaß, neuen Gefahren entgegenzugehen. Diese unbesieglige Tapferkeit und unermüdliche Geduld unter dem Kreuz beweist hinlänglich, dass Paulus nicht mit menschlichen Kräften arbeitete, sondern mit der himmlischen Kraft des Geistes ausgerüstet war. Auch dies war ein Zeichen wunderbarer Geduld, dass er zu den Juden ging und fortfuhr, für ihr Heil zu arbeiten, obwohl er so oft ihre unbezähmbare Widerspenstigkeit erfahren hatte. Weil er aber wusste, dass Christus den Juden zum Heil gegeben war und er zum Apostel bestimmt ward, um zuerst den Juden, dann auch den Heiden Buße und Glauben zu predigen (13, 46), befiehlt er den Erfolg seiner Arbeit dem Herrn und gehorcht seinem Auftrag, obwohl er auf einen großen Gewinn nicht hoffen kann. Nach diesem Vorbilde sollen wir Gottes Ruf über alles werten und uns durch keine Undankbarkeit der Menschen hindern lassen, für ihr Heil zu sorgen, solange uns Gott ihnen zum Dienst bestimmt. Wahrscheinlich gab es nun Leute, die schon sofort am ersten Sabbat die gesunde Lehre von sich stießen; aber Paulus

ließ sich durch ihre Verkehrtheit nicht abhalten, an den nächsten Sabbaten wiederzukommen.

V. 2. Redeten mit ihnen aus der Schrift. Lukas gibt den Hauptinhalt der Rede an, nämlich, dass Jesus, der Sohn der Maria, der seit alter Zeit in Gesetz und Propheten verheißene Messias sei, der durch das Opfer seines Todes die Sünden der Welt gesühnt und durch seine Auferstehung Gerechtigkeit und Leben gebracht hat. Von diesem zweiten Stück wollen wir zuerst handeln. Der Apostel hat seine Rede auf die Schrift gegründet; also haben wir Beweise für den Glauben allein aus dem Munde Gottes zu nehmen. Betrifft unsere Erwägung menschliche Dinge, so mögen menschliche Gründe Platz greifen; in der Lehre des Glaubens aber muss allein Gottes Autorität herrschen, und wir müssen uns von ihr abhängig machen. Jedermann gibt freilich zu, dass wir uns bei Gott allein beruhigen müssen; dabei sind doch wenige, die ihn hören, wie er in der Schrift redet. Wenn aber unter uns der Grundsatz feststeht, dass die Schrift ihren Ursprung in Gott hat, so dürfen wir nirgend andersher eine Regel für Lehren und Lernen entnehmen. So sehen wir auch, dass ein teuflischer Wahn die Papisten treibt, wenn sie behaupten, man könne aus der Schrift nichts Gewisses entnehmen, und darum darauf bestehen, man solle sich menschlichen Beschlüssen unterwerfen. Die Juden ertragen es und lassen es zu, dass Paulus mit ihnen „aus der Schrift“ redet. Und wie viel mehr Licht haben wir doch heute in der Schrift! Uns strahlt dort Gottes Wahrheit viel gewisser an als in Gesetz und Propheten; denn im Evangelium ist uns Christus, die Sonne der Gerechtigkeit, mit vollem Schein aufgegangen. Umso unerträglicher ist die Lästerung, wenn die Papisten noch immer dem Worte Gottes seine Gewissheit absprechen. Wir aber sollen wissen, dass der Glaube allein in Gottes Wort Grund hat, dass man darum in allen Streitfragen sich allein auf seine Zeugnisse stellen muss.

V. 3. Legte ihnen vor, dass Christus usw. Die Predigt, deren Hauptinhalt hier angegeben wird, umfasst zwei Stücke; erstlich, dass der Messias sterben und auferstehen musste; zum andern, dass der Sohn der Maria jener gekreuzigte Messias war. Allerdings mussten, wenn vom Messias oder Erlöser die Rede ist, drei Fragen zur Sprache kommen: ob es einen gibt, wer er ist, und wie er ist. Hätte Paulus mit Heiden zu tun gehabt, so hätte er weiter ausholen müssen, weil sie von einem Messias nichts gehört haben; auch

fassen es ja unheilige Menschen nicht, dass sie irgendeines Mittlers bedürfen sollen. Bei den Juden aber, welchen der Mittler verheißen war, stand dieses Stück über allem Zweifel. Darum übergeht Paulus als überflüssig, was in allgemeiner Zustimmung angenommen war. Weil es im Übrigen für die Juden äußerst schwierig war, den gekreuzigten Jesus als Erlöser anzuerkennen, hebt Paulus mit dem Stück an, dass der Messias sterben musste. Damit will er den Anstoß des Kreuzes heben. Indessen dürfen wir nicht glauben, dass er die bloße Geschichte erzählt habe; vielmehr ist grundsätzlich festzuhalten, dass er die Notwendigkeit aufzeigte, warum der Messias leiden und auferstehen musste. Paulus wird also über den Fall des Menschengeschlechts, über die Sünde und über die Strafe, über Gottes Gericht und über den ewigen Fluch gepredigt haben, in welchen wir alle verstrickt sind. Denn auch darauf weist uns die Schrift, wenn sie den Tod Christi zuvor verkündet. Jesaja sagt nicht einfach, dass der Messias sterben werde, sondern fügt ausdrücklich hinzu (53, 5 f.): „Wir gingen alle in der Irre, ein jeglicher sah auf seinen Weg.“ Eben dies bezeichnet er als Ursache des Sterbens Christi, indem Gott unser aller Missetaten auf ihn legte: „Die Strafe liegt auf ihm, auf dass wir Frieden hätten; und durch seine Wunden sind wir geheilt.“ Denn er hat uns Gerechtigkeit erworben, indem er unsere Sünden sühnte. Auch Daniel deutet auf die Kraft und Frucht des Sterbens Christi, wenn er sagt (9, 24), dass die Sünden abgetan und die ewige Gerechtigkeit gebracht werden soll. Und sicher gibt es keine bessere und wirksamere Weise, das Amt Christi darzutun, als wenn die Menschen durch die Empfindung ihrer Übel gedemütigt werden und nun keine andere Hoffnung mehr offen sehen, als dass sie durch Christi Opfer wieder versöhnt werden. Dann legen sie den Stolz ab und umfassen fußfällig sein Kreuz, dessen sie sich zuvor schämten und an dem sie sich ärgerten. Darum müssen wir heute zu denselben Quellen kommen, aus welchen Paulus den Beweis für den Tod und die Auferstehung des Messias ableitete. Diese Erörterung ward dann auch helles Licht auf das zweite Stück. Paulus hätte nicht so leicht beweisen und mit Sicherheit darauf schließen können, dass der Sohn der Maria der Messias sei, wenn er nicht zuvor die Juden darüber unterwiesen hätte, auf was für einen Erlöser sie hoffen mussten. Sobald aber dies feststeht, bleibt nur noch übrig, auf Jesus anzuwenden, was die Schrift dem Mittler an Charakterzügen beilegt. So ist denn dies der Hauptinhalt unseres Glaubens, dass wir den Sohn der Maria als den Christus und Mittler erkennen, den Gott seit

Anbeginn verheißen hat. Sodann sollen wir auch festhalten, wozu er gestorben und auferstanden ist, damit wir nicht von einem irdischen König träumen, sondern in ihm die Gerechtigkeit des Geistes und unser ganzes Heil suchen.

V. 4. Und etliche unter ihnen fielen ihm zu. Hier sehen wir, welche Frucht die Rede des Paulus schaffte. Er hat offen vor jedermann bewiesen, dass Jesus der Christus sei, der uns den Vater durch seinen Tod gnädig gestimmt hat und dessen Auferstehung das Leben der Welt ist. Doch werden nur etliche von den Juden gläubig; die übrigen bleiben blind im hellen Licht und schütteln mit tauben Ohren die gewisse und wohl bezeugte Wahrheit ab. Auch dies ist bemerkenswert, dass, während nur wenige Juden gläubig werden, von den Griechen, die doch viel ferner standen, eine große Menge zum Glauben sich bereit findet. Sollte man nun nicht sagen, dass die Unterweisung im Gesetz, welche die Juden von Jugend auf genossen, nur dazu dienen musste, sie dem Herrn mehr und mehr zu entfremden? Schon also zeigten sich Erweise jener Blindheit, mit der sie Gott, wie die Propheten öfters ankündigen, angefangen hatte zu schlagen. Dass aber sein Bund nicht völlig dahin gefallen ist, dafür gibt er ein Zeichen, indem er wenigstens einige aus jenem Volke zu sich sammelt, damit in diesen durch die freie Gnade erhaltenen Resten Funken der Erwählung leuchten möchten. Lukas lässt auch ersehen, dass die Betreffenden die Worte des Paulus nicht nur in kalter Zustimmung gelten ließen, sondern sich ernstlich ergriffen zeigten; sie **gesellten sich zu Paulus und Silas** und reizten durch ein freies Bekenntnis zum Evangelium den Hass ihres Volkes gegen sich. Denn was anders will dieser Zusatz besagen, als dass sie durch ihr Bekenntnis die ihnen vorgetragene Lehre billigten und sich auf ihre Seite stellten? Denn es verträgt sich durchaus nicht mit dem Glauben, dass wir die göttliche Wahrheit zwar anerkennen, dabei aber schwankend in der Mitte stehen bleiben.

Der gottesfürchtigen Griechen eine große Menge. Diese Leute, welche die ersten Anfänge der Gottesfurcht in sich aufgenommen hatten, standen dem Reiche Gottes näher als die andern, die immer nur in dem Unflat des Aberglaubens gelegen hatten. Doch fragt sich, wie Griechen, die in gottlosen Irrtümern und Wahngedanken gefangen waren und Gott gänzlich fern gestanden (vgl. Eph. 2, 12), zur Gottesfurcht kamen. Wir müssen uns vergegenwärtigen, dass durch die Vertreibung der Juden an allerlei Orte ein Same

der Frömmigkeit ausgestreut und ein Geruch reinerer Lehre verbreitet wurde. So wandelte sich durch Gottes wunderbaren Rat ihr jämmerliche Zerstreuung in ein ganz anderes Ziel; Gott lockte auf den Umwegen des Irrtums herumschweifende Menschen dadurch zum rechten Glauben. Gottesfürchtige Griechen sind also solche, die einen gewissen Geschmack von wahrer und echter Gottesverehrung besaßen und sich nicht mehr dem rohen Götzendienst hingaben. Mochten ihre Gedanken noch verworren und dunkel sein und an sich nicht als wahrhaft gottesfürchtig gelten dürfen, so stehen sie doch auf einer Stufe, die sie schon näher an Gott heranzuführte, und als Gottesfurcht wird anerkannt, was sich immerhin von jedem beliebigen Götzendienst oder von der groben Gottesverachtung der Epikureer(Anhänger des Philosophen Epikur (um 300 V. Chr.), welchem die Lust als höchstes Gut galt, das durch Religion nur gestört werden könne.)) abhebt.

5 Aber die halsstarrigen Juden neideten und nahmen zu sich etliche boshafte Männer Pöbelvolks, machten eine Rotte und richteten einen Aufruhr in der Stadt an und traten vor das Haus Jasons und suchten sie zu führen vor das Volk. 6 Da sie aber sie nicht fanden, schleiften sie den Jason und etliche Brüder vor die Obersten der Stadt und schrien: Diese, die den ganzen Weltkreis erregen, sind auch hergekommen; 7 die herberget Jason; und diese alle handeln wider des Kaisers Gebote, sagen, ein anderer sei der König, nämlich Jesus. 8 Sie bewegeten aber das Volk und die Obersten der Stadt, die solches hörten. 9 Und da ihnen Genüge von Jason und den andern geleistet war, ließen sie sie los. 10 Die Brüder aber fertigten alsobald ab bei der Nacht Paulus und Silas gen Beröa. Da sie dahin kamen, gingen sie in die Judenschule.

V. 5. **Aber die halsstarrigen Juden** usw. Wir sehen, wie Paulus nirgends ohne Kampf das Reich Christi aufgerichtet hat. Sobald irgendeine Frucht seiner Lehre erwächst, erheben sich Verfolgungen. Weil er aber wusste, dass ihm der Streit wider den Satan und die Schlechtigkeit der Welt verordnet war, bleibt er nicht bloß unempfindlich gegen alle Anstürme, sondern rüstet sich noch schärfer zu mutigem Fortschritt. Nach seinem Beispiel sollen darum Christi Diener, wenn sie ihre Arbeit als nicht völlig unfruchtbar erkennen, mit dem einen sich zufrieden geben, dass sie diesen Lohn als Ausgleich gegen jegliche Verfolgung werten. Im Übrigen lehrt diese Stelle, dass der Eifer, der ungläubige Leute treibt und entbrennen lässt, lediglich

ein wütender Drang ist. Die Feinde des Paulus gaben prahlerisch vor, dass sie für das göttliche Gesetz eintreten wollten und nur um seiner Verteidigung willen zu Hass und Streit gegen Paulus gelangten. Warum aber geben sie allen ruchlosen Leuten Waffen in die Hand und machen mit ihnen gemeinsame Sache, einen Aufstand zu erregen? Warum wecken sie bei der heidnischen Obrigkeit eine Missgunst gegen das Evangelium, die auch auf das Gesetz fallen musste? Diese Machenschaften lassen deutlich ersehen, dass nichts weniger als Eifer um Gott sie zur Entrüstung gegen Paulus trieb. Denn wozu anders umlagern sie das Haus Jasons und fordern lärmend, dass man den Paulus herausgebe, als um ihn dem Volk zur Steinigung darzubieten? Es steht uns fest, dass der böse Eifer, von dessen Glut abergläubische Menschen besessen sind, immer mit Heuchelei und Bosheit durchsetzt ist. Daher kommt es auch, dass sie zu maßloser Grausamkeit fortschreiten.

Als Männer des **Pöbelvolks**, buchstäblich: als Leute, die auf dem Markt umherstehen, werden faule und nichtsnutzige Menschen bezeichnet, die zu Hause nichts zu tun oder zu besorgen haben und also müßig herumlungern. Solche Leute sind frech und hungrig, bereit, ihre Beihilfe zu Meineid, Aufruhr und jeglicher Schandtats gegen Geld zu liefern. Wer sich mit solch verworfenen Menschen verbündet, verrät, dass er ein böses Gewissen hat.

V. 6. **Diese, die den ganzen Weltkreis erregen.** Das Evangelium muss es leiden, dass man die Unruhen auf seine Rechnung setzt, welche der Satan erregt, um es zu bekämpfen. Sicherlich wird das Evangelium nicht gepredigt, um die Menschen zu gegenseitigem Streit zu entzünden, sondern um sie mit Gott zu versöhnen und mit Frieden zu umgeben. Während uns aber Christus gütig zu sich einlädt, erregen Satan und gottlose Leute Lärm. So hätten Paulus und Silas sich wohl verteidigen können; aber sie mussten eine Zeitlang die schmachvolle Nachrede tragen und, solange man nicht auf sie hörte, schweigend hinunterschlucken. Der Herr wollte uns durch ihr Beispiel mahnen, dass Verleumdungen und böse Gerüchte uns nicht abhalten sollen, tapfer für die Wahrheit weiterzukämpfen, bereit, über unsere guten Taten böse Reden ergehen zu lassen. Fern bleibe uns also die verkehrte Weisheit gewisser Leute, die unbedenklich Christus und das Evangelium mit ihrer treulosen Mäßigung verraten, nur um falscher Nachrede zu entgehen. Als ob ihr guter Ruf wertvoller wäre als der eines Paulus und seiner

Genossen, ja als Gottes heiliger Name, der von Lästerung nicht unverschont bleibt!

V. 7. Diese alle handeln wider des Kaisers Gebote. Ein zweites Stück der Anklage: sie verletzen angeblich die Majestät des römischen Reiches. Das wäre ein schweres und hassenswertes Verbrechen, aber man hat es schamlos erdichtet. Paulus und Silas wollten Christi geistliches Königreich aufrichten. Die Juden wussten, dass dies ohne Beleidigung des römischen Reiches geschah. Sie wussten, dass sie nichts weniger beabsichtigten, als die öffentlichen Zustände umzustürzen oder dem Kaiser sein Recht zu entreißen; sie bedienten sich aber böswillig dieses Vorwandes, um Missgunst zu erregen. Bei den Mazedoniern galt die Religion, und namentlich die jüdische, nicht so viel, dass sie um ihretwillen unbekannte Leute sofort zur Hinrichtung geschleppt hätten. So müssen die Juden ein Majestätsverbrechen konstruieren: sie behaupten nicht nur, dass Paulus und Silas wider des Kaisers Gebote handeln, indem sie sich erdreisten, Neuerungen in der Religion aufzubringen; sie schieben ihnen auch unter, dass sie **sagen, ein anderer sei der König, nämlich Jesus**. Dieses Verbrechen war vollends erdichtet. Wenn wir heute uns um der Religion willen gezwungen sehen, tyrannischen Gesetzen zu widerstehen, welche verbieten, dass man Christus die schuldige Ehre und Gott seinen Dienst leiste, so dürfen wir mit Recht auch bezeugen, dass wir die Gewalt der Könige nicht antasten; denn sie stehen nicht auf einer solchen Höhe, dass sie wie die Giganten Gott von seinem Thron zu stoßen strebten. Daniel (6, 11) hätte mit Recht sagen dürfen, dass er nichts gegen den König sündige, obgleich er doch dem nichtswürdigen Befehl nicht gehorcht hatte; denn er tat einem sterblichen Menschen kein Unrecht, wenn er Gott höher einschätzte als ihn. So wollen wir treulich den Fürsten geben, was ihnen gebührt, und zum Gehorsam in allen irdischen Dingen bereit sein. Wenn sie sich aber ungebührlich erheben und uns verbieten wollen, Gott zu fürchten und zu verehren, möge niemand sagen, dass wir sie verachten, weil Gottes Herrschaft und Majestät uns noch höher steht.

V. 8. Sie bewegeten aber das Volk. Wir sehen, wie unbillig man die heiligen Männer behandelte: weil man ihnen keine Gelegenheit zur Verteidigung gab, war es leicht, sie trotz ihrer Unschuld zu vergewaltigen. Wir sehen auch, dass es nichts Neues ist, wenn ein Volksauflauf wie ein Sturmwind sogar die Obrigkeiten mitreißt. Namentlich wo fremden und unbekanntem

Leuten unrecht geschieht, von denen sie keinen Lohn erhoffen, wollen sich obrigkeitliche Personen nicht für nichts in Gefahr begeben. Übrigens geschah es durch Gottes sonderliches und gnädiges Wirken, dass der hitzige Auflauf bald gestillt wurde. Sobald die Obersten erklären, dass sie die Sache in die Hand nehmen wollen, gibt das Volk Ruhe; man nimmt eine Bürgschaft an, und die Sache verläuft sich in nichts.

V. 10. Die Brüder aber fertigten ab usw. Hier sehen wir, dass in der kurzen Zeit die Arbeit des Paulus doch Frucht gebracht hatte; obwohl die Brüder ihn und Silas ziehen lassen, schließen sie sich durch freundlichen Liebesdienst mit ihrer Gefahr und ihrem Kreuz freiwillig zusammen. Unglaublich aber ist die Standhaftigkeit des Paulus, der so oft die Widerspenstigkeit und Bosheit seines Volks erfahren hat und doch unaufhörlich versucht, ob er nicht etliche zu Christus führen dürfe. Da er sich Juden und Heiden verpflichtet wusste, konnte kein verkehrtes Verhalten der Menschen ihn von seinem Beruf ablenken. So müssen alle Knechte Christi wider die Bosheit der Welt ringen und dürfen das Joch nicht abschütteln, durch wie viel Unrecht man sie auch reizt.

11 Diese aber waren die Edelsten der Bewohner von Thessalonich; die hatten das Wort ganz williglich aufgenommen und forscheten täglich in der Schrift, ob sich's also hielte. 12 So glaubten nun viel aus ihnen, auch der griechischen ehrbaren Weiber und Männer nicht wenig. 13 Als aber die Juden von Thessalonich erfuhren, dass auch zu Beröa das Wort Gottes von Paulus verkündigt würde, kamen sie und bewegten auch allda das Volk. 14 Aber da fertigten die Brüder Paulus alsobald ab, dass er ginge bis an das Meer; Silas aber und Timotheus blieben da. 15 Die aber Paulus geleiteten, führten ihn bis gen Athen. Und nachdem sie Befehl empfangen an den Silas und Timotheus, dass sie aufschierste zu ihm kämen, zogen sie hin.

V. 11. Diese aber waren die Edelsten der Bewohner von Thessalonich. Lukas kehrt zu den Thessalonichern zurück. Es hätte scheinen können, dass durch den Weggang des Paulus jeder Gedanke an Christus begraben sei; und sicherlich ist es ein Wunder, dass jenes erst seit kurzem aufleuchtende Fünkchen Licht nicht völlig erlosch und der Same der gesunden Lehre, der zu seinem Aufwachsen beständiger Bewässerung bedurfte, nicht verdorrte.

Und doch zeigte sich nach dem Weggang des Paulus, wie wirksam und fruchtbar seine Predigt war. Die Leute, die nur gerade die ersten Anfänge der Frömmigkeit geschmeckt hatten, machen dennoch in seiner Abwesenheit Fortschritte und üben sich in regelmäßiger Lesung der Schrift. Was Lukas von ihnen zuerst sagt, dass sie die Edelsten unter den Thessalonichern gewesen seien, bezieht sich nicht auf ihre Seele, sondern nur auf ihre Zugehörigkeit zu den ersten Familien. Allerdings beziehen manche unsere Aussage auf die Bewohner von Beröa und übersetzen, dass sie edler waren als die zu Thessalonich⁷. Indessen hat Paulus soeben erst (V. 4) daran erinnert, dass viele der vornehmsten Frauen in Thessalonich gläubig wurden, und es ist unwahrscheinlich, dass die Bewohner dieser Stadt gegen die Beröenser herabgesetzt werden sollen. Lukas hat aber einen dreifachen Grund, die vornehme Abkunft jener Leute zu erwähnen. Wir wissen, wie schwer es den Menschen wird, von einer Höhe herabzusteigen, wie selten die Großen dieser Welt ihre hochfahrenden Gedanken ablegen, sich der Schmach des Kreuzes unterwerfen und nach der Vorschrift des Jakobus (1, 10) sich ihrer Niedrigkeit rühmen. Lukas preist es also als ein seltenes Wirken des Geistes Gottes, wenn jenen vornehmen Leuten ihre fleischliche Ehrenstellung nicht zum Hindernis wurde, das Evangelium zu ergreifen und die Kreuzesbereitschaft auf sich zu nehmen, und wenn sie die Schmach Christi höher achten als die Herrlichkeit der Welt. Zum andern wollte Lukas uns wissen lassen, dass die Gnade Christi sich auf jeglichen Stand erstreckt, in welchem Sinne ja Paulus sagt, Gott wolle, dass allerlei Menschen geholfen werde (1. Tim. 2, 4); die armen und geringen Leute, zu denen freilich Christus sich in erster Linie herabgelassen hat, sollen den Reichen nicht die Tür verschließen. Wir sehen also, wie vornehme und geringe Leute sich zusammenfinden, hochgestellte und verachtete Menschen zu dem einen Leib der Gemeinde zusammenwachsen, damit sie alle ohne Ausnahme sich demütigen und Gottes Gnade erheben. Dritten scheint Lukas den Grund angeben zu wollen, warum so viele sich der Gemeinde anschlossen und so in kurzer Zeit zu Thessalonich Christi Reich ausgebreitet ward: weil das Volk gewöhnlich durch Autoritäten sich bestimmen lässt, war es eine ganz bedeutende Hilfe, dass hochstehende und vornehme Leute den andern den Weg zeigten. Gewiss ist dies keine hinreichende Stütze des Glaubens und der Frömmigkeit; aber es

kommt nicht selten vor, dass Gott Ungläubige von ihren Irrgängen auf verschlungenen Wegen zu sich führt.

Die hatten das Wort ganz williglich angenommen. Zuerst empfangen die Thessalonicher das Lob, dass sie das Evangelium mit frischem und schnellem Eifer aufnahmen. Sicherlich erschließt es uns den Eingang zum Glauben, wenn wir zur Folgsamkeit bereit sind, den Eigensinn des Fleisches ablegen und uns dem Herrn Christus gelehrig und fügsam zur Verfügung stellen. Paulus bestätigt den Bericht des Lukas, wenn er den Thessalonichern ein gleiches Lob erteilt (1. Thess. 2, 13). Zum andern **forschet**en sie **täglich in der Schrift, ob sich's also hielte**. Damit bewiesen sie einen löblichen Eifer, ihren Glauben zu befestigen. Denn viele Leute, die zuerst gute Triebe zeigen, geben sich alsbald der Trägheit hin, kümmern sich um keinen Fortschritt mehr und verderben damit den besten Samen des Glaubens. Allerdings könnte man einwenden, dass es anmaßend von den Thessalonichern war und durchaus nicht ein Zeichen von Glaubensbereitschaft, wenn sie die Lehre des Paulus kritisieren. Sie maßen sich aber damit keineswegs ein Urteil über Gottes Wahrheit an, sondern prüfen die Lehre des Paulus an der Schrift, wie man das Gold im Feuer bewährt. Die Schrift ist ja der Prüfstein, an welchem alle Lehren zu erproben sind. Sollte jemand einwenden, dass solche Prüfung nicht über den Zweifel hinausführe, weil die Schrift oft dunkel sei und sich nach mancherlei Sinn drehen lasse, so sage ich, dass man zugleich das Urteil des Geistes anwenden muss, der mit gutem Grund ein Geist der Unterscheidung heißt. Unter Anleitung und Führung dieses Geistes sollen aber die Gläubigen ihr Urteil über jegliche Lehre allein nach der Schrift bilden. So fällt der lästerliche Anspruch der Papisten, dass der Glaube allein an den Entscheidungen der Kirche hängen müsse, weil sich aus der Schrift nichts Sicheres entnehmen lasse. Denn wenn der Geist Gottes die Thessalonicher lobt, macht er uns ihr Beispiel zur Regel. Man würde aber vergeblich in der Schrift forschen, wenn sie nicht ein zu unserer Belehrung hinreichendes Licht besäße. Es muss also der Grundsatz feststehen, dass keine Lehre glaubwürdig ist, bei der wir uns nicht überzeugt haben, dass sie sich auf die Schrift gründet. Eine entsprechende Prüfung ist auch nicht etwa ein Ausfluss des Zweifels und der Glaubenslosigkeit. Denn auch ein seiner selbst gewisser Glaube bedarf weiterer Bekräftigung. Gottes Wahrheit, an der wir auch zuvor nicht zweifelten, wird mehr und mehr unseren Herzen

versiegelt. Lukas schreibt ja den Thessalonichern nicht einen in jeder Hinsicht vollkommenen Glauben zu, sondern erzählt nur, wie sie in Christi Gemeinschaft gelangten und dann im Glauben weitere Fortschritte machten, bis ein gesicherter Bau der Frömmigkeit sich unter ihnen erhob.

V. 12. **So glaubten nun viel aus ihnen**, natürlich nicht aus den eben genannten Edelsten, als ob zwischen ihnen noch einmal ein Unterschied gemacht werden sollte, sondern aus den Bewohnern der Stadt. Lukas will sagen, dass die Gemeinde daselbst sich mehrte, weil das Beispiel der ersten Gläubigen viele herbeizog. Diese Anfänge der Gemeinde in Thessalonich hat Lukas bis daher erzählt, damit niemand glaube, die Arbeit des Paulus sei durch seinen plötzlichen und erzwungenen Weggang zugrunde gerichtet worden. Wie mich dünkt, hat er eben darum vor dem Bericht über die Erlebnisse in Beröa eine Notiz über den Ertrag seiner Predigt in der Stadt eingeschoben, aus welcher er zuvor vertrieben war.

V. 13. **Als aber die Juden von Thessalonich erfuhren** usw. Wir sehen, welch unversöhnlicher Hass gegen das Evangelium die Juden hierhin und dorthin umtrieb. Sie begnügen sich nicht, den Herrn Christus, der ihnen in ihrer Heimatstadt angeboten wird, wütend hinauszuwerfen, sondern eilen auch, wie von Furien getrieben, herbei, wenn sie hören, dass man anderwärts von ihm predigt. Indessen sollen wir unseren Blick weniger der Wut dieses einen Volkes zuwenden als der verzweifelten Bosheit Satans, welcher die Seinen aufstachelt, Christi Reich zu verwirren und die Menschen um ihr Heil zu bringen, der seine Leute wie Blasebälge gebraucht, um Aufruhr anzufachen. Wenn also heute den treuen Dienern Christi so viele wütende Feinde sich entgegenstellen, sollen wir wissen, dass nicht Menschen diesen Krieg erregen, sondern dass Satan, der Vater der Lüge, das alles in Bewegung setzt, um Christi Reich umzustürzen. Mag die Weise des Kampfes wechseln, so steht Satan doch niemals ab, Männer, die er als treue Diener Christi kennt, durch offenen Kampf, durch Hinterlist oder auch durch häuslichen Streit zu ermüden.

16 Da aber Paulus ihrer zu Athen wartete, entbrannte sein Geist in ihm, da er sah die Stadt so gar abgöttisch. 17 Und er redete zu den Juden und Gottesfürchtigen in der Schule, auch auf dem Markte alle Tage zu denen, die sich herzufanden. 18 Etliche aber der Epikurer und

Stoiker Philosophen stritten mit ihm. Und etliche sprachen: Was will dieser Lotterbube sagen? Etliche aber: Es siehet, als wollte er neue Götter verkündigen. Das machte, er hatte das Evangelium von Jesu und von der Auferstehung ihnen verkündigt. 19 Sie nahmen ihn aber und führten ihn auf den Gerichtsplatz und sprachen: Können wir auch erfahren, was das für eine neue Lehre sei, die du lehrest? 20 Denn du bringest etwas Neues vor unsere Ohren; so wollen wir gerne wissen, was das sei. 21 Die Athener aber alle, auch die Ausländer und Gäste, waren gerichtet auf nichts anderes, denn etwas Neues zu sagen oder zu hören.

V. 16. **Entbrannte sein Geist.** Wenn auch Paulus, wohin er kam, das Lehramt, das er sich anbefohlen wusste, wacher ausrichtete, so berichtet doch Lukas, dass er zu Athen noch eifriger dafür entbrannte, weil er dort den Götzendienst noch schlimmer herrschen sah als sonst an andern Orten. Allerdings war damals die ganze Welt mit Götzen angefüllt; nirgend fand sich reine Gottesverehrung, allenthalben massenhafter und erstaunlicher Aberglaube; aber die Stadt Athen hatte der Satan vor andern der Vernunft beraubt, so dass die Menschen mit ganz besonderem Wahnsinn sich auf ihre unfrommen und sündhaften Gebräuche stürzten. Und es ist ein bemerkenswertes Beispiel, dass die Stadt, welche der Sitz und die Heimat der Weisheit, der Quell aller Künste, die Mutter der Bildung war, an Blindheit und Wahnsinn alle andern übertraf. Daraus können wir abnehmen, was in göttlichen Dingen menschlicher Scharfsinn vermag. Ohne Zweifel ließ Gott diesen Absturz der Athener in den äußersten Wahnsinn zu, um für alle Zeiten einen Beweis zu schaffen, dass aller menschliche Geist samt aller Bildung und Gelehrsamkeit nichts als Torheit hervorbringt, wo es sich um Gottes Reich handelt. Dass im Blick auf den Götzendienst, welchem die Stadt ergeben war, der Geist des Paulus „entbrannte“, deutet nicht einfach auf eine Entrüstung, sondern beschreibt die ganz besondere, aus heiligem Zorn entspringende Glut des Eifers, welcher den Paulus zu desto nachdrücklicherem Wirken trieb. Dabei ist zweierlei bemerkenswert. Dass Paulus in Glut geriet, als er sah, dass man Gottes Namen unfromm entweihte und seine reine Verehrung verderbte, war ein Zeugnis dafür, dass ihm nichts kostbarer war als Gottes Ehre. Solcher Eifer sollte unter uns noch mehr in Blüte stehen, wie es im Psalm heißt (69, 10): „Der Eifer um dein Haus hat mich ver-

zehrt.“ Denn es ist eine allen Frommen gemeinsame Regel, dass es sie heftig brennt, wenn sie sehen, dass man ihrem himmlischen Vater Schande antut. So sagt Petrus (2. Petr. 2, 8) von dem frommen Lot, der äußerst schmutzige Untaten nicht beseitigen konnte, er habe seine Seele damit gequält. Die Lehrer aber müssen vor andern in Glut stehen, wie Paulus nach seiner eigenen Aussage (2. Kor. 11, 2) dafür eifert, die Gemeinde in wahrer Reinheit zu erhalten. Leute aber, die sich von schmachvollen Zuständen nicht rühren lassen und sie leichthin übersehen, dürfen nicht als Kinder Gottes gelten, dem sie ja nicht einmal soviel Ehre geben wie einem irdischen Vater. Das zweite, worauf wir achten, ist dies: Paulus entbrannte, stürzte aber nicht, von Verzweiflung gebrochen, zusammen. Der Abscheu knickt ihn nicht, die Schwierigkeit hält ihn nicht vom Lehren ab, sondern treibt ihn nur als schärferer Stachel, für die wahre Frömmigkeit einzutreten.

V. 17. Er redete zu den Juden und Gottesfürchtigen. Überall, wo die Juden Synagogen hatten, hielt sich Paulus an die Ordnung, dass er dort den Anfang machte und seinem Volk den Herrn Christus anbot. Von da führte ihn der nächste Schritt zu Heiden, welche von der Lehre des Gesetzes einen Eindruck bekommen hatten und den Gott Israels verehrten, wenn sie auch noch nicht völlig von der wahren Frömmigkeit durchdrungen waren: in ihrer Lernbegier verschmähten sie nicht, was ihnen als aus Mose und den Propheten entnommen dargeboten wurde. Weil solche Empfänglichkeit eine Vorbereitung auf den Glauben, ja ein Anfang desselben war, würdigt der heilige Geist solche Leute, die durch Berührung mit den ersten Anfängen dem wahren Gott näher gekommen waren, eines ehrenvollen Titels und nennt sie „Gottesfürchtige“. Haben aber allein diese unter den Heiden Gottesfurcht, so werden die andern mit dem Schandmal der Gottlosigkeit gebrandmarkt, wie ängstlich sie sich auch mit ihrem abergläubischen Kultus abquälen. Mit Recht: denn die innerste Gesinnung, die sich hinter allem äußeren götzendienerischen Glanz und Schein verbirgt, ist lediglich eine schreckliche Verachtung Gottes.

V. 18. Etliche der Philosophen stritten mit ihm. Paulus hat diese Philosophen, von denen er wohl wusste, dass sie nur zu Streitereien und Wortspaltereien geboren waren, nicht mit Absicht angegriffen, sondern ist wider seinen Vorsatz in die Disputation mit ihnen hineingezogen worden. So sagt er selbst (Tit. 1, 9), dass fromme Lehrer mit geistlichen Waffen gerüstet sein

sollen, um die Wahrheit tapfer zu verteidigen, wenn Feinde sich entgegenstellen. Dabei zeigt der Fortgang, dass er nicht in sophistischer Weise stritt, sondern die Bescheidenheit bewahrte, die er selbst an einer andern Stelle fordert (2. Tim. 2, 24 f.). In der Tat müssen wir immer so verfahren, dass wir spitzfindige Reden schonend und gewichtig widerlegen und unsererseits etwas Gediegenes vorbringen; stets müssen wir die Gefahr meiden, dass nicht Ehrgeiz und die Lust, unseren Geist zu zeigen, uns in überflüssige und unheilige Streitereien verwickle. Die beiden philosophischen Sekten, welche Lukas nennt, standen in scharfem Gegensatz und litten demgemäß an entgegengesetzten Fehlern. Die **Epikurer** verachteten die schönen und freien Künste nicht nur, sondern hassten sie geradezu. Ihre Philosophie bestand darin, an eine zwei Fuß breite Sonne⁸ zu glauben und die Welt aus Atomen zusammengesetzt zu denken; mit solchem Spott zerstörten sie das wunderbare Kunstwerk, das in dem Weltgebäude sich unserem Blick darbietet. Wurden sie hundertmal widerlegt, so kannten sie doch nicht mehr fromme Scheu als Hunde. Auf der einen Seite gaben sie das Dasein von Göttern zu, behaupteten dann aber, dass dieselben müßig und behaglich genießend im Himmel säßen in seligem Nichtstun. So leugneten sie eine göttliche Schöpfung der Welt, unterstellten die menschlichen Schicksale dem Zufall und glaubten nicht, dass dieselben durch eine himmlische Vorsehung gelenkt werden. Die Lust war für sie das höchste Gut, gewiss nicht eine schmutzige und zügellose, aber doch eine solche Lust, die mit ihren Lockungen die zur Nachgiebigkeit gegen das Fleisch ohnedies nur zu geneigten Menschen mehr und mehr verderben musste. Die Unsterblichkeit der Seele hielten sie für eine Fabel. So kam es, dass sie dem Leibe frei die Zügel schießen ließen. Die **Stoiker**⁹ erklärten allerdings die Welt der göttlichen Vorsehung unterworfen, verderbten dann aber dies Hauptstück ihrer Lehre durch eine törichte, ja wahnsinnige Einbildung: sie gaben nicht zu, dass Gott die Welt durch seinen Rat, seine Gerechtigkeit und bewusste Macht leite, sondern träumten von einer unübersehbaren Verkettung von Ursachen und Wirkungen, so dass Gott selbst an ein zwingendes Schicksal gebunden und durch den Umtrieb des Himmels bestimmt und gelenkt schien, - so wie die Dichter ihren Jupiter als mit goldenen Fesseln gebunden darstellen, weil das Schicksal regiert, während er selbst etwas anderes treibt. Des weiteren erklärten die Stoiker zwar die Tugend als das höchste Gut, hatten aber keine

Ahnung davon, was wahre Tugend ist, und leiteten die Menschen zu stolzem Selbstvertrauen an, um sich mit einem Schmuck zu behängen, den man Gott geraubt hatte. Wenn auch keinem Philosophen die Gnadenwirkung des heiligen Geistes etwas galt, so war diese Sekte doch die hochfahrendste. Ihre Tapferkeit war nichts anderes als eiserne Gefühllosigkeit. Umso bewundernswerter zeigt sich die Kraft des Geistes in Paulus, der mitten zwischen diesen wilden Tieren, die ihn hierhin und dorthin zu ziehen trachteten, fest, gediegen und schlicht für das Evangelium eintritt und seinen Platz sowohl gegen die hündische Gier der einen wie gegen die hochfahrenden und listigen Kniffe der andern Sekte behauptet. Hier wird kund, was Paulus von der Weisheit des Fleisches sagt (1. Kor. 1, 21), dass sie eine Feindin des Kreuzes Christi ist. Nur wer sie gänzlich fahren lässt, ist fähig, die Anfangsgründe des Evangeliums zu lernen.

Und etliche sprachen usw. Zwei Gruppen von Menschen führt uns Lukas vor, die beide von Frömmigkeit nichts wussten, deren eine aber doch weit schlechter war als die andere. Diejenigen, die hören wollen, was sie für neu halten, werden gewiss nicht von rechter Lernbegier, sondern von hohler Neugier getrieben. Auch denken sie wenig ehrenvoll von Gottes Wort, indem sie es wie eine gemeine Neuigkeit ansehen. Weil sie aber Gehör schenken und ihr Urteil aufschieben, bis sie mehr von der Sache gehört haben, steht es bei ihnen nicht ganz verzweifelt. Die andern dagegen verschließen sich den Zugang zum Heil, indem sie hochmütig verachten, ja schmähend verdammen, was ihnen angeboten wird. Denn es ist ein Ausdruck ungeheurer Überhebung, wenn sie wegwerfend schelten: **Was will dieser Lotterbube sagen?** Sie lassen sich nicht herab, auf Paulus zu hören, sondern stoßen ihn in beleidigender Weise von sich, als wenn er irgendein Possenreißer oder Schwätzer wäre. Dazu kommt, dass ihnen nicht unüberlegter Eifer einen Abscheu gegen seine Lehre eingibt, sondern sie absichtlich mit Füßen treten, was man ihnen von religiöser Belehrung anbietet, auch wenn sie den Inhalt noch gar nicht kennen. Die sich bisher gerühmt hatten, die Lehrer der ganzen Welt zu sein, sind zu stolz, von einem unberühmten Menschen irgendetwas zu lernen.

Es siehet, als wollte er neue Götter verkündigen. Es scheint, dass sie an einen neuen Halbgott dachten, als Paulus von Christus und der Auferstehung predigte. Wir erkennen daraus den gewaltigen Unterschied zwischen

unseren Glauben und den abergläubischen Fabeln der Heiden. Denn Paulus stellt den Herrn Christus als den einzigen Mittler dar, von dem allein alles Heil kommt, in dessen Tode, der uns mit Gott aussöhnt, wir die Entsündigung suchen sollen; er lehrt, dass bis dahin unheilige und von der Sünde geknechtete Menschen durch seinen Geist erneuert und umgeschaffen werden, so dass sie nun anfangen, gerecht und heilig zu leben; sodann leitet er unsere Gedanken von solchen Anfängen, die Gottes Reich als ein geistliches erscheinen lassen, endlich zur Hoffnung auf eine künftige Auferstehung empor. Von den andern Stücken rühren die Philosophen immerhin einiges an, wenn sie auch nicht rein davon reden; sogar vom ewigen Leben und der Unsterblichkeit der Seele wird viel bei ihnen gesprochen. Über den Glauben aber, der uns in Christus die Versöhnung durch freie Gnade zeigt, über die Wiedergeburt, durch welche der heilige Geist das Bild Gottes in uns wiederherstellt, über die Anrufung Gottes und die letzte Auferstehung herrscht beständiges Schweigen.

V. 19. **Sie führten ihn auf den Gerichtsplatz**, den Areopag. Die Meinung ist nicht, dass Paulus vor Gericht gezogen wurde, um sich vor den Areopagiten, den Richtern, zu verantworten. Vielmehr führte man ihn dorthin, wo eine größere Menge zusammenzuströmen pflegte, um öffentlich und in großer Versammlung mit ihm einen ernstlichen Disput zu halten. Was bald nachher von der Eigenart und den Sitten der Athener berichtet wird, lässt hinreichend ersehen, dass Neugier der Grund war, wenn Paulus eine so große Zuhörerschaft bekam und ihm eine so berühmte Stätte unter starkem Zulauf zur Predigt von Christus zur Verfügung stand. Anderwärts wäre es ein schweres Verbrechen gewesen, einen Volkshaufen zusammenzubringen und ihm auf dem Markte oder sonst einem öffentlichen Platze Reden zu halten. In Athen aber, wo die übermäßige Neugier allen Neuigkeitskrämern die Gelegenheit zum Schwätzen öffnete, besaß auch Paulus die Freiheit, auf Wunsch der Leute über die Geheimnisse des Glaubens zu reden.

V. 21. **Etwas Neues zu sagen oder zu hören**. Die beiden Fehler, die Lukas hier nennt, hängen fast immer zusammen. Denn wer nach Neuigkeiten lüsternt ist, ist in der Regel auch geschwätzig. Völlig wahr ist, was Horaz¹⁰ sagt: „Fliehe den, der dich ausfragt, denn er ist auch ein Schwätzer.“ Man kann deutlich sehen, dass neugierige Menschen wie löcherige Fässer sind. Diese beiden Fehler entspringen aus dem Müßiggang: auf der einen Seite

brachten die Philosophen mit Disputieren ganze Tage hin, auf der andern neigte das Volk selbst nur zu sehr nach immer neuen Dingen; der geringste Handwerker mischte sich in die Geschäfte des griechischen Staates. Was Lukas hier sagt, bestätigen einstimmig fast alle griechischen und lateinischen Schriftsteller, dass nämlich die Bevölkerung dort die denkbar gierigste, leichtfertigste und frechste war. Darum konnte auch in dieser Stadt, die doch die Lehrerin aller Wissenschaften war, niemals eine feste Regierung bestehen. Auf dem Gipfel ihrer Macht konnte sie doch nicht lange die Freiheit bewahren. Die Athener trieben es mit ihrer endlosen und unruhigen Vielgeschäftigkeit so weit, dass sie sich und ganz Griechenland zugrunde richteten. Selbst als schon alles zusammengebrochen war, gaben sie ihr anmaßendes Verhalten nicht auf. Darum spottete Cicero über ihre Torheit, in der sie damals nicht weniger hochfahrende Befehle erließen als zu den Zeiten, da sie Griechenland beherrschten. War nun auch bei solch neugierigen Leuten auf großen Erfolg nicht zu hoffen, so ließ sich doch Paulus die Gelegenheit nicht entgehen, aus der großen Schar vielleicht einige für Christus zu gewinnen. Auch war es für das Evangelium kein geringer Ruhm, dass er auf dem vornehmsten Platze der Stadt wie auf öffentlicher Schaubühne allen selbstgemachten Gottesdienst, der bis dahin dort im Schwange ging, angreifen und widerlegen durfte.

22 Paulus aber stand mitten auf dem Gerichtsplatz, und sprach: Ihr Männer von Athen, ich sehe euch, dass ihr in allen Stücken gar zu sehr die Götter fürchtet. 23 Ich bin herdurchgegangen und habe gesehen eure Gottesdienste und fand einen Altar, darauf stand geschrieben: Einem unbekanntem Gott. Nun verkündige ich euch denselbigen, dem ihr unwissend Gottesdienst tut. 24 Gott, der die Welt gemacht hat und alles, was drinnen ist, er, der ein Herr ist Himmels und der Erde, wohnt nicht in Tempeln mit Händen gemacht; 25 sein wird auch nicht von Menschenhänden gepfleget, als der jemand bedürfe, so er selber jedermann Leben und Odem und alles gibt.

V. 22. **Ihr Männer von Athen** usw. Diese Rede des Paulus lässt sich in fünf Teile zerlegen. Denn wenn auch Lukas nicht wörtlich, sondern nur in großen Grundzügen berichtet, hat er doch ohne Zweifel die Hauptstücke vollständig festgehalten. Zuerst wirft Paulus den Athenern Aberglauben vor, weil sie ihre Götter aufs Geratewohl verehren. Sodann zeigt er mit na-

türlichen Beweisen, wer und wie Gott ist und wie man ihn richtig verehrt. Drittens fährt er gegen den Stumpfsinn der Menschen los, die zu dem Zweck geschaffen wurden, ihren Bildner und Schöpfer zu erkennen, und doch wie blind in der Finsternis umhertappen. Viertens erinnert er, dass es nichts Ungereimteres gibt, als Gott in Statuen und Bildern zur Darstellung zu bringen, während doch der Geist des Menschen sein wahres Abbild ist. Endlich fünftens wendet sich die Aussprache zu Christus und der Totenauferstehung. Denn jene vier ersten allgemeinen Stücke musste Paulus behandeln, ehe er zum Glauben an das Evangelium übergehen konnte.

Dass ihr gar zu sehr die Götter fürchtet. Gottesfurcht kann eine sehr gute Sache sein. Man kann von ihr aber auch als von einer maßlosen Furcht sprechen, in der sich abergläubische Menschen ängstlich quälen, indem sie sich hohle Bedenken machen. In diesem Sinne will Paulus den Athenern vorwerfen, dass sie unüberlegt handeln, indem sie sich auf viel verschlungenen Irrwegen müde machen. Alle diese Formen der Gottesverehrung waren schon darum fehlerhaft, weil man nicht wusste, welche Götter man verehren sollte, und nun zufällig und aufs Geratewohl ohne Maß allerlei Riten einführte. Dass die Athener unbekanntem Göttern einen Altar errichteten, war ein Zeichen, dass sie selbst keine Gewissheit hatten; sie besaßen zwar einen ungeheuren Schwarm von Göttern, von denen sie viele Fabeln erzählten; indem sie aber unbekannte Götter dazu fügten, legten sie eben damit das Geständnis ab, dass sie von dem wahren göttlichen Wesen keine Erfahrung hatten. Ohne diese wahrhaftige Erkenntnis aber kann keine Religion Gott gefallen oder als heilig und rechtmäßig gelten. Ein selbst gemachter Aberglaube bewegt sich auch immer in zitternder Unruhe und denkt dabei fortwährend etwas Neues aus. So sehen wir, in welcher elender Lage sich Leute befinden, die das gewisse Licht der Wahrheit nicht besitzen: in ihrem eigenen Gewissen fühlen sie sich fortwährend umgetrieben, und vor Gott mühen sie sich vergeblich. Dabei ist doch zu bemerken, dass der Teufel die Ungläubigen mit Schwärmerei betrügt, so dass sie glauben, es gebe nichts Besseres, als was ihnen gefällt. Wenn aber irgendeine neue religiöse Peinlichkeit aufkommt, wenn ein Betrüger aufsteht und ein unerhörtes Wahn sich anbietet, schwanken sie nicht bloß, sondern lassen sich willig hierhin und dorthin fortreißen. So wird deutlich, dass sie nicht mit klarem Urteil und ruhigem Sinn bei der einmal angenommenen Gottesverehrung aushal-

ten, sondern dumpf und trunken dahingehen. Immerhin noch erträglicher als diese Stumpfheit ist die ängstliche Unruhe, welche die Ungläubigen nicht zum Wohlgefallen an ihrem eigenen Treiben kommen lässt. Sie brachte es zustande, dass die Athener ihren angestammten Göttern, die sie zu kennen glaubten, weil sie dieselben in leerer Einbildung selbst geschaffen hatten, unbekannte Götter zugesellen. Darin offenbart sich eine innere Unruhe: sie glaubten noch nicht genug geleistet zu haben, wenn sie den volkstümlichen Göttern opferten, die sie von den Vorfahren überkommen hatten. Um ihre eingewurzelten falschen Meinungen zu erschüttern, geht darum Paulus von dem Grundsatz aus, dass sie nicht wissen, was sie anbeten, und überhaupt keine gewisse Gottheit besitzen. Denn wenn sie einen Gott wirklich gekannt hätten, hätten sie sich mit ihm begnügt und nicht nach unbekanntem Göttern gegriffen: genügt doch die bloße Erkenntnis des wahren Gottes, alle Götzen abzuschaffen.

V. 23. Einem unbekanntem Gott. Der Altar wird jeglichem fremden Gott gewidmet gewesen sein. Paulus redet aber in der Einzahl, weil er den Athenern sagen will, dass er ihnen Belehrung über einen bestimmten unbekanntem Gott bringe. Er führt sich damit ein, dass er sie auf ihren Irrtum aufmerksam macht, weil sie nicht wissen, welchen Gott man verehren soll, und weil sie in dem großen Schwarm der Götter überhaupt keine gewisse Gottheit greifen. Damit will er seiner Lehre Gehör verschaffen, weil es doch unbillig gewesen wäre, das Angebot eines neuen Gottes, dem sie sich ja schon übergeben hatten, zu verwerfen und zu verachten, und weil es doch viel besser war, denselben erst einmal kennen zu lernen, als ihn aufs Geratewohl zu verehren. So kehrt Paulus zu dem Grundsatz zurück, dass man Gott in rechter und frommer Weise erst verehren kann, nachdem er sich geoffenbart hat.

V. 24. Gott, der die Welt gemacht hat. Paulus will darlegen, wie Gott beschaffen ist. Weil er aber heidnischen Leuten gegenübersteht, entnimmt er seinen Beweis der Natur; mit Schriftzeugnis hätte er ja vergeblich gefochten. Es war nun die Aufgabe des heiligen Apostels, die Athener zum wahren Gott zu führen. Davon, dass es irgendein göttliches Wesen gebe, waren sie überzeugt; nur die Irrtümer in ihrer Religion mussten verbessert werden. Die Welt bewegt sich immer auf Irrwegen, ja in einem Labyrinth, solange sie sich noch von einer undeutlichen Meinung über Gottes Wesen leiten

lässt. Die wahre Regel der Frömmigkeit besteht darin, dass man deutlich erkenne, wer der Gott ist, den wir verehren. Denn woher kommt so mannigfaltiger verkehrter Gottesdienst und die große Kühnheit, ihn immer weiter zu vermehren, als eben daher, dass jedermann sich einen Gott nach eigenem Gutdünken zurechtmacht? Wo aber die Menschen nach eigenem Sinn und Geist sich Vorstellungen von Gott bilden, liegt nichts näher als eine Verfälschung des reinen Gottesdienstes. Will man allen verderbten Gottesdienst beseitigen, so muss der Anfang mit der Frage gemacht werden: Wie ist Gottes Wesen beschaffen? In dieser Richtung bewegen sich auch Christi Gedanken (Joh. 4, 24): Gott ist Geist; also will er nur solche Anbeter haben, die ihn in geistlicher Weise verehren. Dabei will Paulus nicht einen überfeinen Disput über Gottes Wesenheit anheben, sondern aus seinen Werken zeigen, welche Gotteserkenntnis nützlich ist. Was schließt er aber daraus, dass Gott der Bildner, Schöpfer und der Herr der Welt ist? Dass er nicht in Tempeln wohnt, die mit Händen gemacht sind. Wenn sich aus der Schöpfung der Welt ergibt, dass Gottes Gerechtigkeit, Weisheit, Güte und Macht sich über die Grenzen von Himmel und Erde hinaus erstrecken, so folgt, dass kein örtlich beschränkter Raum ihn umspannen kann. Doch scheint es überflüssig, dies zu beweisen. Denn der Einwand lag bereit, dass man Statuen und Bilder in die Tempel stellt, um Gottes Gegenwart zu bezeugen, dass aber niemand so roh sei, nicht zu wissen, dass Gott alles erfülle. Indessen ist es die Art des Götzendienstes, wider sich selbst zu streiten. Die Ungläubigen gaben vor, die Götter bei ihren Bildsäulen anzubeten. Hätten sie aber nicht Gottes Wesen und Kraft an diese Bildsäulen gebunden gedacht, würden sie dann von ihnen Hilfe erhofft haben? Hätten sie an dieselben ihre Bitten und Wünsche gerichtet? So kam es auch, dass der eine Tempel heiliger war als der andere. Man lief nach Delphi, von dort die Orakelsprüche des Apollo zu holen; Minerva hatte zu Athen Stätte und Wohnsitz. Nunmehr erkennen wir, dass die Worte des Paulus sich gegen die falsche Meinung richten, durch welche die Menschen sich immer haben täuschen lassen, indem sie sich fleischliche Vorstellungen von Gott machten. Der erste Schritt zur wahren Gotteserkenntnis ist, dass wir über unsere eigene Schranke hinausgehen, Gott nicht mit dem Begriffsvermögen unseres Geistes messen, sondern ihn jenseits der Welt finden wollen und von den Kreaturen unterscheiden. Von dieser Nüchternheit ist die ganze Welt immer weit entfernt gewesen, weil den Menschen die verkehrte Art angeboren ist, Gottes Herr-

lichkeit mit ihren Einbildungen zu entstellen. Weil sie fleischlich und irdisch sind, wollen sie etwas haben, was ihrer Natur entspricht; in ihrer Frechheit bilden sie sich einen Gott, den sie fassen können. Aber mit solchen Gebilden wird die echte und klare Erkenntnis Gottes verderbt, ja, seine Wahrheit wird, wie Paulus sagt (Röm. 1, 25), in Lügen verkehrt. Dass die Heiden solchen groben Täuschungen erlagen und Gott, den sie von seinem himmlischen Thron herabzogen, in die Elemente dieser Welt einschlossen, darf uns nicht wundernehmen, wenn dies sogar bei den Juden geschah, denen doch Gott seine geistliche Herrlichkeit offenbart hatte. Denn nicht umsonst wirft ihnen Jesaja (66, 1) vor, dass sie Gott in den Wänden des Tempels einschlossen. Allerdings würden sie einen so groben Irrtum entschieden abgeleugnet haben. Aber weil sie mit ihren Gedanken sich nicht über den sichtbaren Anblick des Tempels erhoben und im Vertrauen auf diesen Tempel rühmten, dass Gott gleichsam an sie gebunden sei, straft sie der heilige Geist mit Recht darüber, dass sie Gott wie einen sterblichen Menschen an diesen Tempel fesselten. Es ist ja überhaupt die Art des Aberglaubens, sich mit vielgestaltigen Einbildungen in Widerspruch mit sich selbst zu setzen. Noch heutzutage steht den Papisten keine andere Verteidigung zu Gebote als die, mit welcher einst Heiden und Juden ihre Irrtümer einigermaßen zu schminken und zu decken versuchten. Wenn aber Gott nicht in Tempeln wohnt, die mit Händen gemacht sind, warum bezeugt er denn an so vielen Stellen der Schrift, dass er zwischen den Cherubim sitze, und dass der Tempel seine ewige Ruhe sei? (2. Kön. 19, 15; Ps. 80, 2; 132, 14). Ich antworte: Der Gott, der nicht an einen bestimmten Ort gebunden war, wollte nichts weniger als sein Volk an irdische Symbole binden. Er stieg vielmehr zu demselben herab, um es zu sich emporzuheben. Es war also ein Missbrauch des Tempels und der Bundeslade, wenn viele Juden sich von dem Anblick dieser Dinge derartig gefangen nehmen ließen, dass sie an der Erde hafteten und sich von der Anbetung Gottes im Geist entfernten. Wir erkennen daraus den großen Unterschied zwischen den Zeichen der göttlichen Gegenwart, welche die Menschen vorwitzig sich selbst machten, und den andern, die Gott verordnet hatte; die Neigung der Menschen geht immer nach unten, und sie wollen Gott in fleischlicher Weise fassen, Gott aber will sie durch die Leitung seines Wortes zur Höhe erheben. Er bedient sich dazu der Symbole nur als Zwischenstufen, durch welche er den blöden Menschen freundlich nahe kommt, bis sie stufenweise zum Himmel emporsteigen.

V. 25. **Sein wird auch nicht von Menschenhänden gepflegt.** Dieselbe Frage, die wir soeben bezüglich des Tempels lösten, kann jetzt bezüglich der Gebräuche erhoben werden; scheint sich doch das Verwerfungsurteil, das Paulus über die Kultgebräuche der Heiden spricht, auch auf den Dienst des mosaischen Gesetzes übertragen zu lassen. Doch ist die Antwort leicht: die Gläubigen haben niemals den Gottesdienst eigentlich in diesen Gebräuchen gesehen, sondern haben dieselben nur als Hilfsmittel betrachtet, in denen sie sich entsprechend ihrer Schwachheit üben sollten. Das eigentliche Ziel aller dieser Ordnungen war immer die Anbetung Gottes im Geist. Und Gott verkündet laut an mehreren Stellen, dass ihm an keinem äußerlichen und sichtbaren Dinge liegt, dass die Gebräuche an sich keinen Wert haben, und dass sein wahrer Dienst allein im Glauben, reinem Gewissen, Gebet und Danksagung besteht. Wenn dagegen die Heiden Bildsäulen aufrichteten, Weihrauch anzündeten, Spiele veranstalteten und für ihre Götzen Polster hinstellten, glaubten sie, die Pflichten der Frömmigkeit aufs beste erledigt zu haben. Allerdings spotten zuweilen nicht bloß die Philosophen, sondern auch die Dichter über die Torheit des Volks, welches pomphafte und glanzvolle Gebräuche fälschlich als Gottesdienst betrachtet. Von zahlreichen Zeugnissen führe ich nur die bekannten Worte des Persius¹¹ an:

Was hilft denn wohl das Gold, das in den Tempeln blitzet?

Das, was ein Puppenbild der Göttin Venus nützt,

Das ihr ein Mädchen schenkt! Ach, bringet doch vielmehr

Dem großen Götterchor ein solches Opfer her:

Recht und Gerechtigkeit, den heilig-stillen Geist,

Ein rein und redlich Herz, das stets die Tugend preist. Ohne Zweifel hat Gott solche Worte, vor denen jeder Vorwand der Unwissenheit schwinden muss, den heidnischen Dichtern eingegeben. Doch lässt sich leicht zeigen, dass, die so redeten, alsbald wieder in die allgemeine Torheit zurückfielen. Paulus wendet sich also dagegen, dass alle Sterblichen, vom obersten bis zum letzten, Gott durch Gebräuche und andere äußere Dinge versöhnen wollen und meinen, sie könnten sich mit eigenen Werken ihrer Pflicht gegen ihn entledigen. Er gibt auch den Grund an: der Gott Himmels und der Erde bedarf keines Dinges; der selbst **jedermann Leben und Odem und**

alles gibt, kann von den Menschen seinerseits nichts empfangen. Denn was könnten sie ihm aus ihrem Eigenen bringen, die selbst aller Güter bedürfen und nichts haben, das ihnen nicht aus seiner unverdienten Guttätigkeit zuflösse? Sind sie doch alles durch seine freie Gnade und müssten alsbald zunichte werden, wenn er ihnen seinen Lebensodem entzöge. So folgt, dass es nicht bloß ein gedankenloses, sondern ein hochmütiges Tun ist, wenn man mit den Werken seiner Hände einen Gottesdienst leisten will. Am Schluss des Satzes ist nach der besseren Überlieferung nicht zu lesen „allenthalben“, sondern „und alles“. So wird noch eindrücklicher gesagt, dass die Menschen durchaus nichts Eigenes besitzen.

26 Und er hat aus einem Blut aller Menschen Geschlechter gemacht, dass sie auf dem ganzen Erdboden wohnen, und hat Ziel gesetzt und vorgesehen, wie lang und wie weit sie wohnen sollen; 27 dass sie den Herrn suchen sollten, ob sie doch ihn fühlen und finden möchten; und zwar er ist nicht ferne von einem jeglichen unter uns. 28 Denn in ihm leben, weben und sind wir; als auch etliche Poeten bei euch gesagt haben: Wir sind seines Geschlechts. 29 So wir denn göttliches Geschlechts sind, sollen wir nicht meinen, die Gottheit sei gleich den güldenen und steinernen Bildern, durch menschliche Kunst und Gedanken gemacht.

V. 26. **Und er hat aus einem Blut aller Menschen Geschlechter gemacht.** Jetzt erinnert Paulus die Athener daran, wofür das Menschengeschlecht geschaffen ward. Er will sie damit einladen und ermahnen, den Zweck ihres Lebens zu erwägen. Sicherlich ist es schmachliche Undankbarkeit, wenn die Menschen das allen geschenkte Leben genießen und doch nicht bedenken, wofür ihnen Gott das Leben gab. Die meisten leiden an einer tierischen Stumpfheit, so dass sie überhaupt nicht darnach fragen, warum sie in die Welt gestellt wurden, und der Schöpfer Himmels und der Erde, dessen Güter sie verschlingen, überhaupt nicht in ihre Gedanken kommt. Nachdem also Paulus sich über Gottes Wesen geäußert, ist es am Platze, die Erinnerung beizufügen, dass die Menschen ernstlich nach der Erkenntnis Gottes streben müssen, weil sie eben für diesen Zweck geschaffen und geboren sind. Paulus sagt in aller Kürze, dass sie leben, um Gott zu suchen. Weil aber in der Welt nicht einerlei Religion im Schwange ging, sondern die Völker in verschiedene Sekten gespalten waren, so deutet der Apostel an, dass diese Verschiedenheit aus einer Verderbnis entspringt. Darauf deutet nämlich nach

meinem Urteil die Aussage, dass alle Menschen aus einem Blut geschaffen wurden. Die Blutsverwandtschaft und der gemeinsame Ursprung des Geschlechts hätte ja ein Band der Zusammenstimmung untereinander sein müssen; es ist aber die Religion, welche die Menschen am engsten verbindet oder am weitesten trennt. So folgt, dass die Menschen, die in der Religion und Gottesverehrung zu solchem Zwiespalt gelangten, aus dem ihrer Natur angemessenen Zustand gefallen sind; denn aus welchem Orte sie auch stammen und welche Gegend der Welt sie auch bewohnen, so haben sie doch alle einen Schöpfer und Vater, den sie alle in einmütiger Zusammenstimmung suchen sollten. Alles in allem wollte Paulus lehren, dass die naturgemäße Ordnung verletzt ward, als man die gemeinsame Religion zerriß, und dass die Zerfahrenheit, die sich jetzt unter den Menschen sehen lässt, ein Zeugnis von zerstörter Frömmigkeit ist; denn sie fielen von Gott als dem gemeinsamen Vater ab, in welchem alle Verwandtschaft begründet ist.

Dass sie auf dem ganzen Erdboden wohnen usw. Wenn wir auf dieser Erde mannigfache Umwälzungen sehen, wenn Königreiche untergehen, Länder ihre Besitzer wechseln, Städte umgestürzt und Völker ausgerottet werden, meinen wir törichterweise, dass in diesen Dingen das Schicksal oder der Zufall regiere. Gott aber bezeugt hier durch den Mund des Paulus, dass längst durch seinen Rat festgesetzt und **vorgesehen** ward, **wie lang** der Bestand jedes einzelnen Volkes währen und in welchen Grenzen es **wohnen** solle. Hat aber Gott ihnen eine bestimmte Zeitdauer und die Grenzen ihres Gebietes verordnet, so ist kein Zweifel, dass er über ihren ganzen Lebenslauf Verfügung traf. Und wir bemerken, dass Paulus Gott dem Herrn nicht ein bloßes Vorauswissen zuschreibt, wie viele in ihrem Unverstand tun, sondern den Grund aller Geschehnisse in seinem Plan und Wink erkennt. Denn er sagt nicht, dass Gott die Zeiten zuvor gesehen, sondern vorgesehen und gesetzt habe. Er führt also mit seiner wirksamen Kraft aus, was er in seinem Rat beschloss, nach dem Psalmwort (115, 3): „Unser Gott ist im Himmel, er kann schaffen, was er will.“ Wie also im Kriegslager einer jeden Kompanie und Abteilung ihr besonderer Posten angewiesen ist, so sind auch die Menschen über die Erde verteilt, so dass jedes Volk mit seinen Grenzen sich begnügen muss und innerhalb der Völker ein jeglicher seinen Wohnsitz einnimmt. Hat nun auch immer wieder die Ehrsucht überhand genommen, so

dass viele sich von böser Begierde entzünden ließen und ihre Grenzen übersprangen, so hat menschliche Laune Gott den Herrn doch nie hindern können, aus seinem verborgenen Heiligtum alle Dinge zu seinem Ziel zu lenken. Scheinen die Menschen mit Lärm, den sie auf Erden machen, den Himmel zu stürmen, um Gottes Vorsehung umzustürzen, so müssen sie doch dieselbe nur bekräftigen, sie mögen wollen oder nicht.

V. 27. **Dass sie den Herrn suchen sollten** usw. Dieser Satz birgt zwei Gedanken, einmal, dass der Mensch verpflichtet ist, Gott zu suchen, zum andern, dass Gott selbst sich ihm entgegenbewegt und sich durch offenbare Zeichen derartig sichtbar macht, dass sie sich mit Unwissenheit nicht entschuldigen können. Wer also nicht allen Eifer anwendet, Gott zu suchen, missbraucht aufs schlimmste dieses Leben und ist nicht wert, auf der Erde zu wohnen. Es ist mit ihm, wie wenn eine Art von Lebewesen von dem ihr durch die Natur eingepägten Instinkt abfallen wollte, was doch ein schauderhaftes Wunder wäre. Und sicherlich ist nichts ungereimter, als dass Menschen ihren Schöpfer nicht kennen, zu dessen Erkenntnis ihnen doch vornehmlich die Vernunft gegeben ward. Insbesondere aber wollen wir auf Gottes Güte achten, in welcher er so freundlich sich herablässt, dass auch Blinde ihn greifen können. Umso schändlicher und unerträglicher ist der Menschen Blindheit, die bei so deutlicher und kenntlicher Offenbarung sich durch Gottes Gegenwart nicht berührt fühlen. Wohin sie nach oben oder unten die Augen richten, müssen sie auf zahllose lebensvolle Bilder der göttlichen Macht, Weisheit und Güte stoßen; denn Gott hat seine Herrlichkeit im Weltgebäude nicht in nur schattenhaften Spuren, sondern in ganz klaren Kennzeichen überall ausgeprägt. Wer daraus keinen Nutzen zieht, ist nicht bloß blind, sondern stumpfsinnig. Doch erhebt sich die Frage, ob wirklich die Menschen auf natürlichem Wege zur wahren und klaren Gotteserkenntnis gelangen können. Paulus gibt ja zu verstehen, dass es nur an ihrer Trägheit liegt, wenn sie Gottes Gegenwart nicht spüren (Röm. 1, 19 ff.); denn er bleibt gleichsam greifbar, wenn sie auch die Augen schließen. Ich antworte: ihrer Stumpfheit und Unwissenheit ist Bosheit beigemischt, so dass sie ohne rechtes Urteil und wahre Empfindung an allen Zeichen der Herrlichkeit Gottes vorübergehen, die im Himmel und auf der Erde helle leuchten. Da aber die wahre Erkenntnis Gottes sein besonderes Geschenk ist und der Glaube, durch welchen allein man ihn recht erkennt, nur aus der Erleuch-

tung durch den Geist erwächst, so folgt, dass die bloße Natur unseren Geist bis dahin nicht zu führen vermag. Paulus erörtert hier auch nicht, was in der Fähigkeit des Menschen liegt, sondern erklärt sie lediglich für unentschuldigbar, wenn sie mitten in so hellem Lichte blind bleiben. Obwohl also die Sinne der Menschen versagen, wenn sie Gott erforschen wollen, haben sie doch keinen Vorwand, mit dem sie ihre Schuld decken könnten; denn obwohl Gott sich zum Greifen anbietet, bleiben sie starr und stumpf (vgl. zu 14, 16 ff.).

Er ist nicht ferne von einem jeglichen unter uns. Um die Menschen in ihrer Verkehrtheit noch schwerer verantwortlich zu machen, erklärt Paulus, dass man Gott nicht erst auf langen Umwegen und in mühseliger Wanderung suchen müsse: wird ihn doch jeder in sich selbst finden, wenn er nur darauf merken will. Diese Erfahrung überführt uns, dass unsere Stumpfheit nicht von Schuld frei ist, obwohl sie uns durch den Fall Adams angetan wurde. Denn wenn auch kein Winkel in der Welt ohne irgendein Zeugnis der Herrlichkeit Gottes ist, so brauchen wir doch nicht über uns selbst hinauszugehen, um ihn zu greifen. Denn mit seinem kräftigen Wirken macht er sich in einem jeden von uns derartig spürbar, dass unsere Unempfänglichkeit ein fast unbegreifliches Wunder ist, wenn wir ihn spüren und doch nicht spüren. Unter diesem Gesichtspunkt haben manche Philosophen den Menschen einen Mikrokosmos, d. h. eine Welt im Kleinen, genannt, weil er vor allen andern Kreaturen ein mit zahllosen Wundern angefülltes besonderes Beispiel für Gottes Herrlichkeit ist.

V. 28. Denn in ihm leben, weben und sind wir. Das will nicht nur besagen, dass wir durch Gott sind, sondern dass er uns gleichsam umschließt, und dass sein kräftiges Wirken uns durchdringt. Darum unterscheidet sich ja Gott selbst von allen Kreaturen durch den Namen Jehova, d. h. der da ist, damit wir wissen, dass im eigentlichen Sinne er allein wirklich ist, während wir nur in ihm Bestand haben, soweit er uns durch seinen Geist belebt und erhält. Denn durch die Welt in allen ihren Teilen ist die Kraft des Geistes ergossen, welche sie in ihrem Bestand schützt, welche dem Himmel und der Erde die lebendige Bewegung, die wir an ihnen sehen, mitteilt und den Lebewesen, dass sie sich regen. Gewiss ist es nicht so, wie gewisse Schwärmer fantasieren, dass das All der Götter voll sei, und dass auch die Steine Gottheit in sich bergen; aber Gott erhält durch die Lebenskraft und den An-

trieb seines Geistes, was er aus nichts geschaffen hat. Übrigens ist hier insbesondere von den Menschen die Rede, weil Paulus gesagt hatte, dass sie den Gott, den sie in sich finden, nicht in der Ferne zu suchen haben. Des Weiteren ist die Aussage stufenförmig aufgebaut: dass die Menschen leben, ist wertvoller, als dass sie nur weben oder sich bewegen; dass sie sich bewegen, wertvoller, als dass sie sind oder existieren. Paulus will also sagen: außer in Gott haben wir nicht nur kein Leben, ja nicht einmal Bewegung, ja selbst nicht das bloße Dasein. Dass bei den Menschen das „Leben“ das Wertvollste ist, sage ich, weil sie nicht nur Empfindung und Bewegung besitzen, wie die unvernünftigen Tiere, sondern mit Vernunft und Selbstbewusstsein begabt sind. Darum preist die Schrift das einzigartige Geschenk, mit welchem Gott uns schmückte, mit einem besonderen Ruhmestitel. So heißt es bei Johannes (1, 4), wo von der gesamten Schöpfung die Rede ist, mit gutem Grunde noch besonders: „Das Leben war das Licht der Menschen.“ Nun sehen wir, dass alle Menschen, die von Gott nichts wissen, auch sich selbst nicht kennen; denn sie haben Gott nicht nur in den auszeichnenden Gaben ihres Geistes gegenwärtig, sondern schon in ihrem bloßen Dasein, da ja ein wahres Sein nur von Gott ausgesagt werden darf, während alles andere sein Dasein von ihm entlehnt. Diese Stelle lehrt auch, dass Gott die Welt nicht nur einmal geschaffen hat, um sich dann von seinem Werk zurückzuziehen, sondern dass dieselbe nur durch sein kräftiges Wirken besteht, und dass derselbe Gott, der einmal der Schöpfer war, fortwährend auch der Regierer bleibt. Diese Tatsache, dass Gott alles mit seinem Leben durchdringt, müssen wir uns richtig vor Augen halten, damit wir in jedem Augenblick an Gott gedenken.

Als auch etliche Poeten usw. Paulus zitiert einen halben Vers aus Aratus¹², nicht als ob dieser ihm eine Autorität wäre, sondern um den Athenern Scham einzuflößen. Denn solche Dichtersprüche entspringen doch keiner andern Quelle als der Natur und allgemeinen Vernunft. Es ist ja nicht wunderbar, dass Paulus in einer Rede, die für Ungläubige und mit wahrer Frömmigkeit noch unbekannte Leute bestimmt ist, sich eines Dichterzeugnisses bedient, welches ein Bekenntnis dessen ist, was dem menschlichen Geist von Natur eingeboren und eingepägt war. Freilich sprach Aratus ohne Zweifel von Jupiter, und doch ist es keine Verdrehung, wenn Paulus auf den wahren Gott anwendet, was jener in seiner Unwissenheit von Jupiter sagte.

Auch bei Virgil¹³ lesen wir, dass alles Jupiters voll sei; und doch wird kein Vernünftiger sich bedenken, auf den wahren Gott zu übertragen, was dort von Götzen steht. Auch sagt Virgil von der Welt, dass sie von innen ein Geist nähre:

„und ganz die Glieder durchströmend,

Reget Seele das All, dem großen Leibe vereinigt.“

Dies meint er mehr im Sinne der platonischen Philosophie, als dass er eine rechte Vorstellung davon hätte, wie die Welt durch den verborgenen Einfluss des göttlichen Geistes erhalten wird. Doch hinderte die schiefe Vorstellung den Paulus nicht, den wahren, wenn auch durch menschliche Fabeln verderbten Grundsatz aufzunehmen, dass die Menschen göttlichen Geschlechts seien, weil sie in ihrer besonders vortrefflichen Naturausrüstung etwas Göttliches verraten. Das ist es, was die Schrift lehrt, dass wir nach dem Bilde und Gleichnis Gottes geschaffen wurden. Ohne alles Weitere heißt es nun von allen Sterblichen, dass sie göttlichen Geschlechts oder Gottes Kinder sind, weil sie durch Vernunft und Selbstbewusstsein Gott nahe stehen; weil aber Gottes Bild in ihnen beinahe ausgetilgt ist und man davon nur noch schwache Linien sieht, wird dieser Name mit Recht auf die Gläubigen beschränkt, die mit dem Geist der Kindschaft beschenkt wurden und nun in ihrer erleuchteten Vernunft, in Gerechtigkeit und Heiligkeit die Züge des Vaters an sich tragen.

V. 29. **So wir denn göttliches Geschlechts sind.** Paulus zieht den Schluss, dass man Gott nicht durch Bilder und Statuen darstellen könne, da er ja sein Bild in unserer Persönlichkeit ausprägen wollte. Denn die Seele, in welche recht eigentlich Gottes Bild eingedrückt ward, kann man nicht malen; umso ungereimter ist es also, Gott malen zu wollen. Nun sehen wir, welches Unrecht man Gott dem Herrn antut, wenn man ihm ein körperliches Angesicht andichtet. Denn die Seele des Menschen, an welcher man doch kaum ein winziges Fünkchen der unermesslichen Herrlichkeit Gottes spürt, lässt schon nichts Derartiges zu. Es heißt also Gottes Wahrheit in Lüge verkehren (Röm. 1, 23), wenn man seine Majestät unter irgendeiner sichtbaren Gestalt darstellt. Mochten auch zu allen Zeiten die Götzendiener ihre Entschuldigen vorbringen, so haben ihnen doch die Propheten mit gutem Grunde immer vorgeworfen, was ihnen Paulus jetzt vorwirft, dass die Gottheit **den güld-**

nen, silbernen und steinernen Bildern gleich werde, wenn man ihr aus vergänglichem Stoff ein Bild mache. Die Heiden bedienten sich der Abbilder, um nach ihrem rohen Verständnis besser die Nähe ihres Gottes zu spüren. Da aber Gott unendlich weit über dem Begriffsvermögen unseres Geistes steht, verunstaltet jeder, der ihn mit seinem eigenen Geist zu begreifen strebt, sein erhabenes Wesen durch eine verkehrte und trügerische Einbildung; es ist also unrecht, aus dem eigenen Geist etwas über ihn zu erdichten. Was aber noch schlimmer ist, steht doch auch fest, dass die Menschen nur darum Gottesbilder errichten, weil sie von ihm irgendetwas Fleischliches gedenken, womit sie ihm eine Schmach antun. Heutzutage sind die Papisten um nichts weniger entschuldbar; denn trotz aller Vorwände für ihre Bilderverehrung können sie den verderbten Wahnglauben nicht verleugnen, dass man Gott vor den Bildern einen rechten Dienst darbringe.

30 Und zwar hat Gott die Zeit der Unwissenheit übersehen; nun aber gebeut er allen Menschen an allen Enden, Buße zu tun, 31 darum, dass er einen Tag gesetzt hat, auf welchen er richten will den Kreis des Erdbodens mit Gerechtigkeit durch einen Mann, in welchem er's beschlossen hat, und jedermann vorhält den Glauben, nachdem er ihn hat von den Toten auferweckt. 32 Da sie hörten die Auferstehung der Toten, da hatten's etliche ihre Spott; etliche aber sprachen: Wir wollen dich davon weiter hören. 33 Also ging Paulus von ihnen. 34 Etliche Männer aber hingen ihm an und wurden gläubig, unter welchen war Dionysius, einer aus dem Rat, und ein Weib mit Namen Damaris und andere mit ihnen.

V. 30. **Und zwar hat Gott die Zeit der Unwissenheit übersehen**, d. h. er hat sich um diese Zeit der Unwissenheit nicht gekümmert. Es scheint ungeeignet, dass die mit Vernunft und Urteil begabten Menschen in der allerwichtigsten Sache so groben und schmachlichen Täuschungen erlagen; aber Paulus will eben zu verstehen geben, dass die Menschen sich in endlosem Irrtum bewegen, bis ihnen Gott zu Hilfe kommt. Auch dafür, dass Gott ihnen nicht früher ein Heilmittel schenkte, gibt er keinen andern Grund an als Gottes Wohlgefallen. In der Tat können wir den Grund dafür nicht fassen, weshalb Gott das Licht seiner Lehre so plötzlich erst anzündete, nachdem er die Menschen viertausend Jahre lang in der Finsternis hatte gehen lassen. Und wenn die Schrift ihn uns verschweigt, soll uns ein nüchternes Nicht-

wissen mehr gelten als eine unzeitige Weisheit. Andere allerdings deuten den Satz des Paulus dahin, dass Gott die Unwissenheit schonend übersehen habe und sie in seiner Nachsicht nicht strafen wollte. Aber dieser Gedanke liegt dem Sinne und der Absicht des Paulus ganz fern, der nichts weniger vorhatte, als die Schuld der Menschen zu verringern, der vielmehr Gottes Gnade rühmen wollte, die plötzlich leuchtend aufging. Wie falsch jener Gedanke ist, geht auch aus andern Stellen hervor (Röm. 2, 12): „Denn die ohne Gesetz gesündigt haben, werden trotzdem ohne Gesetz umkommen.“ Alles in allem: die Worte des Paulus wollen nichts anderes besagen, als dass die Menschen in Blindheit befangen waren, bis sich ihnen Gott offenbarte. Sollte uns dabei die eitle und verkehrte Lust anwandeln, mehr wissen zu wollen, als sich gebührt, so möge uns alsbald in den Sinn kommen, was Paulus an mehr als einer Stelle lehrt (Röm. 16, 25; Eph. 3, 9), dass der plötzliche Aufgang des Evangeliums für die Heiden ein von der Welt her verborgenes Geheimnis war. Wir haben hier ein Beispiel der vielgestaltigen Weisheit Gottes, die über alle menschliche Begreifen geht. Weiter wollen wir bedenken: dass Gott die Irrtümer der Menschen lange Zeit nicht heilen wollte, erleichtert keineswegs ihre Schuld. Denn ihr Gewissen überführt sie fortwährend, so dass sie der gerechten Verdammnis nicht entgehen können. Und Paulus will nicht die Schuld auf Gott schieben, sondern vorwitzige und schädliche Fragen abschneiden, wenn er sagt, dass Gott sich um die Irrwege der Welt nicht gekümmert habe. Wir lernen daraus, mit welcher Ehrfurcht und Bescheidenheit wir unsere Gedanken über Gottes Vorsehungswalten bilden müssen; niemand soll sich von seiner stolzen Menschennatur verleiten lassen, von Gott Rechenschaft für sein Tun zu fordern. Kann nun schon für die Väter Unwissenheit keine Entschuldigung sein noch sie vor Gott schuldlos machen, so würde bei uns, die wir Gottes Ansprache erleben, Gleichgültigkeit noch viel unerträglicher sein, wollten wir am hellen Mittag blind bleiben und unter der klingenden Posaune des Evangeliums taub und schläfrig daliegen.

Nun aber gebeut er, Buße zu tun. Mit diesen Worten erinnert Paulus, dass man Gott dem Herrn das Ohr leihen muss, sobald er redet, wie geschrieben steht (Ps. 95, 7 f.; Ebr. 3, 7 f.): „Heute, so ihr hören werdet seine Stimme, so verstockt eure Herzen nicht!“ Die Widerspenstigkeit von Menschen, die Gott gütig zu sich einlädt und die solche Gelegenheit sich entgehen lassen,

ist unentschuldigbar. Des Weiteren erschließen wir aus dieser Stelle, zu welchem Zweck das Evangelium gepredigt werden soll; Gott will uns damit von den Irrwegen unseres früheren Lebens zu seiner Gemeinschaft herumholen. So oft also die Stimme des Evangeliums uns in die Ohren klingt, sollen wir wissen, dass Gott uns zur Buße mahnt. Bemerkenswert ist auch, dass der Apostel Gott selbst als redend einführt, obwohl er doch durch Menschen redet. Die volle Autorität, welche der himmlischen Wahrheit gebührt, wird ja das Evangelium erst gewinnen, wenn unser Glaube auf den Herrn schaut, der hinter dem irdischen Prediger steht und an seinem Munde hängt.

V. 31. **Darum, dass er einen Tag gesetzt hat** usw. Die Erinnerung an das letzte Gericht soll alle Gleichgültigkeit verscheuchen. Wir wissen ja, wie schwer es den Menschen fällt, sich selbst zu verleugnen; darum muss man sie mit Gewalt zur Buße treiben, was nicht besser geschehen kann, als indem man sie vor Gottes Richterstuhl ruft und ihnen jenes schreckliche Gericht vor Augen stellt, das sie nicht verachten und dem sie nicht entfliehen können. Wir wollen uns also einprägen, dass die Predigt der Buße erst dann recht im Schwange geht, wenn die Menschen, die von Natur sich gar zu gern schmeicheln möchten, durch die Furcht vor dem göttlichen Gericht aufgeweckt werden. Ein geeigneter der Lehrer des Evangeliums ist nur, wer als ein Herold des obersten Richters oder als Gerichtsdiener auftritt, der die Angeklagten zur Verantwortung heranschleppt und die drohende Strafe ankündigt, als hätte er sie selbst in der Hand. Mit gutem Grunde wird auch hinzugesetzt, dass Gott **mit Gerechtigkeit** richten wolle. Wenn auch mit Worten jedermann zugesteht, dass Gott ein gerechter Richter ist, so sehen wir doch, wie die meisten ganz behaglich dahingehen; sie erlauben auch Gott dem Herrn nicht, über das hinaus Rechenschaft zu fordern, was sie selbst wissen und fühlen. Paulus meint also, dass die Menschen mit eitlen Selbsttäuschungen nichts ausrichten werden; denn sie werden damit der Gerechtigkeit Gottes nicht vorgreifen, für deren Urteil ein Gräuel ist, was vor Menschen hoch und erhaben scheint. Gott hält sich nicht an die Meinungen der Menschen, sondern an die von ihm selbst gegebene Formel.

Durch einen Mann, in welchem er's beschlossen hat. Ohne Zweifel hat Lukas nur kurz zusammengefasst, was Paulus von dem Gottessohn predigte, dem alle Gewalt im Himmel und auf Erden gegeben ward. Wahrschein-

lich hat der Apostel auch erst von der Gnade Christi und der durch ihn für die Menschen beschafften Erlösung gepredigt, ehe er auf ihn als Richter zu sprechen kam. Weil man aber Christus, der als Erlöser angeboten wird, nur zu leicht verachtet, verkündigt Paulus nun, dass er als Rächer wider solch unfromme Verachtung auftreten werde, weil er den Erdkreis richten soll. Dass Gott einen Tag „gesetzt“ hat, kann sich sowohl auf seinen verborgenen Rat als auf dessen äußere Offenbarung beziehen. Ich bevorzuge die erste Deutung: Gott hat in seinem ewigen Rat den Sohn zum Weltrichter verordnet. Die Verworfenen, welche der Herrschaft Christi sich nicht beugen wollen, sollen darum wissen, dass sie wider Gottes unumstößlichen Beschluss vergeblich kämpfen werden. Weil es aber der gemeinen menschlichen Empfindung sehr fern liegt, dass Gott durch einen Menschen sein Gericht vollziehen werde, fügt Paulus hinzu, dass Gott denselben **von den Toten auferweckt** und dadurch seine schwer glaubhafte Würde bestätigt habe. Gewiss müsste Gottes bloßer Wille bei uns derartig in Achtung stehen, dass ein jeglicher seinen Verfügungen sich ohne Zögern unterwürfe; weil man sich aber oft mit Unwissenheit zu entschuldigen pflegt, erinnert Paulus ausdrücklich, dass Christus durch seine Auferstehung öffentlich als Weltrichter aufgezeigt, und dass den Menschen dadurch vor Augen gestellt wurde, was Gott zuvor über ihn beschlossen hatte. Paulus wird ja nicht nur mit einem einzigen Wort an Christi Auferstehung erinnert, sondern mit der gebührenden Ausführlichkeit von der Kraft der Auferstehung gehandelt haben. Denn wozu anders ist Christus auferstanden, als dass er der Erstling aller derer würde, die auferstehen? (1. Kor. 15, 23.) Und wozu anders werden wir auferstehen als zum Leben oder zum Tode? Daraus folgt, dass Christus durch seine Auferstehung als Weltrichter dargetan und erwiesen ward (vgl. 26, 23).

V. 32. **Da hatten's etliche ihren Spott.** Daraus sehen wir, wie hochmütig die Menschen in ihrer Sicherheit sind, indem weder Gottes Gericht noch die Majestät des obersten Richters selbst sie in irgendwelcher Furcht erzittern lässt. Freilich erklärten wir es für den schärfsten Stachel, der eine Menschenseele zur Gottesfurcht treiben kann, wenn man ihr das Gericht vorstellt; aber Verächter beweisen eine so eiserne Härte, dass sie kein Bedenken tragen, als eine Fabel zu verspotten, was man ihnen von der Rechenschaft sagt, die sie einmal über ihr Leben ablegen müssen. Darum dürfen aber die Diener des Evangeliums nicht von der Ankündigung des Gerichts

abstehen, die ihnen übertragen ward. Mögen gottlose Leute darüber lachen; die Lehre, die sie verspotten möchten, wird sie innerlich binden, so dass sie endlich spüren müssen, wie vergeblich sie gegen ihre Fesseln ankämpften. Übrigens ist es nicht zu verwundern, dass man zu Athen über dieses Stück der Predigt des Paulus spottete; denn es ist ein dem Menschegeist verborgenes Geheimnis, welches nicht einmal den ersten Philosophen in den Sinn kam; es kann auch nicht anders von uns begriffen werden, als indem wir die Augen des Glaubens zu Gottes unermesslicher Macht erheben. Indessen blieb die Predigt des Paulus nicht ohne Frucht; unter den Zuhörern waren einige, die weiter fortzuschreiten begehrten. Denn ihre Rede: **Wir wollen dich davon weiter hören** – verrät zwar noch nicht eine völlige Überzeugung, aber immerhin einen gewissen Eindruck, der ihnen ein Streben nach Fortschritt eingibt. Solcher Wunsch war sicherlich das Gegenteil wegwerfender Ablehnung.

V. 34. **Unter welchen war Dionysius.** Dass Lukas nur einen Mann und ein Weib nennt, lässt ersehen, dass die Zahl der Gläubigen anfangs gering war. Denn die andern, von welchen wir hörten, blieben gleichsam in der Mitte stehen, indem sie die Lehre des Paulus weder gänzlich verachteten, noch sich so ernstlich ergriffen zeigten, dass sie sich ihm als Schüler angeschlossen hätten. Den Dionysius nennt Lukas vor andern, weil er als einer aus dem Rat unter seinen Mitbürgern ein besonderes Ansehen besaß; darum wird vermutlich auch **Damaris** eine vornehme Frau gewesen sein. Übrigens ist es lächerlich, dass die Papisten aus dem Ratsherrn einen Astrologen gemacht und ihm die sehr viel später¹⁴ entstandenen, mit vielen ungesalzenen Mönchsfabeln angefüllten Bücher über „die himmlische und kirchliche Hierarchie“ und über „die göttlichen Namen“ zugeschrieben haben.

Kapitel 18.

1 Darnach schied Paulus von Athen und kam gen Korinth; **2** und fand einen Juden mit Namen Aquila, der Geburt aus Pontus, welcher war neulich aus Welschland gekommen samt seinem Weibe Priscilla (darum, dass der Kaiser Klaudius geboten hatte allen Juden, zu weichen aus Rom). **3** Zu denselbigen ging er ein, und dieweil er gleiches Handwerks war, blieb er bei ihnen und arbeitete; sie waren aber des Handwerks Zeltmacher. **4** Und er lehrte in der Schule auf alle Sabbate und beredete beide, Juden und Griechen. **5** Da aber Silas und Timotheus aus Mazedonien kamen, drang Paulus der Geist, zu bezeugen den Juden Jesum, dass er der Christ sei.

V. 1. Dieser Geschichte ist schon darum denkwürdig, weil sie die Anfänge der korinthischen Gemeinde umfasst, die sowohl wegen ihrer Volkszahl als auch durch die besonderen Gaben hervorragte, mit denen sie geschmückt war, die aber anderseits an groben und schmähhlichen Lastern litt. Des Weiteren schildert Lukas hier, mit welcher Arbeit, unter welchen Gefahren und Schwierigkeiten Paulus diese Gemeinde für Christus gewann. Es ist hinreichend bekannt, dass Korinth eine volkreiche Stadt war, reich durch ihren Handel und darum allerlei Üppigkeit ergeben. Auf ihr kostspieliges und luxuriöses Leben deutet das alte Sprichwort: Nach Korinth zu gehen kann nicht jeder sich leisten. Wenn nun Paulus diese Stadt betritt, kann er dann wirklich irgendeine Hoffnung fassen? Er ist ein unbekanntes Menschlein und kann nichts von Beredsamkeit oder Glanz, Reichtum oder Macht aufweisen. Dass jener ungeheure Strudel nicht seine Zuversicht und seinen Eifer für die Verbreitung des Evangeliums verschlingt, lässt auf ein wunderbar kräftiges Wirken des göttlichen Geistes in ihm schließen. Darum rühmt er mit gutem Grunde, dass die Korinther das Siegel seines Apostelamts seien (1. Kor. 9, 2). Denn wer nicht erkennt, dass in einem so niedrigen und verächtlichen Auftreten Gottes Herrlichkeit nur umso heller strahlte, ist zweifach blind. Paulus selbst gab ein unzweideutiges Zeugnis unbesiegter Tapferkeit, indem er, von jedermann verspottet und vor den stolzen Leuten verächtlich, doch in Gottes Schutz ausruhte. Doch es lohnt sich, die einzelnen Umstände nach der Erzählung des Lukas zu verfolgen.

V. 2. Und fand einen Juden mit Namen Aquila. Es war eine nicht geringe Anfechtung, dass Paulus niemand in Korinth fand, der ihn gastfreundlich aufnahm, als den zweimal aus seiner Heimat gewichenen Aquila. Denn er, der **aus Pontus** stammte, verließ sein Vaterland und fuhr über das Meer, um in Rom Wohnsitz zu nehmen; von dort wurde er wiederum durch den Erlass des Kaisers Klaudius vertrieben. In der großen, reichen, wohl gelegenen Stadt, in der so viele Juden lebten, konnte Paulus keinen besseren Gastfreund finden als einen Menschen, der erst aus seinem Vaterlande, dann auch von fremdem Boden hatte weichen müssen. Vergleichen wir mit diesem verächtlichen Eingang die ungeheure Frucht, die alsbald aus seiner Predigt erwuchs, so wird uns die Macht des Geistes Gottes in besonders helles Licht rücken. Hier kann man auch sehen, wie der Herr durch seinen einzigartigen Rat zu seiner Verherrlichung und zum Heil der Frommen wendete, was dem Fleisch hinderlich und unglücklich dünkt. Nach fleischlichem Gefühl ist nichts elender als Fremdlingschaft. Und doch war es für Aquila weit schöner, ein Genosse des Paulus zu werden, als wenn er in Rom oder in seiner Heimat die höchsten Ehrenstellen hätte bekleiden dürfen. Dieses glückliche Unglück des Aquila erinnert uns also, dass der Herr oft besser für uns sorgt, wenn er uns etwas hart schlägt, als wenn er uns mit äußerster Nachsicht behandelte; wenn er uns durch harte und fremde Wege führt, will er uns zur himmlischen Ruhe leiten.

Darum, dass der Kaiser Klaudius geboten hatte allen Juden, zu weichen aus Rom. Jenes Volk befand sich damals in sehr trüber Lage, so dass man sich wundern muss, wenn nicht beinahe alle von der Verehrung Gottes abließen. Noch wunderbarer ist, dass wider das tyrannische Walten des Kaisers die Religion, in der sie erzogen waren, sich noch weiter ausbreitete; als aber Christus, die Sonne der Gerechtigkeit, aufging, haben sich doch nur wenige zu ihm bekehrt. Indessen zweifle ich nicht, dass der Herr die Juden absichtlich durch mancherlei Beschwerden hin und her werfen ließ, damit sie freudiger, ja begieriger die Gnadengabe der angebotenen Erlösung aufnehmen möchten. Wie es aber zu gehen pflegt, wurden die meisten in ihren Leiden nur stumpf; wenige, wie Aquila und sein Weib, zeigten sich unter den Schlägen Gottes gelehrig.

V. 3. Dieweil er gleiches Handwerks war. Diese Stelle zeigt, dass Paulus, ehe er nach Korinth kam, schon gewohnt war, mit seinen Händen zu arbei-

ten, und zwar nicht zum Vergnügen, sondern um durch die Handarbeit seinen Lebensunterhalt zu erwerben. Wo er das Handwerk zuerst gelernt hat, wissen wir nicht; dass er aber namentlich zu Korinth arbeitete, geht aus seinem eigenen Zeugnis deutlich hervor. Er gibt auch den Grund an: die falschen Apostel gaben ihre Lehre umsonst, um sich auf diese Weise schlau einzuschmeicheln; ihnen wollte also der heilige Mann in diesem Stück nicht nachstehen, um das Evangelium Christi nicht einem Vorwurf auszusetzen (1. Kor. 9, 12. 15). Übrigens lässt sich aus unserer Stelle schließen, dass er an jedem Ort, an den er kam, neben der eifrigen Beschäftigung mit dem Dienst der Lehre sein Handwerk betrieb, um den Lebensunterhalt zu beschaffen. Wenn Chrysostomus¹⁵ die Überlieferung mitteilt, Paulus sei ein Lederarbeiter gewesen, so streitet dies mit der Angabe des Lukas nicht; denn die Zelte pflegten damals aus Häuten gefertigt zu werden.

V. 4. **Und er lehrte in der Schule** usw. Zwei Stücke berichtet hier Lukas in deutlicher Unterscheidung, einmal, dass Paulus bei den Juden lehrte, zum andern (V. 5), dass er nach der Ankunft des Silas und Timotheus anfing, noch unverhüllter von Christus zu zeugen. Freilich wird man glauben müssen, dass er schon im ersten Anfang von Christus redete, weil er ja das Hauptstück der himmlischen Lehre nicht übergehen konnte. Das hindert aber nicht, dass er sich einer verschiedenen Lehrweise bediente. Dass er die Leute **beredete**, verstehe ich nämlich dahin, dass er sie sanft überredete und zu allmählichem Verständnis anleitete. Wie mich dünkt, will Lukas sagen, dass Paulus im Gegensatz zu der oberflächlichen und ungesalzenen Behandlung des Gesetzes bei den Juden von der verderbten und zerrütteten Menschennatur, von der Notwendigkeit der Gnade, von dem verheißenen Erlöser und dem Heilsweg gesprochen habe, um sie aufzuwecken, denn das ist die rechte und passende Vorbereitung auf Christus. Wenn wir dann aber lesen; **es drang Paulus der Geist, zu bezeugen Jesus, dass er der Christ sei**, so ist die Meinung, dass er einen heftigeren Trieb verspürte, frei und unverhüllt von Christus zu reden. Wir sehen also, dass Paulus nicht alles zugleich und in demselben Augenblick vortrug, sondern seine Lehrweise der Gelegenheit anpasste. Auch heute ist es nützlich, maß zu halten; treue Lehre müssen klüglich erwägen, womit sie den Anfang machen sollen, damit nicht ein verkehrtes und ungeordnetes Verfahren den Fortschritt der Lehre hemme. Obwohl übrigens Paulus vollkommen hinreichenden Eifer besaß,

ist es doch nicht ungereimt, dass er noch mutiger wurde, als ihm Hilfe kam, - nicht als ob ihn die Scham oder das Vertrauen auf seine Genossen erst in Bewegung gebracht hätte, sondern weil er sich sagte, dass ihm diese Unterstützung gleichsam vom Himmel gesandt sei. Dass ihn der Geist drang, will übrigens nicht von einem gewaltsamen und fanatisch-äußerlichem Antrieb verstanden werden, sondern von dem gewöhnlichen Einfluss des Geistes Gottes, der in Paulus lebendig war; eine neue Glut kam über ihn, eine neue Kraft Gottes trieb ihn, und doch folgte er der Leitung des Geistes aus freien Stücken. Dass Paulus bezeugte, Jesus sei der Christ, verstehe ich folgendermaßen: nachdem er die Juden über das Amt des Erlösers hinreichend unterwiesen hatte, bewährte er nun mit Zeugnissen der Schrift, dass Jesus der erhoffte Messias sei, da auf ihn alles das zutraf, was Gesetz und Propheten dem Messias zuschreiben.

6 Da sie aber widerstrebten und lästerten, schüttelte er die Kleider aus und sprach zu ihnen: Euer Blut sei über euer Haupt; rein gehe ich von nun an zu den Heiden. 7 Und machte sich von dannen und kam in ein Haus eines mit Namen Just, der gottesfürchtig war; desselbigen Haus war zunächst an der Schule. 8 Krispus aber, der Oberste der Schule, glaubte an den Herrn mit seinem ganzen Hause; und viel Korinther, die zuhörten, wurden gläubig und ließen sich taufen. 9 Es sprach aber der Herr durch ein Gesicht in der Nacht zu Paulus: Fürchte dich nicht, sondern rede und schweige nicht; 10 denn ich bin mit dir, und niemand soll sich unterstehen, dir zu schaden; denn ich habe ein groß Volk in dieser Stadt. 11 Er saß aber daselbst ein Jahr und sechs Monate und lehrte sie das Wort Gottes.

V. 6. **Da sie aber widerstrebten** usw. Die Juden ließen sich den Paulus solange gefallen, bis er zur klaren Verkündigung Christi fortschritt. Dann aber brach die Wut aus, und es ist bemerkenswert, dass sie nicht bloß widerstrebten, sondern sogar lästerten. So pflegt es ja zu gehen, dass die Menschen, wenn sie sich den Zügel schießen lassen, stufenweise vom Teufel zu größerer Raserei entflammt werden. Umso peinlicher müssen wir uns hüten, dass nicht eine böse Laune uns zum Kampf wider die Wahrheit reize. Insbesondere soll uns das schreckliche Gericht erschüttern, dessen Blitze der heilige Geist durch den Mund des Paulus wider alle Aufrührer schleudert. Wenn der Apostel zum Zeichen des Abscheus (vgl. zu 13, 51) den Staub aus sei-

nem Gewande schüttelt, so war dies nicht eine menschliche und persönliche Entrüstung, sondern ein Eifer, den Gott in seinem Herzen entzündet hatte. Gott hatte ihn zum Herold seiner Rache bestellt, um die Feinde wissen zu lassen, dass ihnen die Verachtung des Wortes nicht ungestraft hingehen werde. Alles in allem: durch die Verwerfung seines Wortes beleidigt man Gott schwerer als durch irgendwelches Verbrechen. Sicherlich ist für Menschen, welche das einzige Heilmittel für alle ihre Übel mit Füßen treten und weit von sich stoßen, gar nichts mehr zu hoffen. Wie nun dem Herrn die Auflehnung gegen sein Wort unerträglich ist, so muss sie auch uns zur tiefsten Entrüstung bringen. Davon spreche ich, dass die Gottlosen mit bewusster Absicht den Kampf mit Gott aufnehmen und sich zum Widerstand wappnen: dann müssen wir gleichsam die himmlische Posaune vernehmen, die uns zum Streit ruft; denn nichts ist schändlicher, als wenn wir ruhig zusehen, dass gottlose Leute den Herrn offen beleidigen und bis zum Schmähen und Lästern vorgehen.

Euer Blut sei über euer Haupt. Paulus verkündet ihnen Gottes Rache, weil sie keine Entschuldigung mehr haben; denn nicht das winzigste Teilchen der Schuld können sie mehr abschieben, nachdem sie Gottes Einladung verwarfen und dadurch das Licht des Lebens auszulöschen unternahmen. Paulus behauptet demgemäß, dass sie mit der Schuld auch die Strafe werden tragen müssen. Wenn er selbst **rein** ist, hat er seine Pflicht getan. Es ist ja bekannt, was der Herr bei Hesekiel (3, 18) seinen Dienern zuruft: Wenn ihr dem Gottlosen nicht ankündigt, dass er sich bekehren soll, werde ich sein Blut von eurer Hand fordern. Weil es also nicht an ihm lag, wenn die Juden sich nicht bekehrten, erklärt Paulus sich mit gutem Gewissen frei von aller Schuld. Diese Worte enthalten eine Mahnung an die Lehrer: wollen sie nicht vor Gott eine Blutschuld auf sich laden, so müssen sie alle Kraft anstrengen, die Irrenden auf den rechten Weg zurückzuführen und niemand durch Unwissenheit verloren gehen zu lassen.

Dass Paulus **von nun an zu den Heiden** geht, will nicht besagen, dass er sich um sie nicht bemüht haben würde, wenn die Juden empfänglich gewesen wären: war er doch den Heiden als Apostel verordnet. Er spricht hier aber von einem Wechsel seiner Arbeit, durch welchen er sich den widerspenstigen Juden gänzlich entziehen wollte. War es doch sein Missionsverfahren, dass er mit den Juden den Anfang machte und mit ihnen die Heiden

zur Gemeinschaft des Glaubens verband, also unterschiedslos aus beiden den einen Leib der Gemeinde bildete; schwand nun bei den Juden die Hoffnung auf Erfolg, so blieben allein die Heiden. Paulus wollte also mit seinem Wort die Juden erschrecken und vielleicht zur Besinnung rufen: konnte sie doch die Eifersucht gegenüber den Heiden zur Buße reizen. Bei ihrer Unheilbarkeit aber stürzte ihre Schande sie nur in Verzweiflung.

V. 7. **Und machte sich von dannen.** Seine Wohnung bei Priscilla und Aquila gab Paulus nicht etwa auf, weil er der Gemeinschaft mit ihnen überdrüssig gewesen wäre, sondern weil er sich näher an die Heiden heranmachen wollte. Denn der Mann **mit Namen Just**, von welchem Lukas spricht, wird viel eher ein Heide als ein Jude gewesen sein. Dagegen spricht nicht, dass sein Haus an die Synagoge grenzte; denn die Juden wohnten zerstreut, und es war ihnen nicht ein bestimmter Stadtteil angewiesen. Auch dass Just als „**gottesfürchtig**“ bezeichnet wird, spricht für seine heidnische Abkunft: so nannte man ja diejenigen Heiden, die sich von dem allgemeinen Götzen dienst entfernten und zu der wahren Gottesverehrung näher heranmachten. Auch die **Korinther**, die Lukas dann nennt, stammten, wie ich glaube, aus den Heiden. Damit wir aber nicht glauben möchten, dass die Arbeit des Paulus bei den Juden ganz fruchtlos gewesen sei, verzeichnet Lukas auch zwei Gläubige aus ihrer Mitte (V. 8. 17), den **Krispus** und **Sosthenes** (vgl. 1. Kor. 1, 1. 14). Da sie beide als **Oberste der Schule** bezeichnet werden, lässt sich ersehen, dass es nicht bloß einen, sondern mehrere Synagogen vorsteher gab.

V. 9. **Es sprach aber der Herr zu Paulus** usw. Die Frucht seiner Arbeit konnte den Apostel schon zu beständigem Fortschritt ermutigen, da er täglich einige Leute für Christus gewann. Zu dieser Stärkung kommt nun noch der himmlische Zuspruch. Aus demselben schließen wir, dass ihm ein großer Kampf oblag und er in mancherlei Weise heftig umgetrieben wurde. Denn der Herr spricht nicht ins Ungefähre, und für Paulus waren Gesichte keine alltägliche Sache. Vielmehr bedient sich der Herr diese Heilmittels, wenn es nötig ist. Und der Tatbestand zeigt, dass auf dem heiligen Mann eine ungeheure Last von Geschäften lag, unter der er nicht nur schwitzte, sondern ohne eine neue Hilfe und Erquickung sich beinahe hätte aufreiben müssen. Mit gutem Grunde spricht Paulus davon (1. Kor. 2, 3), dass sein Auftreten in Korinth verächtlich war und er in Furcht und Zittern sich dort

aufhielt. So wird man annehmen müssen, dass das wunderbar kräftige Wirken des Geistes, welches dem Apostel schon früher zuteil ward, durch den Zuspruch eine neue Stärkung erfuhr. Zwischen einem Gesicht und einem Traum unterscheidet die Schrift (vgl. auch 4. Mos. 12, 6): bei dem Gesicht fand eine Entrückung statt, bei welcher dem Paulus eine bestimmte Erscheinung gegeben ward, aus welcher er Gottes Gegenwart erkannte. Ohne Zweifel machte sich Gott an irgendeinem Zeichen kenntlich.

Fürchte dich nicht. Dieser Zuruf, der bei einer ruhigen und heiteren Lage überflüssig wäre, zeigt, dass Paulus Grund zur Furcht hatte. Der Herr will einen Diener haben, der treulich und wacker seine Pflicht tut; so hebt er damit an, ihn vor Furcht zu warnen. Daraus schließen wir, dass eine reine und freimütige Verkündigung des Evangeliums durch nichts mehr behindert wird als durch die Engigkeit eines furchtsamen Geistes. Die Erfahrung zeigt, dass ein Mensch, dem dieser Fehler im Weg steht, kein treuer und beherzter Diener des Wortes wird. Zum Lehren recht geschickt ist nur, wer die Gabe hat, mit tapferem Geist sich über jede Gefahr zu stellen. Darum schreibt Paulus (2. Tim. 1, 7), dass den Verkündigern des Evangeliums nicht ein Geist der Furcht gegeben ward, sondern der Kraft und der Liebe und der Zucht. Bemerkenswert ist auch die Verbindung: **Fürchte dich nicht, sondern rede!** Diese Zusammenstellung will besagen: Lass dich nicht durch Furcht am Reden hindern! Übrigens macht uns die Furcht nicht völlig sprachlos, sondern hält uns nur gebunden, so dass wir nicht lauter und freimütig sagen, was nötig ist. Darum rührt Christus in Kürze beides an: **Rede und schweige nicht**, d. h. rede nicht mit nur halbgeöffnetem Munde! Diese Worte geben den Dienern am Wort die allgemeine Regel, dass sie schlicht, ohne Umschweife und Verhüllungen alles darlegen sollen, was der Herr seine Gemeinde wissen lassen will. Sie sollen nichts unterschlagen, was zu gottgemäßer Erbauung und zum Fortschritt dient.

V. 10. **Denn ich bin mit dir.** Der erste Grund, weshalb Paulus die Furcht niederkämpfen und sicher und ohne Zagen sein Amt ausrichten soll, ist, dass Gott ihm zur Seite steht. Damit stimmt Davids Rühmen zusammen (Ps. 23, 4; 27, 3): „Ob ich schon wanderte im finstern Tal, fürchte ich kein Unglück, denn du bist bei mir.“ – „Wenn sich Krieg wider mich erhebt, so verlasse ich mich auf ihn.“ Man fragt, ob der Apostel nicht auch anderwärts Gottes Gegenwart würde gespürt haben, wie er denn an den verschiedensten

Orten seine Hilfe schon oft erfahren durfte. Lautet doch die Verheißung allgemein und für immer (Mt. 28, 20): „Ich bin bei euch alle Tage bis an der Welt Ende.“ Wenn wir nur gehorsam in unserem Beruf stehen, dürfen wir doch vertrauen, dass Gott immer bei uns sein wird. Indessen pflegt der Herr, wenn die Sachlage es fordert, auf den bestimmten Fall anzuwenden, was er in allen Nöten zu tun versprochen hat. Und wir wissen, dass die gerade gegenwärtig erwünschte Hilfe uns besonders tief ergreift, wenn es eben darauf ankommt. Zudem gilt es, auf die innere Zusammengehörigkeit der beiden Sätze zu achten: Ich bin mit dir, **und niemand soll dir schaden**. Denn zuweilen kommt es vor, dass Gott uns zwar hilft, uns aber scheinbar zugrunde gehen lässt, wie er den Paulus selbst im Tode nicht verließ. Hier aber verheißt er einen besondern Schutz seiner Hand, welcher den Ansturm der Feinde ablenken soll. Doch fragt sich, ob dem Apostel, der ja bereit sein musste, alle Gefahren auf sich zu nehmen, eine solche Stärkung nötig war. Wenn er hätte sterben müssen, hätte er doch auch nicht der Furcht unterliegen dürfen. Ich antworte: wenn der Herr zuweilen seinen Knechten verkündet, dass sie für eine bestimmte Zeit unangetastet und unversehrt bleiben sollen, so darf sie dies durchaus nicht hindern, sich zu tapferer Todesbereitschaft zu rüsten. Wir unterscheiden aber zwischen dem, was nützlich, und dem, was notwendig ist. Dementsprechend gibt es Verheißungen, ohne welche die Gläubigen gänzlich zusammenbrechen müssten; andere aber werden hinzugefügt, wenn es nützlich ist, - wenn diese fehlen sollten, bricht der Glaube der Frommen doch nicht zusammen, weil Gottes Gnade noch immer feststeht. In dieser Weise wird dem Paulus hier zugerufen, er solle ruhig sein, weil die Feinde ihn nicht antasten werden. Hätten sie ihn damals gewaltsam unterdrückt, so hätte er doch nicht einer zitternden Furcht nachgegeben. Aber auch dies sollte ihm den Mut und die Zuversicht nach Gottes Willen mehren, dass er außer Gefahr bleiben werde. Wenn uns der Herr zuweilen mit solcher besonderen Freundlichkeit behandelt, wollen wir diesen Trost für unsere Schwachheit nicht gering achten. Um indessen jede sündhafte Furcht des Fleisches niederzutreten, muss uns dies eine genügen, dass der Herr uns nicht verlassen kann, solange wir unter ihm dienen. Dass niemand sich unterstehen soll, dem Paulus zu schaden, hat übrigens nicht die Meinung, dass er, den ja die Juden alsbald aufs heftigste angriffen, von jeder Gewaltsamkeit und Unruhe verschont bleiben werde. Der Sinn ist vielmehr, dass ihre Anschläge vergeblich sein sollen, weil Gott beschlossen

hatte, ihn aus ihren Händen zu retten. Wollen wir also den Sieg gewinnen, so müssen wir wacker kämpfen.

Denn ich habe ein groß Volk in dieser Stadt. Dies ist der zweite Grund zur Stütze der Zuversicht; wenn Gott durch die Mühe und Arbeit des Paulus eine große Gemeinde sammeln will, wird er ja durchaus nicht zulassen, dass Feinde dieser Arbeit ein vorzeitiges Ende setzen. Es ist, als riefte Gott ihm zu: Ich will dir beistehen, damit du meinem Volke, dem ich dich zum Diener bestimmt habe, nicht fehlest. Als sein Volk bezeichnet der Herr Menschen, die augenblicklich ihn noch fern zu stehen schienen; weil sie aber im Buch des Lebens geschrieben standen und alsbald in seine Familie aufgenommen werden sollten, empfangen sie mit Recht diesen Titel. Wissen wir doch, dass viele Schafe zurzeit noch außerhalb der Herde herumstreifen, wie andererseits, dass unter die Schafe viele Wölfe gemischt sind. Diejenigen also, welche der Herr alsbald zu seinem Eigentum nehmen will, erkennt er in Rücksicht auf ihren künftigen Glauben schon als Glieder seines Volkes an. Wir wollen uns aber gegenwärtig halten, dass in Christi Leib diejenigen eingepflanzt werden, die nach Gottes ewiger Annahme zur Kindschaft zu demselben gehören, wie geschrieben steht (Joh. 17, 6): „Sie waren dein, und du hast sie mir gegeben.“

V. 11. Er saß daselbst ein Jahr und sechs Monate. Von keinem andern Ort lesen wir, dass Paulus aus freien Stücken seinen Aufenthalt so lange ausgedehnt habe. Und doch lassen seine beiden nach Korinth gerichteten Briefe ersehen, dass er dort nicht nur zahllose Belästigungen aushalten, sondern infolge des Stolzes und der Undankbarkeit des Volks viel Unwürdiges erdulden musste. So sehen wir, wie es kein Stück des Kriegsdienstes gab, in welchem ihn der Herr nicht wunderbar geübt hätte. Wir können auch abnehmen, wie schwierig und arbeitsreich das Aufbauen der Kirche ist, wenn ein so vortrefflicher Baumeister diese erhebliche Zeit brauchte, um nur den Grund einer einzigen Gemeinde zu legen. Und er rühmt sich noch nicht einmal, dass er das Werk vollendet habe, sondern deutet auf andere, welche der Herr zu seinem Ersatz geschickt hatte und die nun auf dem von ihm gelegten Grund weiterbauten (1. Kor. 3, 6): „Ich habe gepflanzt, Apollos hat begossen.“

12 Da aber Gallion Landvogt war in Achaja, empöreten sich die Juden einmütiglich wider Paulus und führten ihn vor den Richtstuhl 13 und sprachen: Dieser überredet die Leute, Gott zu dienen dem Gesetze zuwider. 14 Da aber Paulus wollte den Mund auftun, sprach Gallion zu den Juden: Wenn es ein Frevel oder Schalkheit wäre, lieben Juden, so hörte ich euch billig; 15 weil es aber eine Frage ist von der Lehre und von den Worten und von dem Gesetz unter euch, so sehet ihr selber zu; ich gedenke darüber nicht Richter zu sein. 16 Und trieb sie von dem Richterstuhl. 17 Da ergriffen alle Griechen Sosthenes, den Obersten der Schule, und schlugen ihn vor dem Richtstuhl; und Gallion nahm sich's nicht an.

V. 12. **Da aber Gallion Landvogt war.** Entweder hat der Wechsel des Prokonsuls den Juden Mut gemacht, frecher und anmaßender aufzutreten, wie ja ruchlose und unverschämte Menschen solche Neuerung zu aufrührerischem Treiben zu missbrauchen pflegen, - oder sie glaubten darauf vertrauen zu dürfen, dass Gallion ein ihnen geneigter Richter sein werde, und brachen daraufhin plötzlich die Ruhe und Stille eines ganzen Jahres. Ihre Anklage fasst sich dahin zusammen, dass Paulus (V. 13) **dem Gesetze zuwider** einen verkehrten Gottesdienst einzuführen strebe. Da aber der Apostel niemals im Sinne hatte, dem Gesetz etwas zuzufügen oder abzuziehen, ist dies ein ungerechter Vorwurf. Wir sehen daraus, dass die Gläubigen fälschlicher Nachrede nicht entgehen können, wie gerecht und schuldlos sie sich auch verhalten, bis sie Gelegenheit empfangen, sich zu rechtfertigen. Aber Paulus wurde nicht nur von seinen Gegnern unwürdig und lügenhaft durchgehechelt, sondern der Prokonsul schnitt ihm auch das Wort ab, als er deren unverschämte Behauptungen und falsche Anklagen widerlegen wollte. So sah er sich genötigt, ohne jede Verteidigung vom Gericht zu gehen. Über die Sache zu erkennen, weigert sich übrigens Gallion nicht aus Hass gegen Paulus, sondern weil es nicht zur Befugnis des obersten Provinzbeamten gehörte, über die Religion seines Verwaltungsbezirks Recht zu sprechen. Die Römer waren nicht imstande, den ihnen unterworfenen Völkern ihre eigenen Gottesdienstformen aufzuzwingen. Um nun nicht den Schein zu erwecken, als billigten sie, was sie dulden mussten, verboten sie ihren Beamten, sich mit diesen Dingen in der Rechtsprechung zu befassen. Wir sehen daraus, was sich für die Ordnung eines jeden Staatswesens ergibt, wenn man

von wahrer Frömmigkeit nichts weiß. Zu dem Grundsatz bekennt sich jedermann, dass die Religion in Betrieb und Blüte stehen soll. Wo man nun den wahren Gott kennt und eine bestimmte Regel für seine Verehrung besitzt, ist die höchste Rechtsnorm nichts anderes, als was Gott in seinem Gesetz vorschreibt; die Inhaber der Staatsgewalt sollen also den dawider streitenden Aberglauben ausrotten und die reine Verehrung des wahren Gottes einrichten. Die Römer aber hielten sich an ihre religiösen Gebräuche nur kraft hochmütiger Verachtung aller andern und hartnäckigen Sinnes, ohne eine Gewissheit zu besitzen. Wo man aber keine Wahrheit hatte, betrachtete man es als die beste Auskunft, den Provinzbewohnern Freiheit der Lebensweise zu lassen. Und doch ist nichts ungereimter, als die Verehrung Gottes menschlicher Willkür zu überlassen. Mit gutem Grunde hat darum Gott durch Mose verordnet (5. Mos. 17, 18), dass der König sich ein eigenes Exemplar des Gesetzes solle abschreiben lassen; daraus solle er rechtschaffen lernen und seines Glaubens gewiss werden, damit er nun mit desto größerer Zuversicht schützen könne, was er mit Sicherheit als recht erkannt hatte.

V. 15. Eine Frage von der Lehre und von Worten usw. In übel gehäuften Ausdrücken redet Gallion verächtlich vom göttlichen Gesetz, als bestände die jüdische Religion nur aus Worten und überflüssigen Fragen. In der Tat ist kein Zweifel, dass in diesem zanksüchtigen Geschlecht viele sich und andere mit überflüssigen Spitzfindigkeiten narreten. Solche Vorwürfe erhebt ja auch Paulus mehrfach, namentlich im Brief an Titus (1, 14; 3, 9). Dennoch darf man den Gallion nicht entschuldigen, der mit seinem Spott über ihren Vorwitz auch Gottes heiliges Gesetz trifft. Gewiss musste gehaltloser Wortstreit abgeschnitten werden; wo es sich aber um die Verehrung Gottes handelt, soll man wissen, dass hier nicht um Worte gestritten, sondern die denkbar ernsteste Sache erörtert wird.

V. 17. Da ergriffen alle Griechen Sosthenes. Das ist der Sosthenes, den Paulus im Eingang des ersten Korintherbriefs als seinen Genossen ehrend nennt. Begegneten wir seinem Namen auch bis dahin nicht unter den Gläubigen, so ist doch wahrscheinlich, dass er einer von den Begleitern und Gehilfen des Paulus war. Die Griechen hatten nun kaum einen andern Grund, gerade ihn wütend anzugreifen, als dass es überhaupt den Kindern Gottes verordnet ist, die Feindschaft der Welt zu erfahren, auch wo man ihre Sache gar nicht untersucht hat. Warum aber kehren die Griechen ihren Zorn lieber

gegen einen bescheidenen Mann wie Sosthenes als gegen die Anstifter des Aufruhrs, welche den Paulus ohne Grund belästigen? Wo sich Menschen nicht durch Gottes Geist regieren lassen, treibt sie eben ein geheimer Instinkt ihrer Natur zum Bösen. Möglicherweise kam aber die Feindschaft gegen Sosthenes daher, dass man glaubte, er habe bösen Leuten Gastfreundschaft gewährt, um einen Aufruhr zu erregen.

Und Gallion nahm sich's nicht an. Diese Nachlässigkeit des Prokonsuls entspringt weniger der Trägheit als dem Hass gegen die jüdische Religion. Die Römer hätten am liebsten jeden Gedanken an den wahren Gott begraben gesehen. Bei der allgemeinen Duldung jeglichen Aberglaubens war lediglich die wahre Religion ausgenommen. So kam es, dass Gallion nichts merken wollte, als man dem Sosthenes unrecht tat. Wenn aber der heilige Geist durch den Mund des Lukas die Gleichgültigkeit des Gallion verurteilt, der einen vor seinem Richterstuhl zu Unrecht geschlagenen Menschen nicht schützt, so sollen unsere Obrigkeiten wissen, dass sie noch viel weniger entschuldbar sind, wenn sie Unrecht und Missetaten gehen lassen, die Frechheit der Bösen nicht eindämmen und Unterdrückten nicht die Hand bieten. Wenn schon für eine träge und lässige Obrigkeit das gerechte Gericht bereitsteht, welche schreckliche Strafe wird erst den untreuen und böswilligen Beamten drohen, die faule Sachen begünstigen und gegen Verbrechen Nachsicht üben, wodurch sie freche Leute nur ermutigen, Schaden zu tun!

18 Paulus aber blieb noch lange daselbst; darnach machte er seinen Abschied mit den Brüdern und wollte nach Syrien schiffen und mit ihm Priscilla und Aquila. Und er schor sein Haupt zu Kenchreä, denn er hatte ein Gelübde. 19 Und kam gen Ephesus und ließ sie daselbst; er aber ging in die Schule und redete mit den Juden. 20 Sie baten ihn aber, dass er längere Zeit bei ihnen bliebe. Und er verwilligte nicht, 21 sondern machte seinen Abschied mit ihnen und sprach: Ich muss allerdings das künftige Fest zu Jerusalem halten; will's Gott, so will ich wieder zu euch kommen. Und fuhr weg von Ephesus 22 und kam gen Cäsarea und ging hinauf und grüßte die Gemeinde und zog hinab gen Antiochien 23 und verzog etliche Zeit, und reiste wieder und durchwandelte nacheinander das galatische Land und Phrygien und stärkete alle Jünger.

V. 18. Paulus aber blieb noch lange daselbst. Des Paulus Standhaftigkeit zeigt sich darin, dass er sich durch den Schrecken nicht vertreiben lässt, um die noch unmündigen und schwachen Jünger nicht durch einen plötzlichen und vorzeitigen Abschied zu verwirren. Wir lesen öfter, dass er an andern Orten vor der gegen ihn lodernden Verfolgung alsbald floh; wie kommt es nun, dass er in Korinth standhält? Wenn er sonst sah, dass seine Gegenwart die Feinde zur Wut gegen die ganze Gemeinde reizte, trug er kein Bedenken, durch seinen Weggang den Gläubigen Frieden und Ruhe wiederzugeben. Jetzt aber, da er die Bosheit der Gegner gefesselt sieht, so dass sie der Herde Gottes nicht schaden können, will er sie lieber reizen als durch Weichen einen neuen Anlass zu trotzigem Ausbruch geben. Übrigens war dies die dritte Reise, welche Paulus nach Jerusalem unternahm. Nach seinem Weggang aus Damaskus kam er zum ersten Mal, um den Aposteln bekannt zu werden (Gal. 1, 18); zum zweiten Mal ward er mit Barnabas gesandt, um die Streitfrage über die Zeremonien zu verhandeln. Warum er jetzt die lange und mühsame Reise machte, von der er doch bald zurückzukehren gedachte, berichtet Lukas nicht.

Und er schor sein Haupt. Wahrscheinlich kam er damit den Juden entgegen, zu denen er reiste. Er wusste, dass nur vorübergehende Geltung besaß, was Gott unter dem Gesetz für das alttestamentliche Volk verordnet hatte. Und wir wissen, wie ernstlich er lehrte, dass das Reich Gottes nicht in solchen Äußerlichkeiten bestehe, und wie nachdrücklich er deren Abschaffung betonte. Es wäre ungereimt gewesen, wenn er sein eigenes Gewissen an eine religiöse Scheu gebunden hätte, von welcher er andere frei erklärte. Er schor sich also auf Grund eines Gelübdes, nicht etwa um Gott einen Dienst zu tun, sondern lediglich um den noch unreifen und nicht hinreichend unterwiesenen Juden sich anzupassen, wie er denn bezeugt, dass er freiwillig sich dem Gesetz unterwarf, von dem er doch frei war, um die, so unter dem Gesetz sind, zu gewinnen (1. Kor. 9, 20). Wollte jemand dagegen sagen, Paulus habe nicht zum Schein ein Gelübde auf sich nehmen dürfen, welches ihm nicht von Herzen kam, so liegt die Antwort bereit: bezüglich des Wesens der Reinigung hat er durchaus nichts Heuchlerisches getan, des Gebrauches aber, der bis dahin noch frei war, hat er sich bedient, nicht als ob Gott einen solchen Dienst forderte, sondern um unreifen Leuten einigermaßen entgegenzukommen. Darum machen die Papisten sich lächerlich, wenn

sie hier ein Vorbild für ihre Gelübde finden. Denn es ist etwas ganz anderes, veraltete Gebräuche wieder in Gebrauch zu nehmen, als solche, die noch übrig geblieben sind, so lange zu dulden, bis sie allmählich in Abgang kommen.

V. 19. **Er aber ging in die Schule.** Unsere Stelle zeigt, dass Paulus nicht seinem ganzen Volk, sondern nur offenkundig verstockten Leuten die Gemeinschaft kündigen wollte, als er in Korinth zum Zeichen des Abscheus sein Gewand ausschüttelte. Denn jetzt geht er wiederum zu den Juden auch in **Ephesus** und will versuchen, ob er bei ihnen mehr Gehör findet. Wenn nun der Bericht des Lukas zeigt, dass man in dieser Synagoge ihm freundlicher zuhörte als jemals anderswo, so müssen wir uns wundern, dass er diesen Bitten nicht willfahrte. Es ergibt sich daraus der sichere Schluss, dass Paulus irgendeinen gewichtigen Grund hatte, schnell nach Jerusalem zu kommen. Auf die Eile, die er hat, deutet auch sein Wort, dass er das bevorstehende Fest zu Jerusalem halten müsse. Es ist auch kein Zweifel, dass er in gutem Frieden und Freundschaft aus Ephesus schied, nachdem er dort alles eifrig geordnet. Der Bericht des Lukas lässt ersehen, dass man seine Entschuldigung annahm und sich durch seine Weigerung nicht beleidigt fühlte. Es lohnt sich hier übrigens zu bemerken, dass Gottes Hand den Apostel zu immer neuen Arbeiten führte, gerade als sich ihm auf seiner Reise eine ungewöhnlich gute Hoffnung öffnete. Wir sollen also lernen, dass wir uns ganz dem Belieben Gottes zu unterstellen haben.

V. 21. **Das künftige Fest.** Was wir soeben vom Gelübde sagten, gilt auch vom Festtag: Paulus wollte nicht einer Pflicht der Frömmigkeit gegen Gott genügen, sondern eine Zusammenkunft besuchen, bei welcher er mehr Nutzen schaffen konnte als zu andern Zeiten des Jahres. Was er über den Unterschied der Tage dachte, zeigt reichlich klar der Brief an die Galater (4, 10). Bemerkenswert ist auch, dass er sein Versprechen der Wiederkehr nur mit dem beschränkenden Zusatz gibt: **will's Gott**. Wir geben gewiss alle zu, dass wir ohne Gottes Leitung nicht einmal einen Finger regen können. Und doch lassen sich die Menschen immer wieder von der Anmaßung beherrschen, dass sie ohne Gott nicht nur für irgendwelche Zukunft, sondern sogar auf viele Jahre hinaus etwas zu beschließen wagen. Darum sollen wir immer auf eine gewissenhafte Nüchternheit bedacht sein und unsere Pläne dem Wink und der Vorsehung Gottes unterstellen lernen. Wir wollen nicht

Pläne machen wie Leute, die ihr Schicksal in der Hand zu haben glauben und dann die gerechte Strafe für ihre Anmaßung empfangen. Allerdings liegt an den Worten nicht allzu viel, und wir dürfen wohl einfach sagen, dass wir dieses oder jenes tun wollen. Doch ist es nützlich, sich an Redewendungen zu gewöhnen, die uns daran erinnern, dass Gott alle unsere Schritte leitet.

V. 22. **Und kam gen Cäsarea** usw. Obwohl Lukas nur mit einem Wort erwähnt, dass Paulus **hinauf** nach Jerusalem ging und **die Gemeinde grüßte**, hat ihn doch ohne Zweifel irgendein bedeutendes Anliegen dorthin geführt. Immerhin zeigt der Zusammenhang, dass er nicht lange in Jerusalem verweilte, vielleicht weil der Fortgang der Sachen, die er betrieb, seiner Hoffnung und seinem Wunsche nicht entsprach. Sein dann folgender Rückweg war aber nicht müßig und unfruchtbar (V. 23); er **stärkte alle Jünger**. Es bereitete ihm dies ohne Zweifel nicht geringe Mühe, da er viele Umwege machen musste. Denn eben dies will die Mitteilung besagen, dass er **nacheinander** mehrere Gebiete durchzog. Dass die Christen als „Jünger“ oder Schüler bezeichnet werden (vgl. zu 9, 36), mag uns daran erinnern, dass sich wahre Frömmigkeit ohne rechte Unterweisung nicht denken lässt. Allerdings besaßen sie auch ihre Pastoren, die sie hätten weiterführen können; aber das Ansehen des Paulus war besonders groß und das Geistesmaß, mit welchem er begabt war, besonders reich, so dass sein Besuch eine besondere Stärkung brachte, zumal er für alle jene Gemeinden zuerst den Grund gelegt hatte.

24 Es kam aber gen Ephesus ein Jude mit Namen Apollos, der Geburt von Alexandrien, ein beredter Mann und mächtig in der Schrift. 25 Dieser war unterwiesen den Weg des Herrn und redete mit brünstigem Gebet und lehrte mit Fleiß von dem Herrn, wusste aber allein von der Taufe des Johannes. 26 Dieser fing an frei zu predigen in der Schule. Da ihn aber Aquila und Priscilla hörten, nahmen sie ihn zu sich und legten ihm den Weg Gottes noch fleißiger aus. 27 Da er aber wollte nach Achaja reisen, schrieben die Brüder und vermahneten die Jünger, dass sie ihn aufnahmen. Und als er dahin gekommen war, half er vielen, die gläubig geworden waren durch die Gnade. 28 Denn er überwand die Juden beständiglich und erwies öffentlich durch die Schrift, dass Jesus der Christ sei.

V. 24. **Ein Jude mit Namen Apollos.** Man muss es auf Rechnung der göttlichen Vorsehung setzen, dass, während Paulus Ephesus zu verlassen genötigt war, an seine Stelle Apollos gesandt ward, der die entstandene Lücke ausfüllen konnte. Von den Anfängen dieses Mannes etwas zu wissen ist auch darum wertvoll, weil er auch in Korinth des Apostels Nachfolger wurde und sich dort so trefflich hielt und so wackere Arbeit leistete, dass Paulus ihn als einen einzigartigen Genossen ehrenvoll nennt (1. Kor. 3, 6; 4, 6). Lukas gibt ihm hier einen doppelten Ehrentitel: er war **ein beredter Mann und mächtig in der Schrift**. Später redet er noch von seinem Glauben und seiner Beharrlichkeit. Wenn nun auch Paulus einmal mit Recht sagt (1. Kor. 4, 20), dass Gottes Reich nicht in Worten stehe, und wenn er auch selbst eine besonders glänzende Beredsamkeit nicht besaß (2. Kor. 10, 10; 11, 6), ist doch ein Geschick in der Rede, wie es Lukas hier rühmt, nicht zu verachten, besonders wenn der betreffende Lehrer nicht mit Worten prunken will, sondern ohne Ehrsucht und falsche Künste seine Sache eindrücklich zu behandeln sich begnügt. Paulus musste der Beredsamkeit entbehren; der Herr wollte seinem ersten Apostel diese Begabung nicht schenken, damit die Kraft des Geistes bei einer ungelenkten und ungeschmückten Redeweise umso heller leuchte. So viel Redegewandtheit besaß er aber, dass er Christi Namen verherrlichen und die Lehre des Heils behaupten konnte. Damit übrigens niemand meine, dass die Beredsamkeit des Apollos unheilig, hohl und fade gewesen sei, stellt Lukas eine größere Tugend daneben: er war mächtig in der Schrift. Das besagt nicht nur, dass er rechtschaffen und gründlich in der Schrift beschlagen war, sondern dass er auch deren Kraft und Wirkung auszunützen wusste und mit dieser Waffe in allen Kämpfen obsiegte. So enthält diese Aussage, wie mich dünkt, weniger das Lob eines Menschen als der heiligen Schrift, die überreiche Kraft besitzt, die Wahrheit durchzusetzen und die Trügereien Satans zu widerlegen.

V. 25. **Dieser war unterwiesen den Weg des Herrn.** Mit diesem Lob scheint wenig zu stimmen, was Lukas alsbald meldet, dass er **allein von der Taufe des Johannes** wusste. Indessen wird diese letztere Aussage oben als Einschränkung hinzugefügt. Es fügt sich wohl ineinander, dass Apollos die Lehre des Evangeliums besaß, weil er von dem der Welt geschenkten Erlöser wusste und über die Gnadengabe der Versöhnung gründlich und recht unterwiesen war, - und dass er doch die Grundlinien des Evangeliums

nur insoweit kannte, als sie ihm durch die Unterweisung des Johannes dargeboten waren. Stand doch dieser in der Mitte zwischen Christus und den Propheten, wie denn über dieses sein Amt sowohl sein Vater Zacharias in seinem Lobgesang wie auch der Engel nach der Weissagung des Maleachi (3, 1; Lk. 1, 17. 76 ff.) sich geäußert hat. Wenn Johannes dem Herrn Christus die Fackel voraustrug und von seinem Wirken herrlich redete, kann man mit Recht sagen, dass seine Jünger Christus kennen. Weiter ist der Ausdruck bemerkenswert, dass Apollos nur „von der Taufe des Johannes“ wusste. Er lässt ersehen, wie man die Sakramente recht gebraucht. Sie sollen uns nämlich eine ganz bestimmte Erkenntnis näher bringen oder den Glauben bekräftigen, den wir einmal ergriffen haben. Es ist unrecht und eine unfromme Entweihung, sie von der Lehre loszureißen. Sollen die Sakramente recht verwaltet werden, so muss man aus ihnen den Klang der himmlischen Lehre vernehmen können. Denn was ist die Taufe des Johannes? Unter diesem Namen begreift Lukas dessen ganzen Dienst, in welchem an die Taufe nicht bloß eine Lehre gehängt ward, in welchem vielmehr eben diese Lehre die Grundlage und das Hauptstück ist, ohne welches die Gebräuche hohl und tot bleiben müssten.

Und redete mit brünstigem Geist. Jetzt wird Apollos mit einem zweiten Ruhmestitel geschmückt; der heilige Geist gab ihm einen brennenden Eifer, zu lehren. Eine Lehre ohne diesen heiligen Eifer ist entweder ein Schwert in der Hand eines Rasenden, oder sie liegt kalt und nutzlos da oder dient sündhaftem Ehrgeiz. Sehen wir doch, wie manche gelehrte Männer träge und behaglich dasitzen, wie andere, was schlimmer ist, vom Ehrgeiz sich umtreiben lassen, und wieder andere, was das schlimmste ist, die Kirche mit Streit und Händeln verwirren. Ein Lehren, das nicht vom heiligen Eifer getragen wird, bleibt also salzlos. Die vom Geist gewirkte Inbrunst ist nun der Grund, dass Apollos **mit Fleiß** von dem Herrn **lehrte**. Wenn ein noch nicht einmal klar und vollkommen im Evangelium unterwiesener Mann so eifrig und freimütig Christus predigte, womit wollen sich dann Leute entschuldigen, denen viel klarer und völliger kund ward was jenem noch verborgen war, die sich aber nicht mit aller Manneskraft für den Fortschritt des Reiches Christi mühen?

V. 26. **Da ihn aber Aquila und Priscilla hörten** usw. Dass diese beiden freundlich und persönlich einem beredten Manne darbieten, was dieser

dann in die Öffentlichkeit bringen soll, lässt ersehen, wie wenig sie an sich selbst denken oder einem andern seine Tüchtigkeit missgönnen. Sie erfreuten sich nicht derselben Gnadengabe wie jener, und in der Versammlung hätten sie vielleicht verächtlich dagestanden. Nun unterstützen sie willig einen Mann, den sie durch Beredsamkeit und Geschicklichkeit im Gebrauch der Schrift besser ausgerüstet sehen; sie selbst wollen schweigen, damit man allein auf ihn höre. Andererseits bewies auch Apollos eine nicht gewöhnliche Bescheidenheit, indem er sich von einem Handwerker und sogar von einer Frau belehren und weiterbilden ließ. Er war mächtig in der Schrift und jenen weit überlegen; sie aber, die man kaum für geeignete Werkzeuge halten konnte, legen doch für den Ausbau des Reiches Christi die letzte Hand an.

V. 27. Da er aber wollte nach Achaja reisen usw. In welcher Absicht Apollos nach Achaja reisen wollte, sagt Lukas nicht ausdrücklich. Sicher lockte ihn aber nicht persönlicher Vorteil, sondern die Aussicht auf eine reichere Frucht für die Ausbreitung des Evangeliums. Und wenn die **Brüder** in Ephesus denen in Achaja schrieben, **dass sie ihn aufnahmen**, so denke ich auch nicht an bloße Gastfreundschaft, sondern an die Zulassung zum Lehramt, die sie ihm gewähren sollen. Das ist eine wahrhaft heilige Empfehlung, wenn wir die besten Leute durch unser Zeugnis und unsere Stimme vorzuschieben streben, damit die Gaben, welche der heilige Geist für die Erbauung der Gemeinde den einzelnen gegeben hat, nicht unbenutzt daliegen.

Half er viel denen, die gläubig geworden waren. Dies kann in doppelter Weise verstanden werden: entweder liebte er den weniger gerüsteten Leuten seinen Beistand zur Überwindung hartnäckiger Feinde (vgl. V. 28), da es ja nicht jedermanns Sache war, Waffen zum Kampf gegen altgediente und nur der Übermacht weichende Streiter bereit zu haben; oder er unterstützte sie in der Richtung, dass ihr Glaube durch den Widerspruch der Feinde nicht ins Wanken kam, was schwachen Leuten nur zu leicht geschieht. Ich meine, dass man beides zugleich wird gelten lassen können. Die Schlussworte „**durch die Gnade**“ lassen sich entweder auf das Gläubigwerden oder auf die Hilfe beziehen, die Apollos den Brüdern bot. Die erstere Deutung würde keine Schwierigkeit haben. Der Sinn wäre, dass die Gläubigen durch Gottes Gnade zum Glauben erleuchtet wurden. Gott schenkte ihnen nicht nur die

Wohltat, sie zum Glauben zu berufen, sondern förderte sie auch weiterhin. Doch scheint die andere Deutung noch besser zu passen, dass Apollos die Gnade, die ihm zuteil geworden war, mit den Brüdern teilte und ihnen dadurch half. „Durch die Gnade“ wird dann soviel bedeuten wie nach dem Maß der empfangenen Gnade.

V. 28. **Er überwand die Juden.** Hier kann man sehen, worauf die Beschlagenheit des Apollos in der Schrift zielte: es standen ihm starke und wirksame Beweise zur Widerlegung der Feinde zur Verfügung. Es wird auch kurz angegeben, was er **durch die Schrift erwies**, nämlich, **dass Jesus der Christ sei**. Es wurde bei den Juden nicht bezweifelt, dass der Messias als Erlöser verheißen war; aber es war nicht leicht, sie zu überzeugen, dass Jesus, der Sohn der Maria, der Messias sei, durch welchen das Heil gebracht ward. Apollos musste also derartig von dem Amt des Messias handeln, dass er nachwies, wie die Zeugnisse der Schrift in dem Sohn der Maria erfüllt seien, so dass man ihn als den Messias zu erkennen vermochte. Darum ist es eine abscheuliche Schmähung gegen Gott, wenn die Papisten vorgeben, die Schrift sei dunkel und zweideutig. Wenn sie daraus den Schluss ziehen, man müsse sich bei der Autorität der Kirche beruhigen, ohne mit den Ketzern auf Grund der Schrift zu disputieren, so wird dieser Traum von Lukas reichlich widerlegt. Die Juden waren doch gewiss die allerhartnäckigsten Leute. Wir brauchen also nicht zu fürchten, dass die Waffen, im Vertrauen auf welche Apollos sie überwand, uns gegen beliebige Ketzer versagen werden. Sie schaffen uns vielmehr den Sieg wider den Teufel, welcher der Fürst aller Irrungen ist.

Kapitel 19.

1 Es geschah aber, da Apollos zu Korinth war, dass Paulus durchwanderte die obern Länder, und kam gen Ephesus und fand etliche Jünger; **2** zu denen sprach er: **Habt ihr den heiligen Geist empfangen, da ihr gläubig geworden seid? Sie sprachen zu ihm: Wir haben auch nie gehört, ob ein heiliger Geist sei. 3** Und er sprach zu ihnen: **Worauf seid ihr denn getauft? Sie sprachen: Auf des Johannes Taufe. 4** Paulus aber sprach: **Johannes hat getauft mit der Taufe der Buße und sagte dem Volk, dass sie sollten glauben an den, der nach ihm kommen sollte, das ist, an Jesum, dass der Christus sei. 5** Da sie das hörten, wurden sie getauft auf den Namen des Herrn Jesu. **6** Und da Paulus die Hände auf sie legte, kam der heilige Geist auf sie, und redeten mit Zungen und weissageten. **7** Und aller der Männer waren bei Zwölfen.

V. 1. Hier berichtet Lukas, dass durch die Wiederkunft des Paulus die Gemeinde zu Ephesus nicht bloß gestärkt und gemehrt, sondern zugleich durch ein Wunder ausgezeichnet wurde: es wurden daselbst kürzlich gewonnenen und noch in den ersten Anfängen stehenden Jüngern die sichtbaren Gnadengaben des Geistes verliehen. Ob diese Leute Einwohner der Stadt oder soeben erst zugezogen waren, wissen wir nicht; es kommt auch nicht viel darauf an. Ohne Zweifel waren sie aber Juden, da sie die Taufe des Johannes empfangen hatten.

V. 2. **Habt ihr den heiligen Geist empfangen?** Der Schluss der Geschichte zeigt, dass nicht vom Geist der Wiedergeburt die Rede ist, sondern von den besonderen Gaben, welche Gott in den Anfangszeiten des Evangeliums zur allgemeinen Erbauung der Gemeinde denen mitteilte, welchen er wollte. So geschah es auch hier nicht durch Zufall, sondern durch Gottes Rat, dass gleichzeitig eine ganze Anzahl von Juden, die schon zu den Jüngern, d. h. zur Herde der Gläubigen, gehörten, aber nach ihrem eigenen Geständnis die höchste Zierde des Evangeliums, die sichtbaren geistlichen Gaben, noch nicht kannten, vor die Heiden hingestellt wurden, damit an ihnen der Dienst des Paulus eine Verherrlichung erführe. Als nun Paulus sieht, dass jene zwölf Männer, die natürlich nur einen kleinen Teil der schon viel umfangreicheren, von Apollos gegründeten Gemeinde ausmachen, Christi Namen bekennen, will er sich über ihren Glauben vergewissern, indem er sie fragt,

ob sie den heiligen Geist empfangen haben. Denn dass eben dieser Geistesempfang das Zeichen der Gnade Gottes und eine Bekräftigung der Lehre des Glaubens war, können wir den eigenen Worten des Paulus im Galaterbrief (3, 2) entnehmen: „Habt ihr den Geist empfangen durch des Gesetzes Werke oder durch die Predigt vom Glauben?“

Wir haben auch nie gehört, ob ein heiliger Geist sei. Wie konnte es geschehen, dass Juden noch nichts von dem heiligen Geist gehört hatten, von welchem die Propheten allenthalben laut reden, und von dessen Ruhm die Schrift voll ist? Es ergibt dies eben den sicheren Schluss, dass Paulus nicht im Allgemeinen nach dem Geist fragte, und dass jene Leute auf seine Frage lediglich die Antwort geben wollten, dass sie nichts von sichtbaren Gnadengaben wüssten, mit welchen Gott das Reich seines Sohnes geschmückt hätte. Die Frage und ihre Antwort zielte also nicht eigentlich auf den heiligen Geist selbst, sondern auf seine greifbaren Gaben. Hätten jene Leute überhaupt geleugnet, etwas vom Geiste Gottes zu wissen, so wäre dies ein grober, ja ganz verwunderlicher Irrtum gewesen, den Paulus nicht hätte schweigend hingehen lassen. Seine nun folgende Frage: **Worauf seid ihr denn getauft?** gibt zu verstehen, dass überall da, wo vollständig von Christus gepredigt wurde, sich auch jene leuchtend-sichtbaren Gnadengaben einstellten als ein gemeinsamer Schmuck für alle Gemeinden. So wird es verständlich, dass Paulus sich wundert, wenn Gläubige von jener Herrlichkeit Christi nichts wussten, die nach Gottes Willen damals überall sichtbar werden sollte. Er legt auch die bessernde Hand an und mahnt jene Leute, nicht bei den Anfangsgründen stehen zu bleiben, in denen sie unterwiesen waren, da es ja des Johannes Aufgabe war, dem Herrn Christus Jünger vorzubilden.

V. 4. **Johannes hat getauft** usw. Paulus will jene Leute von der Mangelhaftigkeit ihres Wissens überzeugen und zu weiterem Fortschritt treiben. Er erklärt, dass Johannes von dem Christus gepredigt habe, **der nach ihm kommen sollte.** Wenn also diese Jünger fühlen, dass ihnen hier noch etwas fehlt, so sollen sie sich der Überwindung dieses Mangels entgegenstrecken. Alles in allem will Paulus sagen: Bevor Christus verherrlicht ward, war seine Macht in der Welt noch nicht greifbar; erst durch seine Himmelfahrt wollte er sein Reich in diesen blühenden Zustand versetzen. Noch viel weniger also konnte man in einer Zeit, da noch Johannes seinen Beruf ausübte, die Ausgießung der Geistesgaben erwarten, die jetzt zum Zeugnis dienen

sollen, dass Christus zur Rechten des Vaters sitzt. Damals hatte er ja sich der Welt noch nicht als Erlöser kundgetan. Ihr sollt also wissen, dass euch ein weiterer Fortschritt verordnet ist, weil ihr noch weit vom Ziel seid. So lehrt Paulus ausdrücklich, dass der Glaube der von Johannes unterwiesenen Frommen auf den künftigen Christus blicken müsse, und dass jene Leute nicht bei den ersten Anfängen stehen bleiben sollten. Im Übrigen werden wir hier auch belehrt, dass die **Taufe** des Johannes ein Zeichen **der Buße** und Sündenvergebung war, von welchem sich unsere heutige Taufe nur insofern unterscheidet, als Christus erschienen ist und in seinem Tod und seiner Auferstehung nun unser Heil vollständig beschafft ward. So hat auch die Taufe ihr kräftiges Ziel erreicht, weil eben aus jenem Quell des Todes und der Auferstehung die Buße fließt und unser Glaube auf diese Tatsachen sich richtet, um aus ihnen Gerechtigkeit durch freie Gnade zu schöpfen. Alles in allem zeigt Paulus klar, dass die Taufe des Johannes ganz wie die unsrige eine Taufe der Wiedergeburt und Erneuerung war. Weil aber die Reinigung und Lebenserneuerung allein aus Christus fließt, war die Johannestaufe auf den Glauben an ihn gegründet. So erinnern uns denn diese Worte auch daran, dass die ganze Wirksamkeit der Taufe davon abhängt, dass wir in Christus gläubig ergreifen, was sie anschaulich darstellt. Es kann also keine Rede davon sein, dass das äußere Zeichen der Gnade Christi Abbruch täte.

V. 5. Da sie das hörten, wurden sie getauft. Da bei den Alten die Meinung von einer Verschiedenheit der Johannestaufe und der Taufe Christi herrschte, hielten sie es nicht für ungereimt, dass Leute, welche durch die Johannestaufe nur vorbereitet waren, jetzt von neuem getauft wurden. Aber dieser Glaube an den Unterschied war ein Aberglaube, wie schon daraus hervorgeht, dass die Johannestaufe Unterpfand und Siegel für eben dieselbe Annahme zur Kindschaft und Erneuerung des Lebens war, die wir heute in unserer Taufe ergreifen. Wir lesen darum auch nichts davon, dass Christus solche Leute, die von Johannes zu ihm übergingen, noch einmal getauft habe. Darum verstehen manche Ausleger den Satz, dass die zwölf Johannesjünger getauft wurden auf den Namen Jesu, dahin, dass sie lediglich eine neue Unterweisung empfangen. Aber das ist gezwungen. Andere nehmen an, dass eine wirkliche Taufe stattfand; diese aber sei keine zweite Taufe gewesen, weil die betreffenden Leute vorher von einem törichtem Nachah-

mer des Johannes nicht wirklich und richtig getauft worden waren. Doch spricht für diese Annahme nichts. Vielmehr lassen die Worte des Paulus an wahre und echte Johannesjünger denken, denen auch Lukas den Ehrentitel von Jüngern Christi gibt. So kann ich also auch diese Annahme nicht teilen, leugne indessen ebenfalls, dass die Wassertaufe wiederholt worden sei. Denn die Worte des Lukas wollen nichts anderes besagen, als dass die Betroffenen mit dem Geist getauft wurden. Es ist ja keine unerhörte Rede-weise, dass die Mitteilung der Geistesgaben bildlich als eine Taufe bezeichnet wird, wie Christus den Jüngern verhieß (1, 5; vgl. 11, 16): „Ihr sollt mit dem heiligen Geiste getauft werden.“ Der nächste Satz ist also nicht eine neue Mitteilung, sondern eine Erläuterung (V. 6): **Da Paulus die Hände auf sie legte, kam der heilige Geist auf sie.** In dieser Weise setzt die Schrift öfter eine Aussage kurz voran und erläutert dann, was zuerst dunkler gesagt war, mit ausdrücklichen Worten. Lukas macht also hier klar, dass den Johannesjüngern der heilige Geist eben durch die Handauflegung gegeben wurde. Übrigens gestehe ich zu, dass diese Handauflegung ein Sakrament war; doch war es ein Irrtum und Fehlgriff, eine bleibende Einrichtung daraus zu machen. Wenn jedermann zugibt, dass die Gnadengabe, die mit jenem Zeichen übermittelt ward, nur für eine gewisse Zeit währen sollte, so ist es verkehrt und lächerlich, das Zeichen beizubehalten, wenn die Sache nicht mehr vorhanden ist. Eine andere Bewandnis hat es mit Taufe und Abendmahl, durch welche der Herr uns die Darbietung von Gütern bezeugt, deren Genuss bis ans Ende der Welt für die Kirche vorhanden sein wird. Sollen also nicht hohle Schaustellungen unter dem Titel eines Sakraments stattfinden, so gilt es, die bleibenden Sakramente ernstlich und klüglich vor den nur zeitweiligen zu unterscheiden. Ich will es nicht verwerfen, wenn die Alten sich der Handauflegung bedienten, um das Bekenntnis des Glaubens bei erwachsenen Menschen zu bekräftigen, nur möge niemand an solche Gebräuche eine besondere Geistesgabe gebunden glauben.

8 Er ging aber in die Schule und predigte frei drei Monate lang, lehrte und beredete sie von dem Reich Gottes. 9 Da aber etliche verstockt waren und nicht glaubten und übel redeten von dem Wege vor der Menge, wich er von ihnen und sonderte ab die Jünger und redete täglich in der Schule eines, der hieß Tyrannus. 10 Und dasselbige geschah zwei Jahre lang, also dass alle, die in Asien wohnten, das Wort des Herrn Jesu hö-

reten, beide Juden und Griechen. **11 Und wirkte nicht geringe Krafttaten durch die Hände des Paulus, 12 also dass sie auch von seiner Haut die Schweißtüchlein und Binden über die Kranken hielten, und die Seuchen von ihnen wichen, und die bösen Geister von ihnen ausfuhren.**

V. 8. **Er ging aber in die Schule.** Hier ziehen wir den Schluss, dass Paulus bei der Versammlung der Frommen, die schon Bekenner Christi geworden waren, den Anfang machte und sich dann erst in die Synagoge begab, um die übrigen Juden, die noch nichts von Christus wussten oder ihn wenigstens noch nicht angenommen hatten, zu dem einen Leibe der Kirche zu sammeln. Paulus **predigte** dort **frei** und unverhüllt; man hörte ihm also nicht nur darum **drei Monate lang** zu, weil er etwa die Lehre des Evangeliums schlau verdeckt und sich auf dunklen Umwegen eingeschlichen hätte. Wie zuversichtlich und offen er predigte, zeigt auch die Angabe des Lukas, dass er **von dem Reich Gottes** sprach. Dieser Ausdruck deutet ja oft auf die den Vätern verheißene Wiederherstellung, die mit der Ankunft des Messias wieder eintreten sollte. Diese Herrschaft Gottes, die uns aus dem Abfall in den Gehorsam gegen Gott zurückführt und aus Feinden zu Kindern macht, besteht zuerst in der Vergebung der Sünden aus freier Gnade, kraft deren uns Gott mit sich aussöhnt und in sein Volk aufnimmt, sodann in der Erneuerung des Lebens, durch welche er uns in sein Bild gestaltet. Dass Paulus seine Zuhörer **beredete**, will besagen, dass er seine Lehre mit einleuchtenden Gründen stützte und den Zuhörern auch den Stachel frommer Ermahnungen eindrückte, damit sie dem Reiche Gottes Zugang gewährten. Denn keine Spitzfindigkeiten werden uns zum Gehorsam gegen Gott bringen, wenn wir uns nicht durch fromme Mahnungen bestimmen lassen.

V. 9. **Da aber etliche verstockt waren** usw. Niemals lesen wir, dass Paulus von den Juden so freundlich und mit solcher Lernbegier empfangen wurde, wie es bei seiner ersten Anwesenheit zu Ephesus geschah; denn während andere ihn im Aufruhr fortjagten, baten diese ihn, länger zu bleiben (18, 20). Nachdem er aber jetzt drei Monate lang versuchte, das Reich Gottes bei ihnen aufzurichten, verrät sich vieler Unfrömmigkeit und Widerspenstigkeit. Lukas sagt, dass sie verstockt waren; sicherlich hat die himmlische Lehre die Kraft, die Verworfenen wütend oder noch widerspenstiger zu machen. Das liegt gewiss nicht in der Natur dieser Lehre, ergibt sich aber als Nebenwirkung; denn wenn böse Leute von der Wahrheit sich bedrängt füh-

len, bricht ihr verborgenes Gift hervor. Lukas fügt hinzu, dass sie **übel redeten von dem Wege vor der Menge**. Denn endlich kommen die Verächter des Evangeliums so weit, dass sie auch bei andern feindlich angreifen, was sie selbst nicht annehmen wollen – mit keiner andern Absicht, als dass sie womöglich alle andern in ihre Unfrömmigkeit hineinziehen möchten. Als „Weg“ wird bekanntlich jede Sache oder Richtung bezeichnet: hier bezieht sich der Ausdruck auf das Evangelium Christi. Weiter teilt Lukas mit, dass Paulus von den Gegnern **wich** und die Christen von ihnen **absonderte**. Dies Beispiel gibt uns die Erinnerung, dass wir unsere Arbeit nicht weiter verschwenden sollen, wenn wir auf verzweifelte und unheilbare Widerspenstigkeit stoßen. Darum ermahnt auch Paulus den Titus (3, 10), er solle einen ketzerischen Menschen nach ein- oder zweimaliger Erinnerung meiden; denn man tut dem Worte Gottes eine unwürdige Schmach an, wenn man es Schweinen und Hunden vorwirft. Auch muss man für die Schwachen Sorge tragen, dass ihr frommer Glaube nicht durch verkehrte Lästerungen und Verleumdungen der gesunden Lehre ins Wanken gebracht werde.

Und redete täglich usw. Diese Stelle zeigt, wie unermüdlich Paulus auf das Lehren bedacht war: Leute, die gar zu schnell der Überdross am Lernen packt, sind also eigensinnig und genussüchtig. Sorgte nun der Apostel auch mit besonderem Eifer für die schon gesammelte Herde, so entzog er doch auch seine Hilfe den Draußenstehenden nicht, indem er in immer erneuten Unterredungen versuchte, ob er nicht einige empfängliche Leute fände. Er tat dies **in der Schule eines**, der hieß **Tyrannus**, also wohl in einem Hörsaal, der von einem Manne dieses Namens auf eigene Kosten erbaut und der Stadt geschenkt war. In diesem öffentlichen Raum pflegten also die Gläubigen ihre Versammlungen zu halten.

V. 10. **Also dass alle, die in Asien wohnten, das Wort hörten**. Die Meinung ist nicht, dass man aus ganz Asien dahin zusammengekommen wäre, um den Paulus zu hören, sondern dass der Geruch seiner Predigt durch das ganze Land drang und der Same weit und breit ausgestreut ward, so dass des Apostels Arbeit nicht bloß für die eine Stadt, sondern auch für entfernte Orte Frucht brachte: die Lehre ging von Hand zu Hand, und immer neue Lehrer standen auf. Denn ein einzelner Mensch hätte nicht zugereicht; jeder an seinem Teil musste auf die Ausbreitung des Glaubens bedacht sein.

V. 11. **Gott wirkte nicht geringe Krafftaten.** So werden in der Schrift häufig die Wunder genannt, die Beweise eines außerordentlichen Kraftwirkens Gottes waren. Lukas berichtet, dass das Apostelamt des Paulus mit solchen Zeichen geschmückt ward, damit das Ansehen seiner Lehre eine desto gewissere Bestätigung empfangen. Denn es ist eine gebräuchliche Redeweise, dass die Zeichen **durch die Hände** eines Menschen geschehen. So wird das Lob dafür allein Gott als dem Urheber zugeschrieben, der Mensch rückt auf die Stufe eines Dieners herab. Zu weiterem Ruhm der Wunder dient auch die Mitteilung, dass man die **Schweißtüchlein und Binden** des Paulus zu den Kranken trug, welche durch die Berührung damit geheilt wurden. Es ist leicht zu ersehen, zu welchem Zweck dem Apostel solche Kraft gegeben ward: er sollte sich dadurch als wahren Apostel Christi beweisen, dem Evangelium Glauben und seinem Amt kräftiges Ansehen verschaffen. Dabei ist es nützlich, dass wir uns ins Gedächtnis zurückrufen, was früher über den rechtmäßigen Gebrauch der Wunder dargelegt war. Die Heilung, welche Gott den Kranken durch die Schweißtücher des Paulus zuteil werden ließ, zielte darauf, dass Leute, die niemals diesen Menschen gesehen hatten, dennoch die Lehre des Abwesenden mit Ehrfurcht aufnehmen möchten. Umso ungesalzener ist es, wenn die Papisten diese Stelle zum Beweis für ihre Reliquien missbrauchen. Als ob Paulus seine Schweißtüchlein gesandt hätte, damit verehrungssüchtige Menschen sie zu seiner Ehre küssten, wie man im Papsttum die Schuhe und Hosen des Franziskus, den Gürtel der Rosa, den Kamm der heiligen Margarete und ähnlich alberne Dinge verehrt! Vielmehr wählte der Apostel die wertlosesten Dinge, damit nicht etwa aus Preis und Glanz Aberglaube geboren würde. Denn es war seine Absicht, dem Herrn Christus völlige und ungeschmälerte Ehre zu verschaffen.

13 Es unterwandten sich aber etliche der umherziehenden Juden, die da Beschwörer waren, den Namen des Herrn Jesu zu nennen über die da böse Geister hatten, und sprachen: Wir beschwören euch bei Jesu, den Paulus prediget. 14 Es waren ihrer aber sieben Söhne eines Juden Skevas, den Hohenpriesters, die solches taten. 15 Aber der böse Geist antwortete und sprach: Jesum kenne ich wohl, und von Paulus weiß ich wohl: wer seid ihr aber? 16 Und der Mensch, in dem der böse Geist war, sprang auf sie und ward ihrer mächtig und warf sie unter sich, also dass sie nackt und verwundet aus demselbigen Hause entflohen. 17

Dasselbige aber ward kund allen, die zu Ephesus wohnten, sowohl Juden als Griechen; und fiel eine Furcht über sie alle, und der Name des Herrn Jesu ward hoch gelobet.

V. 13. Lukas will noch deutlicher machen, dass die eben erwähnten Wunder das Apostelamt des Paulus bestätigen mussten. Darum berichtet er jetzt von einer schweren Strafe, die über Leute kam, die sich fälschlich und missbräuchlich des Namens Christi bedienten. Wir entnehmen daraus, dass die Krafftaten durch die Hand des Paulus zu keinem andern Zweck geschahen, als um jedermann eindrucklich zu machen, dass er Christus treulich predige. Wenn nun der Herr nicht zuließ, dass man sein kräftiges Wirken von der reinen Lehre des Evangeliums abtrenne, ja, wenn er eine schwere Rache über Leute kommen ließ, welche verkehrter weise dasselbe auf ihre Teufelsaustreibungen übertragen wollten, so ergibt sich der weitere Schluss, dass alle Wunder, die Christi Namen verdunkeln, satanische Täuschungen sind; und wer wirkliche Gotteswunder zu etwas anderem gebraucht als zur Bekräftigung des reinen Glaubens, ist ein Falschmünzer.

Die da Beschwörer waren. Ohne Zweifel ist diese Tätigkeit aus törichtem Nachahmungstrieb entsprungen. Gott pflegte seine Macht unter den Juden in mancherlei Weise auszuüben und gebrauchte einst auch Propheten als seine Diener zur Vertreibung von Dämonen. Aus diesem Anlass vollzog man dann regelmäßige Teufelsaustreibungen und schuf ohne Gottes Befehl ein Amt dafür. Auch in der Kirche hat man in menschlicher Willkür Exorzisten, d. h. Teufelsaustreiber, angestellt, und noch heute bildet im Papsttum dieser Titel eine der Amtsstufen, über welche jeder Kleriker zum Priesteramt emporsteigen muss. Es kann ja nicht anders sein, als dass man in endlosen Irrtum und Aberglauben gerät, wenn man von Gottes Wort sich entfernt. Was nun jene Leute betrifft, von denen wir hier hören, so waren es offensichtlich umherziehende Gaukler, die ihren Weg hierhin und dorthin lenkten, wo sich gerade eine Gelegenheit zur Täuschung bot.

Wir beschwören euch bei Jesu. Mit dieser Anrufung des Namens Jesu versündigten sie sich in doppelter Weise. Da sie der Lehre des Paulus fern standen und keinen Glauben haben, suchen sie lediglich einen missbräuchlichen Vorwand für abergläubische Beschwörungen. Zum andern maßen sie sich ohne göttlichen Beruf an, was nicht in der Hand von Menschen liegt.

Die rechte Anrufung des Namens Gottes und Christi lässt sich dagegen vom Glauben leiten und überspringt nicht die Schranken des Berufs. So mahnt uns dies Beispiel, dass wir nichts unternehmen dürfen, wenn uns nicht Gottes Wort voranleuchtet, wollen wir nicht in eine ähnliche Strafe für Gottesraub fallen. Der Herr selbst mahnt uns zum Beten. Wer also mit Wundergabe nicht ausgestattet ist, halte sich in diesen Schranken! Wenn die Apostel durch ihr Befehlswort unreine Geister ausfahren ließen, konnten sie sich dafür auf Gott berufen und hatten das gute Gewissen, dass sie treulich den aufgetragenen Dienst ausrichteten.

V. 16. Der Mensch sprang auf sie. Dem Menschen wird zugeschrieben, was doch durch ihn der Teufel tat. Denn so viel Gewalt hätte jener Mensch nicht besessen, sieben starke Jünglinge zu verwunden, ihnen die Kleider abzureißen und sie aus dem Hause zu treiben. In welcher Weise aber ein Teufel in einem Menschen wohnt, lässt sich nicht genau sagen; nur durch den Gegensatz zwischen dem Geist Gottes und dem Satan lässt es sich deutlich machen. Denn wie Paulus lehrt, dass wir Tempel Gottes sind, weil Gottes Geist in uns wohnt, so sagt er auf der andern Seite, dass der Satan in allen Ungläubigen sein kräftiges Werk hat. Indessen sollen wir wissen, dass hier von einer besonderen Art der Besessenheit die Rede ist, bei welcher dem Satan derartig der Zügel gelockert wird, dass er den ganzen Menschen mit Beschlag belegt. Im Übrigen wollte Gott dies eigenartige Geschehnis uns vor Augen stellen, um zu zeigen, dass sein Wirken nicht im Klang eines Wortes eingeschlossen ist und man den Namen seines Sohnes nicht abergläubisch missbrauchen darf. Wenn er aber dem Satan erlaubt, uns zu misshandeln, so sollen wir dies als eine schwerere Strafe einschätzen, als wenn er uns am Fleisch verwundete. Denn der trügerische Schein von Wundern ist ein schreckliches Gespenst, das die Ungläubigen in Wahnsinn und tiefere Finsternis stoßen soll, weil sie das Licht Gottes verworfen haben.

V. 17. Und fiel eine Furcht über sie alle. Das ist die Furcht der von Gott verhängten Strafe: jedermann scheute sich, die Lehre zu verachten, für welche Gott durch ein nachdrückliches Zeichen eingetreten war, und man wurde zur Ehrfurcht vor Christus geleitet. Alle Gerichte Gottes wollen die Frucht schaffen, dass sie uns Scheu vor der Sünde einflößen. Dies Strafexempel aber legt den Menschen insbesondere die Herrlichkeit Christi ans Herz und bekräftigt die Autorität des Evangeliums.

18 Es kamen auch viel derer, die gläubig geworden waren, und bekannten und verkündigten, was sie getrieben hatten. **19** Viele aber, die da vorwitzige Kunst getrieben hatten, brachten die Bücher zusammen und verbrannten sie öffentlich; und überrechneten, was sie wert waren, und fanden des Geldes fünfzigtausend Groschen. **20** Also mächtig wuchs das Wort des Herrn und wirkte kräftig. **21** Da das ausgerichtet war, setzte sich Paulus vor im Geiste, durch Mazedonien und Achaja zu ziehen und gen Jerusalem zu reisen, und sprach: Nach dem, wenn ich daselbst gewesen bin, muss ich auch Rom sehen. **22** Und sandte zwei, die ihm dienten, Timotheus und Erastus, nach Mazedonien; er aber verzog eine Weile in Asien.

V. 18. **Es kamen auch viel derer, die gläubig geworden waren** usw. Das ist ein besonderes Anzeichen der Furcht, von welcher wir soeben hörten. Diese Leute bezeugten durch die Tat, wie ernst sie von Furcht vor Gott ergriffen waren, indem sie freiwillig die Sünden ihres früheren Lebens bekannten und nicht durch Verschweigen den Zorn Gottes in ihrem Innern weiter brennen lassen wollten. Wir wissen, wie schwer es hält, einem Sünder ein wahres und unumwundenes Geständnis auszupressen; weil den Menschen nichts über die Meinung geht, die andere von ihnen haben, ist ihnen die Scham immer wichtiger als die Wahrheit, und sie möchten, soviel irgend möglich, ihre Schande zudecken. Darum ist dieses freiwillige Bekenntnis ein Zeugnis der Buße und Furcht. Denn nur jemand, der von dem Gefühl des göttlichen Gerichts tief erschüttert ist, unterwirft sich den Vorwürfen und der Schmach vor Menschen; er lässt gern ein irdisches Gericht über sich ergehen, um von der Schuld im Himmel frei zu werden. Übrigens hat diese Geschichte mit der Tyrannei der Ohrenbeichte nichts zu schaffen. Denn hier bekennen die Gläubigen öffentlich, wie jämmerlich sie der Satan irreführte, ehe sie zum Glauben kamen, und legen bestimmte Beweise dafür öffentlich vor. Sie demütigen sich vor der Versammlung der Gläubigen. Dagegen befiehlt der Papst ganz etwas anderes, dass nämlich der Sünder seinem Priester heimlich etwas ins Ohr summen soll.

V. 19. **Vorwitzige Kunst** sind nicht nur zauberhafte Beschwörungen, sondern überhaupt alles eitle Forschen und Fragen, mit dem sich die meisten Menschen nur zu gern abgeben, wie Sterndeuterei, Ahnungen für die Zukunft usw. Jene Leute **verbrannten** nun ihre **Bücher**, um sich und andern

für alle Zukunft die Handhabe für solche Irrungen zu nehmen. Dass der hohe Wert von **fünzigtausend Groschen**, d. h. wohl Denaren¹⁶, sie nicht von der Zerstörung abhielt, ist ein besonders eindrücklicher Beweis frommen Strebens. Zum Bekenntnis der Worte, von dem wir zuerst hörten, gesellt sich also das Bekenntnis der Tat.

V. 20. **Also mächtig wuchs das Wort des Herrn.** In diesem ungewöhnlichen Wachstum, welches sich wohl auf die tägliche Mehrung der Zahl der Gläubigen bezieht, erscheint ein seltenes Gotteswirken. Aber auch in den Menschen schlug Gottes Wort tiefere Wurzel: es **wirkte kräftig**, indem es sie im Gehorsam gegen das Evangelium, in der Frömmigkeit und im Glauben förderte.

V. 21. **Setzte sich Paulus vor im Geiste** usw. Dass Paulus den Plan zu dieser Reise auf Antrieb des Geistes fasste, lässt ersehen, wie er sein ganzes Leben nach Gottes Willen und Wink einrichtete. Dagegen spricht auch nicht der Umstand, von dem wir alsbald hören werden, dass der Apostel bezüglich des mit jener Reise zu erzielenden Erfolgs sich in seiner Hoffnung betrogen sah. Denn oft leitet Gott seine Gläubigen und verbirgt ihnen doch den Ausgang: sie sollen sich so völlig ihm anschließen, dass sie auch in der verwirrtesten Lage mit geschlossenen Augen dem folgen, was er ihnen durch seinen Geist eingab. Des Weiteren sehen wir, wie Paulus ohne Rücksicht auf eigene Bequemlichkeit sich ganz in den Dienst der Gemeinden stellte (V. 22); er wollte lieber seinen besten, treuesten und brauchbarsten Begleiter **Timotheus** entbehren als die Mazedonier unversorgt lassen.

23 Es erhob sich aber um dieselbige Zeit nicht eine kleine Bewegung über diesem Wege. 24 Denn einer mit Namen Demetrius, ein Goldschmied, der machte silberne Tempel der Diana, und wandte denen vom Handwerk nicht geringen Gewinn zu. 25 Dieselben versammelte er und die Bearbeiter desselbigen Handwerks und sprach: Lieben Männer, ihr wisset, dass wir großen Gewinn von diesem Gewerbe haben; 26 und ihr sehet und höret, dass nicht allein zu Ephesus, sondern auch fast in ganz Asien dieser Paulus viel Volks abfällig machet, überredet und spricht: Es sind nicht Götter, welche von Händen gemacht sind. 27 Aber es will nicht allein unserm Handel dahin geraten, dass er nichts gelte, sondern auch der Tempel der großen Göttin Diana wird

für nichts geachtet werden, und wird dazu ihre Majestät untergehen, welcher doch ganz Asien und der Weltkreis Gottesdienst erzeiget. 28 Als sie das hörten, wurden sie voll Zorns, schrien und sprachen: Groß ist die Diana der Epheser!

V. 23. **Es erhob sich nicht eine kleine Bewegung.** Der „Weg“ ist, wie wir schon hörten (V. 9), die christliche Religion. Wir sehen nun, wie wunderbar der Herr seinen Knecht geübt hat. Als er zur Reise sich rüstete, hoffte er, die Gemeinde werde bei seinem Weggang Ruhe haben; da erhebt sich plötzlich ein Aufruhr von einer Seite, von der er ihn durchaus nicht fürchtete. Übrigens sieht man an **Demetrius**, eine wie schädliche Seuche die Habsucht ist: ein einziger Mensch stürzt unbedenklich um seines persönlichen Gewinns willen eine große Stadt in einen Aufruhr. Die Arbeiter aber, die wie von ihm entzündete Fackeln den Brand nach allen Seiten ausbreiten, sind uns ein Beweis dafür, wie leicht man gemeine und dem Bauch ergebene Menschen zu jeder beliebigen Schandtät treiben kann, besonders wenn sie von einem niedrigen Erwerb aus der Hand in den Mund leben und ihnen die Aussicht auf Gewinn entrissen wird. Demetrius und sein Anhang schlagen Lärm, weil mit dem Hinschwinden des Aberglaubens, der ihnen Gewinn zu bringen pflegte, auch ihr Handwerk zusammenbrechen wird. Sie kämpfen also, als ginge es um das Leben, Demetrius für reiche Beute, die andern für das tägliche Brot. Dabei fehlt dem Demetrius nicht ein ehrbarer Schein, indem er den Kultus der Diana zum Vorwand nimmt. Die Sache selbst ist doch ein schreiender Beweis, dass er weniger für den Altar als für den Herd kämpft, nämlich für seine wohl versorgte Küche. Noch heute birgt sich im Papsttum hinter dem Kampf für den katholischen Glauben nur zu oft die Angst vor Schmälerung der Einkünfte. Fromme Lehrer sollen nun aus diesem Beispiel lernen, dass es ihnen an Feinden erst fehlen wird, wenn die ganze Welt sich selbst verleugnet und nunmehr Frieden anbietet, was sicherlich niemals geschehen wird. Weil die Lehre des Paulus dem Demetrius und den Goldarbeitern den Gewinn entreißt, springen sie wütend auf, dieselbe auszutilgen. Werden nicht Leute, die sich durch das Evangelium benachteiligt fühlen, dasselbe tun? So ist niemand, der nicht Anlass zum Kampf besäße; denn alle Regungen des Fleisches sind Feindschaft wider Gott. Unausweichlich werden alle fleischlichen Begierden, die in der Welt herrschen, ebenso viele zum Widerstand gegen Christus gerüstete Feinde. Oft allerdings wird Gott

einen Zügel anlegen, dass nicht offene Wut und Aufruhr ausbreche; wer aber nicht innerlich dem Joch Christi sich unterwirft, wird sein Evangelium immer hassen. Es gilt also festzustellen, dass fromme und treue Lehrer allezeit mit einer mannigfachen Schar von Feinden zu tun haben werden, die entweder mit offener Wut auftreten oder mit heimlichen Künsten das Evangelium untergraben, die entweder das Gift ihres Hasses ausspeien oder wenigstens mit Murren und Knirschen ihre Feindschaft verraten.

V. 25. **Dass wir großen Gewinn von diesem Gewerbe haben.** Hier lässt Demetrius schamlos seine Bosheit sehen. Man darf einigermaßen für persönlichen Vorteil sorgen; aber um seinetwillen den öffentlichen Frieden stören, Recht und Billigkeit umstürzen, zu Gewalttat und Mord herabsinken, ist ein schweres Verbrechen. Den Tatbestand stellt Demetrius so dar, dass Paulus gesagt habe: **Es sind nicht Götter, welche von Händen gemacht sind.** Ob Paulus recht hat oder nicht, darnach fragt er nicht; die Gewinnsucht verblendet ihn und treibt ihn, die wahre Lehre zu unterdrücken. Eben diese Blindheit stürzt ihn auch in gewaltsame Selbsthilfe. Und weil die Arbeiter für sich Hunger und Mangel fürchten, werden sie in diesen Sturm hineingerissen; denn der Bauch ist taub und blind und weiß von Billigkeit nichts. Umso mehr muss ein jeder von uns, wenn persönlicher Nutzen und Gewinn in Frage steht, gegen sich selbst Verdacht hegen, dass nicht etwa die gleiche Begierde, die jene zur Raserei trieb, allen Unterschied zwischen Recht und Unrecht, zwischen einem schmähhlichen oder anständigen Verfahren austilge.

V. 27. **Aber es will nicht allein unserm Handel** usw. Schon das ist verkehrt, dass Demetrius erst in zweiter Linie für die Religion Sorge trägt, da ja nichts abgeschmackter ist, als den Bauch noch vor die Göttin zu stellen. Aber auch was er über die Gefährdung des Kultus der **Diana** vorschützt, ist leeres Gerede. Denn wenn die Lehre des Paulus ihn nicht geschädigt hätte, wäre er ruhig zu Hause geblieben, hätte sich um die Verehrung der Diana weder selbst geängstigt, noch wäre er andern lästig gefallen. Um aber seine schändliche Handlungsweise zu verdecken, wendet er den einleuchtenden Titel der Religion vor. So stürmen gottlose Leute kühnlich wider Gott an und brauchen ihn doch in ihrer Frechheit als ehrbar scheinenden Vorwand. Aber Gott lässt sich nicht spotten, sondern zieht sie aus ihren Schlupfwinkeln ans Licht.

Welcher ganz Asien und der Weltkreis Gottesdienst erzeiget. Demetrius hält es für unwürdig, dass die Majestät der Diana, welche der ganze Erdkreis anerkennt und anbetet, zunichte werden solle. Sich auf die allgemeine Ansicht der Menge zu stützen, ist überhaupt eine beliebte Zuflucht aller abergläubischen Leute. Wahre Religion bedarf einer festeren Stütze, als sie Menschenmeinung gibt. Auch heute trägt man kein Bedenken, das bloße Wort „Gewohnheit“ kühnlich gegen Gott selbst auszuspielen. Uns aber hat der Herr eine ganz andere Regel vorgeschrieben, dass wir uns nämlich mit seiner Autorität allein zufrieden geben und weder um menschliche Meinungen noch um unsere Gebräuche noch um die Gewohnheit vieler Völker kümmern sollen.

29 Und die ganze Stadt war voll Getümmels; sie stürmeten aber einmütiglich zu dem Schauplatz und ergriffen Gajus und Aristarchus aus Mazedonien, des Paulus Gefährten. 30 Da aber Paulus wollte unter das Volk gehen, ließen's ihm die Jünger nicht zu. 31 Auch etliche der Obersten in Asien, die des Paulus gute Freunde waren, sandten zu ihm und ermahneten ihn, dass er sich nicht begäbe auf den Schauplatz. 32 Etliche schrien so, etliche ein anders, und war die Gemeinde irre, und das mehrere Teil wusste nicht, warum sie zusammengekommen waren. 33 Etliche aber vom Volk zogen Alexander hervor, da ihn die Juden hervorstießen. Alexander aber winkte mit der Hand und wollte sich vor dem Volk verantworten. 34 Da sie aber inne wurden, dass er ein Jude war, erhob sich eine Stimme von allen, und schrien bei zwei Stunden: Groß ist die Diana der Epheser!

V. 29. Hier zeigt uns Lukas die Natur der Volksmasse wie in einem anschaulichen Bilde. Wie eine Feuersbrunst tausend Häuser mit einem Male ergreift, geht in einem Augenblick der Aufruhr durch die ganze Stadt. Wo aber einmal solches Unwetter erregt ward, lässt es sich nicht leicht stillen. Da nun die Knechte Christi diesem Übel nicht ausweichen können, müssen sie sich mit unbesiegtter Standhaftigkeit wappnen, Volksgetümmel ohne Furcht über sich ergehen lassen und nicht wie durch ein neues und unerhörtes Ding erschüttert werden, wenn sie das Volk in Aufruhr sehen. So rühmt sich Paulus selbst (2. Kor. 6, 5), das er ungebrochenen Mutes mitten durch den Aufruhr hindurchgehe. Inzwischen hält der Herr die Diener seines Wortes, die zwischen mancherlei Stürmen und Brandungen umgetrieben wer-

den, mit dem besten Trost aufrecht und stützt sie mit der trefflichsten Zuversicht, indem er bezeugt, dass er das Steuer seiner Kirche in der Hand halte, - und nicht nur dies, sondern dass er auch alle Stürme und Fluten lenkt, um sie zu stillen, sobald es ihm gut scheint. Wir sollen also wissen, dass unsere Schifffahrt durch ein stürmisches Meer gehen muss; ja, auch die Schmach werden wir zu tragen haben, dass wir die Stürme selbst erregt hätten. Doch soll uns nichts vom geraden Weg der Pflicht abdrängen. So werden wir bei unserer weiteren Fahrt zwar schwer geschüttelt werden, aber der Herr wird uns nicht im Schiffbruch untergehen lassen. Des Weiteren sehen wir, dass das Volk, so verwirrt der Aufruhr schon ist, doch noch immer tiefer sinkt, wie jetzt die Epheser den **Gajus und Aristarchus** ergreifen, den Alexander mit unsinnigem Geschrei übertäuben. Es regiert eben in ihnen der Satan, so dass sie sich der bösen Sache annehmen müssen. Auch hat die falsche Anschuldigung ein Vorurteil geschaffen, so dass eine Untersuchung der Sache ausgeschlossen wird.

V. 30. **Da aber Paulus wollte** usw. Hier kann man sehen, wie sich bei Paulus mit der Standhaftigkeit die Mäßigung paart. Er ist bereit, sich aus freien Stücken der Gefahr entgegen zu werfen, obgleich er in sicherer Verborgenheit hätte bleiben können. Doch weigert er sich nicht, dem Rat derjenigen zu folgen, welche den Stand der Dinge genauer kannten. Hätte man ihn nicht zurückgehalten, so hätte man sein Vorhaben nicht auf Vorwitz zurückführen dürfen. Warum sollte er wider einen Aufruhr, der ohne seine Schuld aufgeflammt war, nicht sein Leben einsetzen, zumal er an einem guten Ausgang noch nicht verzweifeln musste? Da aber sachkundige Brüder und Freunde ihm abraten, ist die Mäßigung, mit welcher er auf seinem Vorhaben nicht hartnäckig besteht, lobenswert.

V. 33. **Etliche zogen Alexander hervor** usw. Wahrscheinlich haben die Juden diesen Alexander nicht hervorgestoßen, damit er die gemeinsame Sache ihres Volks führe, sondern um ihn dem Volk als Schlachtopfer darzubieten. Indessen hat ihn der jüdische Name so verhasst gemacht, dass sie lärmend von sich stießen, was er für die Sache zu sagen im Begriff war; ja, bei dieser Volkswut war er nicht weit von Todesgefahr entfernt. Ob übrigens dieser Alexander derselbe ist, dessen Paulus anderwärts (1. Tim. 1, 20; 2. Tim. 4, 14) gedenkt, ist ungewiss, dünkt mich aber wahrscheinlich. Nehmen wir es an, so kann dies schreckliche Beispiel uns mahnen, vorsichtig zu wandeln,

damit uns nicht der Satan in ähnlichen Abfall hineinreißt. Denn einen Menschen, der dem Martyrium nahe war, sehen wir als treulosen und verbrecherischen Abtrünnigen wieder.

V. 34. **Groß ist die Diana der Epheser.** Dies Bekenntnis ist zwar geräuschvoll, aber ohne jede Zuverlässigkeit, weil es nicht aus dem Glauben des Herzens floss. Denn woher anders kommt die Gottheit der großen Diana, die sie preisen, als dass sie wie sinnlos einen einmal eingesogenen Irrtum wütend verteidigen? Die Art wahrer Frömmigkeit ist eine andere: da glaubt man mit dem Herzen und wird dadurch gerecht; dann folgt das Bekenntnis des Mundes, welches zum Heil führt. So besteht ein gewaltiger Unterschied zwischen dem maßlosen Geschrei kranker und hartnäckiger Fanatiker und der Standhaftigkeit und dem Eifer der Märtyrer. Und doch sollten wir uns unserer Trägheit schämen, wenn wir weniger freimütig und wacker sind im Bekenntnis des gewissen Glaubens als jene in ihrem schmutzigen Irrtum. Wir hören doch, was Gottes Geist uns durch Davids Mund vorschreibt (Ps. 116, 10): „Ich glaube, darum rede ich.“

35 Da aber der Kanzler das Volk gestillet hatte, sprach er: Ihr Männer von Ephesus, welcher Mensch ist, der nicht wisse, dass die Stadt Ephesus sei eine Pflegerin der großen Göttin Diana und des himmlischen Bildes? 36 Weil nun das unwidersprechlich ist, so sollt ihr ja stille sein und nichts Unbedächtiges handeln. 37 Ihr habt diese Menschen hergeführt, die weder Tempelräuber noch Lästereur eurer Göttin sind. 38 Hat aber Demetrius, und die mit ihm sind vom Handwerk, zu jemand einen Anspruch, so hält man Gericht, und sind Landvögte da; lasset sie sich untereinander verklagen. 39 Wollt ihr aber etwas anderes handeln, so mag man es ausrichten in einer ordentlichen Gemeinde. 40 Denn wir stehen in der Gefahr, dass wir um diese heutige Empörung verklagt möchten werden, da doch keine Sache vorhanden ist, damit wir uns solches Aufruhrs entschuldigen möchten. Und da er solches gesaget, ließ er die Gemeinde gehen.

V. 35. Hier erzählt Lukas, dass der Aufruhr zwar gestillt ward, aber bei dem unsinnigen Volk der Aberglaube doch die Oberhand behielt und man auf Gottes Wahrheit nicht hörte. Denn dem **Kanzler** oder Stadtschreiber genügt es, wie dies bei diplomatischen Menschen zu sein pflegt, auf irgendeine

Weise nur die Aufregung und Unruhe zu stillen. Dabei kommt es auf den Gegenstand selbst gar nicht an. Der Kanzler durchschaute ohne Zweifel die Bosheit des Demetrius, welcher den Vorwand der Religion zu persönlichem Vorteil missbrauchte und die Stadt in Aufruhr stürzte, rührte aber diese Wunde, die unerfahrenen Leuten verborgen war, nicht an. Um den Tumult zu beschwichtigen, rühmt er dabei die eingebildete Gottheit der Diana und drückt sein Siegel unter ihre abergläubische Verehrung. Wäre jetzt Paulus in der Versammlung gewesen, so hätte er lieber hundertmal dem Tod sich entgegen geworfen als zugelassen, dass er um diesen Preis von der Gefahr befreit werde. Er hätte ja sagen können, dass er den Stadtschreiber nicht geheißt habe, so zu reden; aber das wäre bei einem öffentlichen Zeugen und Herold der himmlischen Lehre eine treulose Verleumdung gewesen. Der Schreiber verkündet, dass das von den Ephesern verehrte Götzenbild vom Himmel gefallen sei, und dass Paulus mit seinen Begleitern nichts Beleidigendes gegen diese Gottheit geredet habe. Durfte der Apostel schweigen und dadurch die ausgedachte Entschuldigung billigen? Damit hätte er dem Götzendienst die Hand gereicht. Darum hat Lukas mit gutem Grunde vorgeschickt, dass Paulus von den Brüdern zurückgehalten wurde, in die Volksversammlung zu gehen.

V. 37. Diese Menschen, die weder Tempelräuber noch Lästere sind.

Diese Rede dient mehr zum Ruhme der fleischlichen Klugheit als der Frömmigkeit des Stadtschreibers. Denn es lag ihm lediglich daran, die Glut des Aufruhrs zu löschen. Darum zieht er endlich den Schluss (V. 38), dass Gerichtshöfe und Obrigkeiten vorhanden seien für den Fall, dass Demetrius einen privaten Rechtsstreit habe. Öffentliche Geschäfte aber solle man nicht in einem auf Antrieb und Laune eines einzigen Menschen zusammengekommenen Volksauflauf behandeln, sondern in einer rechtmäßigen, von der Obrigkeit berufenen Versammlung. Auch durch die Furcht beschwichtigt der Schreiber das Volk (V. 40), weil ja der Prokonsul Gelegenheit bekommen könnte, die Stadt übel zu strafen.

Kapitel 20.

1 Da nun die Empörung aufgehöret, rief Paulus die Jünger zu sich und segnete sie, und ging aus zu reisen nach Mazedonien. 2 Und da er dieselbigen Länder durchzogen und sie ermahnet hatte mit vielen Worten, kam er nach Griechenland und verzog allda drei Monate. 3 Da aber ihm die Juden nachstellten, als er nach Syrien wollte fahren, ward er zu Rat, wieder umzuwenden durch Mazedonien. 4 Es zogen aber mit ihm bis nach Asien Sopater von Beröa, von Thessalonich aber Aristarchus und Sekundus und Gajus von Derbe und Timotheus, aus Asien aber Tychikus und Trophimus. 5 Diese gingen voran und harreten unser zu Troas. 6 Wir aber schiffeten nach den Ostertagen von Philippi an bis an den fünften Tag und kamen zu ihnen gen Troas, und hatten da unser Wesen sieben Tage.

V. 1. In diesem Kapitel erzählt Lukas, wie Paulus aus Kleinasien aufbrach, um Jerusalem zu besuchen, und darum über das Meer fuhr. Was nun in dieser Erzählung geschrieben steht, verdient genaue Erwägung, bedarf aber keiner langen Erklärung. Es lässt sich mit Händen greifen, wie die Gemeinde durch Gottes wunderbare Kraft in Sturm und Unwetter behütet ward. Die Gemeinde zu Ephesus war noch klein und schwach, und die Gläubigen, die einen plötzlichen Aufruhr einmal erlebt hatten, konnten mit Recht fürchten, dass sich ähnliche Stürme immer wieder erheben möchten. Ohne Zweifel ist es dem Paulus schwer geworden, sich von ihnen loszureißen; da aber ein wichtigeres Anliegen ihn anderswohin zieht, sieht er sich gezwungen, die neugeborenen Kinder, die kaum aus einem Schiffbruch auftauchen durften, in dem stürmenden Meer zurückzulassen. Ihnen selbst wird das Schreiben des Paulus traurig und bitter gewesen sein; um aber nicht andere Gemeinden zu schädigen, halten sie ihn nicht zurück, noch verzögern sie seine Reise. Wir sehen also, dass sie nicht an sich selbst hingen, sondern mit ihrer Sorge und ihrem Interesse Christi Reich umfassten und damit allgemein sowohl für die Brüder wie für sich selbst sorgten. Diese Vorbilder wollen wir uns fleißig vor Augen stellen, damit wir in unseren jämmerlichen zerrissenen Zuständen darauf bedacht seien, einander zu unterstützen; und wenn wir ja einmal einer wünschenswerten Hilfe beraubt werden müssten, sollen wir doch nicht wanken, sondern wissen, dass Gott das Steuer unseres Schiffeins hält. Bemerkenswert ist aber, dass Paulus nicht scheidet, ohne

die Brüder zu grüßen, ja sie bei seinem Scheiden zu stärken, wie auch bezüglich der Mazedonier Lukas alsbald berichtet (V. 2), dass Paulus sie **mit vielen Worten ermahnt** habe. Der Ausdruck besagt, dass er nicht bloß geschäftsmäßig und obenhin redete, sondern so, wie er es anderwärts vorschreibt (2. Tim. 4, 2): „Predige das Wort, halt an, es sei zu rechter Zeit oder zur Unzeit!“ So werden die nötigen Dinge tief eingepägt, dass man sie niemals vergessen kann.

V. 3. **Da aber ihm die Juden nachstellten** usw. Gott hat seinen Knecht auf mancherlei Weise und in fortwährenden Kämpfen geübt, um uns an ihm ein Beispiel unermüdlicher Standhaftigkeit vor Augen zu stellen. Er muss sich nicht nur mit den Beschwerden einer schwierigen und langen Reise abmühen, es bringen ihn auch die Nachstellungen in Lebensgefahr. Diesen Spiegel mögen sich alle Knechte Christi vorhalten, damit sie niemals müde und der Schwierigkeiten überdrüssig werden. Indem aber Paulus seinen Weg anderswohin lenkt und den ihm breiteten Nachstellungen ausweicht, zeigt er zugleich, in wieweit wir auf das eigene Leben Rücksicht nehmen müssen, welches wir nicht leichthin in Gefahr bringen dürfen. Die Männer aber, die sich dem Apostel als Gehilfen anschließen, geben damit ein nicht gewöhnliches Zeugnis frommer Hingebung; und wir sehen, wie wertvoll sein Leben den Gläubigen war, indem mehrere aus verschiedenen Stämmen erwählte Begleiter um seinetwillen eine harte und schwierige Reise nicht ohne große Kosten auf sich nehmen. Paulus verweilte in Philippi (V. 6) während der **Ostertage**, weil sich dadurch eine besonders günstige Gelegenheit zum Lehren bot. Zudem wusste man von einer Abschaffung des Gesetzes noch nichts; darum musste er es vermeiden, vor den unerfahrenen Leuten als ein Verächter dazustehen, wenn er etwa den Passahtag nicht hielt.

7 Am ersten Tage der Woche aber, da die Jünger zusammenkamen, das Brot zu brechen, predigte ihnen Paulus und wollte des andern Tages weiterreisen, und zog die Rede hin bis zu Mitternacht. 8 Und es waren viel Lampen auf dem Söller, da sie versammelt waren. 9 Es saß aber ein Jüngling mit Namen Eutychus in einem Fenster und sank in einen tiefen Schlaf, dieweil Paulus so lange redete, und ward vom Schlaf überwogen und fiel hinunter vom dritten Söller und ward tot aufgehoben. 10 Paulus aber ging hinab und legte sich auf ihn, umfing ihn und

sprach: Machet kein Getümmel; denn seine Seele ist in ihm. 11 Da ging er hinauf und brach das Brot und aß, und redete viel mit ihnen, bis der Tag anbrach; und also zog er aus. 12 Sie brachten aber den Knaben lebendig und wurden nicht wenig getröstet. 13 Wir aber zogen voran auf dem Schiff und fuhren gen Assos und wollten daselbst Paulus zu uns nehmen; denn er hatte es also befohlen, und er wollte zu Fuße gehen.

V. 7. **Am ersten Tage der Woche aber** usw. Diesen Versammlungstag wartete Paulus ab, um noch eben vor seinem Weggang desto leichter alle Jünger zusammenzubringen. Bemerkenswert ist der allgemeine Eifer, dass es den Paulus nicht verdross, bis Mitternacht zu lehren, obgleich er sich doch zur Reise rüstete, und dass die andern nicht überdrüssig wurden, zu lernen. Denn nur das Interesse und die Aufmerksamkeit der Zuhörerschaft konnten ihn veranlassen, seine Rede so lange auszudehnen.

Das Brot zu brechen. Dieser Ausdruck wird bei den Ebräern zuweilen für eine gewöhnliche Mahlzeit gebraucht, deutet aber hier ohne Zweifel auf die Feier des heiligen Mahles, zu welcher man sich an dem angesagten, jedermann bequem gelegenen Feiertage zusammenfand. Dass viele Menschen beisammen waren, sieht man daraus, dass in dem Raume **viel Lampen** angezündet waren. Denn es war dies sicherlich nicht um der Feierlichkeit und des Prunkes willen geschehen, sondern wegen des Bedürfnisses. Ein prunkender Schein, der keinem bestimmten Zweck dient, würde ja die Menschen nur zur Verschwendung anleiten. Es musste nun der ganze Raum hell erleuchtet sein, damit nicht der Verdacht einer Schandtats oder der Unehrbarkeit auf jene heilige Versammlung fiel. Wie angefüllt das Gemach war, sieht man auch daraus, dass man den **Eutychus** seinen Platz in einem Fenster einnehmen ließ. Das wäre eine Unordnung gewesen, welche die himmlische Lehre in Verachtung hätte bringen können, wenn noch irgendein anderer Platz zur Verfügung gestanden hätte.

Und sank in einen tiefen Schlaf. Ich sehe keinen Grund, mit manchen Auslegern die Schläfrigkeit des Jünglings besonders scharf zu tadeln und zu sagen, dass er seine Stumpfheit mit dem Tode als gerechter Strafe habe büßen müssen. Dürfen wir uns wundern, dass er in später Nacht mit dem Schlaf kämpfen musste und endlich unterlag? So stellt doch Lukas die Sache entschuldigend dar. Im Übrigen wollte der Herr nicht bloß durch den

Schlaf, sondern auch durch den Tod dieses Jünglings den Glauben der Seinen erwecken, damit sie desto williger die Lehre des Paulus aufnahmen und tief im Herzen festhielten. Der Anfang der Sache bedeutet eine nicht geringe Anfechtung, die auch den Standhaftesten heftig hätte erschüttern können. Denn wer sollte den Herrn Christus als Haupt in einer Versammlung gegenwärtig glauben, bei welcher ein Mensch sich elend zu Tode fällt? Wer sollte das nicht vielmehr als ein Zeichen göttlichen Fluchs betrachten? Aber der Herr schaffte sofort Hilfe und führte die Gemüter der Seinen über alle Verwirrung hinaus.

V. 10. **Und legte sich auf ihn.** Wir wissen, dass die Apostel zuweilen zu ihren Wundern äußere Handlungen fügten, die als Fingerzeige auf Gott als den herrlichen Urheber dienen sollten. Dass sich aber Paulus jetzt über den Jüngling legt, dürfte lediglich zu dem Zweck geschehen, dass er sich zu eifrigem Gebet anspornen möchte. Er tut, als schließe er sich ganz mit dem Toten zusammen. Vielleicht ahmt er damit den Elisa nach, von welchem die heilige Geschichte das gleiche berichtet (2. Kön. 4, 34). Doch treibt ihn mehr sein heftig erregtes Gemüt als die bewusste Absicht, den Propheten nachzuahmen. Die Verbindung mit dem Jüngling schafft ihm die volle Inbrunst, den Herrn mit ganzer Entschlossenheit um das Leben desselben zu bitten. Wenn er mit dieser Gebärde den Leichnam umfasst, drückt er aus, dass er ihn dem Herrn zur Wiederbelebung darbietet, und die Darstellung zeigt, dass er ihn aus der Umarmung nicht eher losließ, als bis er merkte, dass ihm das Leben wiedergeschenkt war.

Machet kein Getümmel. Paulus ist in erster Linie dafür besorgt, dass jenes unglückliche Ereignis nicht den Glauben der Frommen ins Wanken bringe und ihre Gemüter erschüttere. Und der Herr hat die letzte Rede, die der Apostel in Troas hielt, gleichsam mit seinem eigenen Siegel bestätigt. Der Ausdruck: **seine Seele ist in ihm** – will nicht leugnen, dass der Jüngling tot gewesen sei, wodurch ja der Glanz des Wunders erleichen müsste, sondern will besagen, dass ihm durch Gottes Gnade das Leben wiedergeschenkt ward. Dass die Gemeinde (V. 12) **nicht wenig getröstet** wurde, beschränke ich nicht auf die Freude über die Wiedergewinnung des Jünglings. Ich denke dabei zugleich an eine Stärkung des Glaubens durch das herrliche Zeichen seiner Liebe, welches Gott gegeben hatte.

V. 13. **Wir aber zogen voran auf dem Schiff** usw. Weshalb Paulus lieber **zu Fuße gehen** wollte, lässt sich nicht genau sagen: vielleicht war ihm die Schifffahrt beschwerlich, vielleicht wollte auch im Vorbeigehen Brüder besuchen. Ich möchte annehmen, dass er um seiner Gesundheit willen dem Meer aus dem Wege ging. Das wäre eine lobenswerte Menschenfreundlichkeit, indem er seine Begleiter schonte. Denn weshalb anders entließ er sie, als um ihnen die Belästigung zu ersparen? So wetteiferten sie von beiden Seiten mit Freundlichkeit und Dienstwilligkeit. Die Begleiter waren bereit und willig zum Dienst; Paulus aber fordert diesen Dienst nicht mit unbedingter Strenge, sondern verzichtet gütig und aus freien Stücken auf das, was sie ihm leisten wollen. Ja, er setzt seine eigene Bequemlichkeit hintan und ordnet an, was ihnen zum Troste dienen sollte. **Assos** gehörte zum Gebiet von Troas. Wie die Alten berichten, hieß es auch Apollonia und war eine Kolonie der Aetoler.

14 Als er nun zu uns traf zu Assos, nahmen wir ihn zu uns und kamen nach Mitylene. 15 Und von dannen schifften wir und kamen des andern Tages hin gen Chios; und des folgenden Tages stießen wir an Samos und blieben in Trogyllion; und des nächsten Tages kamen wir gen Miletus. 16 Denn Paulus hatte beschlossen, an Ephesus vorüberzuschiffen, dass er nicht müsste in Asien Zeit zubringen; denn er eilte, auf den Pfingsttag zu Jerusalem zu sein, so es ihm möglich wäre. 17 Aber von Miletus sandte er gen Ephesus und ließ fordern die Ältesten von der Gemeinde. 18 Als aber die zu ihm kamen, sprach er zu ihnen: Ich wisset, von dem ersten Tage an, da ich bin nach Asien gekommen, wie ich allezeit bin bei euch gewesen 19 und dem Herrn gedienet mit aller Demut und mit viel Tränen und Anfechtungen, die mir sind widerfahren von den Juden, so mir nachstellten; 20 wie ich nichts verhalten habe, das da nützlich ist, dass ich´s euch nicht verkündigt hätte und euch gelehret öffentlich und sonderlich; 21 und habe bezeuget, beide den Juden und Griechen, die Buße zu Gott und den Glauben an unsern Herrn Jesum Christum.

V. 16. **Denn Paulus hatte beschlossen** usw. Ohne Zweifel hatte der Apostel große und wichtige Ursachen zur Eile. Allerdings trieb ihn nicht religiöse Pedanterie, **auf den Pfingsttag zu Jerusalem zu sein**, vielmehr wollte er die Gelegenheit nicht verpassen, bei dem großen Zusammenfluss von Men-

schen einigen Erfolg zu erzielen. Die Auferbauung der Gemeinde lag ihm am Herzen; teils wollte er den Gläubigen über die weitere Ausbreitung des Reiches Christi Bericht erstatten, teils wollte er solche gewinnen, die Christus bis dahin noch fern standen, oder auch den Verleumdungen böswilliger Menschen entgentreten. Indes ist bemerkenswert, dass er inzwischen auch für andere Gemeinden sorgte. Indem er (V. 17) **die Ältesten von der Gemeinde zu Ephesus nach Milet** kommen lässt, zeigt er, dass er Kleinasien nicht vernachlässigt. Dass sie aber auf seinen Ruf kommen, ist nicht nur ein Beweis von Eintracht, sondern auch von Bescheidenheit; denn obwohl sie in der Mehrzahl waren, lassen sie es sich nicht verdrießen, dem einen Apostel Christi, den sie durch einzigartige Gaben ausgezeichnet wussten, zu willfahren. Als Presbyter oder Älteste werden die Vorsteher der Gemeinde bezeichnet, obwohl sie nicht unter allen Umständen Leute vorgerückten Alters sind.

V. 18. **Ihr wisset** usw. In dieser Rede legt es Paulus vornehmlich darauf ab, die von ihm zu Ephesus eingesetzten Hirten durch sein Beispiel zu treuer Ausrichtung ihres Amtes zu ermahnen. Denn nur ein Lehrer, der außer mit den Vorschriften des Wortes auch durch sein gutes Beispiel vorangeht, kann rechte Zucht üben und erwirbt seiner Lehre Ansehen. Dass Paulus nun seine Tugenden ins Licht stellt, war keineswegs ungereimt. Allerdings ist an Dienern Christi nichts unerträglicher als Ehrgeiz und Eitelkeit. Da aber jedermann die Bescheidenheit und Demut des heiligen Mannes zur Genüge kannte, brauchte er nicht zu fürchten, in den Verdacht der Prahlerei zu kommen, zumal die Notwendigkeit ihn zwang, seine Treue und seinen Eifer andern zum Beispiel vorzustellen. Hoch rühmt er allerdings seine Arbeiten, seine Geduld, Tapferkeit und sonstige Tugenden. Aber zu welchem Zweck? Sicherlich nicht, um den Beifall der Zuhörer zu erhaschen, sondern um seine heilige Ermahnung mit desto schärferen Stacheln zu versehen, damit sie tief in die Herzen dringe und haften bleibe. Auch den weiteren Zweck verfolgt er, dass seine persönliche Unantastbarkeit künftig zur Empfehlung seiner Lehre diene. Und er beruft sich auf Augenzeugen, damit es nicht scheine, als rede er von unbekanntem Dingen. Und zwar denkt er an solche Zeugen, denen nicht nur alles kund wurde, sondern die auch ein unvoreingenommenes, rechtes Urteil hatten.

V. 19. **Und dem Herrn gedienet** usw. Der Apostel erinnert zuerst an die Schwierigkeiten, die er zu überwinden hatte, insbesondere aber an seine Demut, zu der sich Verachtung der Welt, aber auch Schmach und andere Trübsal gesellte. Er will damit sagen, dass er nicht mit Ehren und Beifall aufgenommen wurde, sondern unter der verachteten Gestalt des Kreuzes unter ihnen wandelte. Es ist aber keine geringe Bewährung, wenn wir nicht müde werden, obwohl wir uns durch das unwürdige und hochfahrende Verhalten der Welt niedergetreten sehen. Doch es gilt, das einzelne genauer zu besprechen. Dass Paulus dem Herrn gedienet habe, ist hier nicht von dem allen Frommen gemeinsamen Wandel in Heiligkeit und Gerechtigkeit zu verstehen, sondern von seinem öffentlichen Amt. Er redet also nicht wie ein Privatmann, sondern als ein der Gemeinde gesetzter Diener. In dieser Hinsicht bezeugt er, dass er das ihm anvertraute apostolische Amt mit Demut und Bescheidenheit ausgerichtet habe, indem er im Bewusstsein seiner Schwachheit sich selbst misstraute, seine eigene Kraft in Anbetracht der Erhabenheit seines Amtes für unzureichend hielt, aber auch in williger Beugung sich unter die Schmach des Kreuzes Christi stellte. Von Demut spricht er nämlich im Gegensatz sowohl gegen windiges Selbstvertrauen wie gegen hochfahrendes Auftreten. Daran reiht er die Tränen, die ihm die Kämpfe, die mannigfachen Anläufe des Satans, der Trotz der Gottlosen, die inneren Krankheiten und Anstöße in der Gemeinde auspressten. Endlich fügt er hinzu, dass er ein zitterndes Leben unter den **Anfechtungen** vonseiten der Juden geführt habe, die ihm, da er nicht von Eisen war, zu schaffen machten, obwohl er ihnen nicht unterlag. Er schämt sich also des Eingeständnisses seiner Schwachheit nicht. Er will damit erreichen, dass die von ihm angeregten Ältesten ähnlichen Beschwerden nicht erliegen möchten; sie sollen frei von allem Ehrgeiz, in heiliger Scheu und Sorgfalt ihr Amt ausüben, ruhigen Gemüts sich von den Menschen verachten lassen, dabei sich auch in sich selbst niedrig fühlen, weil niemand zum rechten Gehorsam gegen Christus gerüstet sein wird, der nach irgendetwas Großartigem trachtet. Weil sich nun Tugend auf die Dauer nicht erheucheln lässt, weist Paulus darauf hin (V. 18), dass sein Verhalten während der ganzen drei Jahre, da er in Ephesus weilte, unverändert das gleiche gewesen sei. Daraus muss man abnehmen, dass er rechtschaffen und von Herzen seinen Dienst tat. Wahrhaft bewährt sind ja Knechte Christi erst, wenn sie sich nicht nach dem

mannigfachen Wechsel der Zeiten wandeln, sondern sich selbst gleich bleiben und stets die rechte Bahn einhalten.

V. 20. **Wie ich nichts verhalten habe** usw. Seine Zuverlässigkeit und Treue in der Lehre rühmt der Apostel mit drei Ausdrücken: er hat die Christen rechtschaffen und vollständig unterwiesen und nichts ausgelassen, was zu ihrem Heil diente; zum andern hat er sich nicht mit der allgemeinen Predigt begnügt, sondern sich bestrebt, auch dem einzelnen zu nützen; drittens gibt er in Kürze als Hauptinhalt seiner Lehre an, dass er die Menschen zum Glauben an Christus und zur Buße ermahnt habe. Paulus stellt uns also das Vorbild eines rechten und treuen Lehrers dar: will ein solcher seine Arbeit vom Herrn gebilligt sehen, so muss er es auf die wahre Erbauung der Gemeinde abstellen, wie Paulus anderwärts den Timotheus (1. Tim. 4, 7 f.) auf das achten heißt, was nützlich ist, dass er nur dieses eifrig weitergebe. Enthält doch auch die Schrift, nach deren Regel alle unsere Lehre zu prüfen ist, ja die allein den Plan der rechten Lehre in sich birgt, nicht spitzfindige Spekulationen, an denen müßige Leute sich ergötzen, sondern nach dem Zeugnis desselben Paulus (2. Tim. 3, 17) ist sie ganz und gar dazu nütze, einen Menschen Gottes vollkommen zu machen. Paulus wünscht nun einen solchen Eifer, die Gemeinde zu erbauen, dass der Hirt, soviel an ihm ist, nichts von dem übergehe, was zu wissen **nützlich ist**. Ein Lehrer also, der seine Schüler immer nur bei den ersten Anfängen festhält und niemals zur völligen Erkenntnis der Wahrheit anleitet, handelt verkehrt. Der Herr unterweist uns in seinem Worte nicht nur halb, sondern bietet uns eine vollkommene und in jeder Hinsicht vollständige Weisheit. Allerdings gebe ich zu, dass man nicht alles zugleich lehren kann, sich also an die Klugheit des Paulus halten muss, der sich dem Verständnis der Ungelehrten anpasste. Aber ist das etwa ein rechtes Maßhalten, was unter dem Papsttum im Schwange geht, dass man die Blinden in die Grube stürzen und die armen Seelen in Unwissenheit verderben lässt?

Und euch gelehret öffentlich und sonderlich. Dies ist das zweite Stück, dass der Apostel nicht nur die Gesamtgemeinde in ihrer Versammlung belehrte, sondern je nach dem Bedürfnis eines jeden auch die einzelnen Glieder in ihren Häusern. Denn Christus hat Pastoren nicht mit der Regel eingesetzt, dass sie nur im Allgemeinen die öffentlich versammelte Gemeinde unterweisen sollen; sie sollen auch für die einzelnen Schafe sorgen, die um-

herstreifenden und verirrt in den Stall zurückführen, die zerbrochenen und verwundeten verbinden, die kranken heilen, die schwachen und kraftlosen stützen (Hes. 34, 2. 4); denn nur zu oft wird die allgemeine Lehre kalt und fruchtlos bleiben, wenn sie nicht durch persönliche Mahnungen unterstützt wird. Darum ist es eine ganz unentschuld bare Nachlässigkeit, wenn die Pastoren ihr Pensum erledigt glauben, nachdem sie eine einzige Predigt gehalten, und nun in der übrigen Zeit in sicherer Ruhe dasitzen. Als ob ihr Wort nur im Tempel eingeschlossen wäre; denn wenn sie herauskommen, werden sie völlig stumm. Auch die Christen, sofern sie in Wahrheit zur Herde Christi gehören wollen, sollen sich hier die Mahnung aneignen, dass sie den Pastoren Raum zu geben haben, so oft sie zu ihnen kommen, und sich den persönlichen Erinnerungen nicht verschließen. Wer sich nur herablässt, die Stimme der Pastoren wie im Theater anzuhören, zu Hause aber sich nicht mahnen und tadeln lassen will, ja einen so nötigen Dienst trotzig von sich stößt, gehört mehr zu den Bären als zu den Schafen.

V. 21. **Und habe bezeuget** usw. Jetzt wendet sich Paulus zum dritten Stück, indem er den Hauptinhalt seiner Lehre kurz dahin zusammenfasst, dass er jedermann zu Glauben und Buße ermahnt habe, wie wir denn schon früher sagten, dass eben diese beiden Stücke das Evangelium ausmachen. Wir entnehmen daraus auch, was zur wahren Erbauung der Gemeinde dient. In Gottes Wort nichtige Probleme suchen, heißt dasselbe entweihen; wollen wir es dagegen nicht zufällig und sprunghaft lesen, so müssen wir uns eben an den doppelten Zielpunkt halten, den der Apostel uns hier vor Augen stellt. Wer auf etwas anderes ablenkt, wird trotz alles unruhigen Eifers sich nur im Kreise bewegen. Dass Paulus den Inhalt des Evangeliums „bezeuget“ habe, deutet auf eine besonders eindrückliche Lehrweise; er hat es durch sein Zeugnis den Menschen ans Herz gelegt, so dass niemand sich mit Unwissenheit entschuldigen kann. Der Ausdruck spielt auf das gerichtliche Verfahren an, bei welchem das „Zeugnis“ zur Beseitigung allen Zweifels angewandt wird. Man muss also die Menschen nicht nur belehren, sondern drängen, dass sie das Heil in Christus ergreifen und sich Gott für ein neues Leben übergeben sollen. Indem nun Paulus erklärt, dass er sich niemand entzogen habe, rückt er doch die **Juden** an die erste Stelle; der Herr hat ihnen diesen Ehrenplatz vor den Heiden gegeben, und bevor ihr Abfall

endgültig geworden war, musste man ihnen Christus und seine Gnade zuerst anbieten.

Die Buße zu Gott usw. Zunächst ist bemerkenswert, dass Glaube und Buße unterschieden werden. Es ist also verkehrt, beides ineinander zu wirren und die Buße als einen Teil des Glaubens zu betrachten. Gewiss können beide Stücke nicht auseinander gerissen werden, weil Gott niemand mit dem Geist des Glaubens erleuchtet, ohne ihn zugleich zu einem neuen Leben umzuschaffen. Unterscheiden aber muss man sie, wie es Paulus hier tut. Denn die Buße ist die Bekehrung zu Gott, in welcher wir uns und unser ganzes Leben zum Gehorsam gegen ihn stimmen. Der Glaube dagegen ist die Annahme der uns in Christus dargebotenen Gnade. Denn darauf zielt die ganze Religion, dass wir in der Übung von Heiligkeit und Gerechtigkeit dem Herrn in reiner Weise dienen; zum andern, dass wir kein Stück unseres Heils anderswoher als von ihm begehren und nirgend anders suchen als allein in Christus. Es umfasst also die Lehre von der Buße die Regel für ein frommes Leben, die Verleugnung unserer selbst, die Abtötung unseres Fleisches und die Stimmung auf das ewige Leben. Da wir aber alle von Natur verderbt sind, der Gerechtigkeit entfremdet und von Gott selbst abgekehrt, weil wir auch Gott, den wir als unseren Feind fühlen, fliehen, muss uns notwendig auch die Weise der Wiederaussöhnung durch freie Gnade und der Wiedergewinnung eines neuen Lebens auseinandergesetzt werden. Wenn also der Glaube nicht hinzukommt, wird man vergeblich von der Buße reden. Prediger, die von einer Besserung sprechen, dabei vom Glauben schweigen und nur Vorschriften für gute Werke und Lebensgestaltung einschärfen, unterscheiden sich in nichts von heidnischen Philosophen. Sie lehren, wie man leben solle: indem sie aber die Menschen in ihrer Natur belassen, kann man davon keine Wendung zum Besseren erhoffen. Erst müsste man die Verlorenen zur Hoffnung auf Rettung einladen, die Toten durch die verheißene Vergebung der Sünden zu neuem Leben erwecken, zeigen, wie Leute, die zuvor Sklaven des Satans waren, durch gnädige Annahme Gottes Kinder werden, lehren, dass der Geist der Wiedergeburt vom himmlischen Vater erbeten sein will und dass man Frömmigkeit, Gerechtigkeit und rechtschaffenes Wesen aus ihm als dem Quell aller Güter schöpfen müsse. Daraus ergibt sich dann die Anrufung im Gebet, welche in der rechten Gottesverehrung die erste Stelle einnimmt. Wir wollen nun sehen, wie Buße und Glauben un-

trennbar zusammenhängen. Der Glaube ist es, der Gott uns zum Freunde macht, so dass er uns nicht nur gnädig gestimmt ist, uns von der Schuld des Todes freispricht und die Sünden nicht anrechnet, sondern auch durch seinen Geist den Schmutz unseres Fleisches reinigt und uns in sein Bild umgestaltet. Die Buße nennt der Apostel nicht darum an erster Stelle, weil sie etwa ganz und gar dem Glauben voranginge, - während sie doch zum Teil erst aus dem Glauben fließt und eine Wirkung desselben ist – sondern weil der Anfang der Buße eine Vorbereitung auf den Glauben ist. Unter diesem Anfang verstehe ich das Missfallen an uns selbst, das uns mit ernstlicher Furcht vor Gottes Zorn ergreift und treibt, das Heilmittel zu suchen.

Und den Glauben an unsern Herrn Jesum Christum. Mit gutem Grunde stellt uns die Schrift immer wieder Christus als den Zielpunkt oder, wie man zu sagen pflegt, als das Objekt des Glaubens dar. Denn Gottes Majestät an sich ist zu erhaben, als dass die Menschen zu ihr emporsteigen könnten. Wenn nicht Christus als Vermittler eintritt, müssen uns beim Suchen Gottes alle Sinne entschwinden. Und sofern Gott der Weltrichter ist, kann sein Anblick abgesehen von Christus uns nur schrecken und quälen. In Christus aber als in seinem Abbilde gewährt uns Gott nicht nur seinen Anblick, sondern erquickt uns auch durch seine väterliche Gunst und führt uns in jeder Hinsicht ins Leben zurück. Denn es gibt kein Stück unseres Heils, das man nicht in Christus fände; durch das Opfer seines Todes hat er unsere Sünden gesühnt, hat die Strafe getragen, um uns loszukaufen; durch sein Blut hat er uns gereinigt, durch seinen Gehorsam den Zorn des Vaters gestillt, durch seine Auferstehung Gerechtigkeit erworben. So ist es verständlich, was wir sagten, dass der Glaube sein Auge gänzlich in Christus verankern muss.

22 Und nun siehe, ich, im Geiste gebunden, fahre hin gen Jerusalem, weiß nicht, was mir daselbst begegnen wird, 23 nur dass der heilige Geist in allen Städten bezeuget und spricht, Bande und Trübsale warten mein daselbst. 24 Aber ich achte der keines, ich halte mein Leben auch nicht selbst teuer, auf dass ich vollende meinen Lauf mit Freuden und das Amt, das ich empfangen habe von dem Herrn Jesu, zu bezeugen das Evangelium von der Gnade Gottes. 25 Und nun siehe, ich weiß, dass ihr mein Angesicht nicht mehr sehen werdet, alle die, bei welchen ich durchgekommen bin und geprediget habe das Reich Gottes. 26 Darum zeuge ich euch an diesem heutigen Tage, dass ich rein bin von aller

Blut; 27 denn ich habe euch nichts verhalten, dass ich nicht verkündigt hätte all den Rat Gottes.

V. 22. **Und nun siehe, ich** usw. Jetzt zeigt der Apostel deutlicher, weshalb er von der Unantastbarkeit seines Auftretens sprach: sollte man ihn doch später nicht mehr wieder sehen. Es war aber viel daran gelegen, dass das Beispiel, welches Gott den Christen zur Nachahmung dargeboten hatte, immer vor ihren Augen stände und auch nach dem Tode des Apostels sein Andenken als Nachlass bliebe. Wir wissen ja, wie leicht die Menschen von der Bahn einer reinen Unterweisung abtreten. Der Apostel sagt nun zwar, er wisse nicht, was ihm zu Jerusalem begegnen werde. Indessen hatten mehrere Weissagungen ihn erinnert, dass Bande dort seiner warteten. Darum schneidet er als ein zum Tode gerüsteter Mensch die Hoffnung auf seine Rückkehr alsbald ab. Indem er so redet, widerspricht er sich doch nicht. Absichtlich hebt er zweifelnd an, um das Nachfolgende, welches bitterer schmeckt, zu lindern: und doch versichert er mit Wahrheit, dass ihm der Ausgang der Sache noch unbekannt ist, weil ihm über ihren gesamten Verlauf eine bestimmte und ins Einzelne gehende Offenbarung noch nicht zuteil geworden war.

Im Geiste gebunden. Mit diesem Ausdruck will Paulus etwa sagen: Ich kann nicht anders handeln, wenn ich nicht widerspenstig und aufrührerisch gegen den Gott sein will, der mich gleichsam durch seinen Geist gefesselt hat und nun dorthin zieht. Der Apostel handelt also nicht vorwitzig, sondern bezeugt, dass der Geist Urheber und Leiter seiner Reise ist. Möchten doch gewisse Geisttreiber, die jeglichen phantastischen Einfall auf den Geist zurückführen, mit dem Geist auf so vertrautem Fuße stehen wie Paulus, der doch nicht sagt, dass alle seine Bewegungen und Antriebe aus dem Geist stammten, sondern rühmt, dass ihm dies bei einer bestimmten Sache als etwas Einzigartiges begegnet sei! Hier allerdings ergab sich eine unbedingte Notwendigkeit: Paulus hätte die Reise nicht unterlassen dürfen, ohne gegen Gott anzukämpfen. Wir sollen also nach dem Beispiel des heiligen Mannes lernen, nicht gegen Gottes Geist auszuschlagen, sondern uns seiner Regierung gehorsam anvertrauen, dass er uns wie gebundene Leute nach seinem Belieben führe, wobei wir uns doch nicht etwa vergewaltigt fühlen. Denn wenn die Verworfenen, die doch Satans Sklaven sind, unter seinem Antrieb nicht bloß freiwillig, sondern sogar mit gieriger Lust handeln, wie viel mehr

wird man umgekehrt bei den Kindern Gottes einem freien und frohen Dienst begegnen!

V. 23. **Nur dass der heilige Geist** usw. Das verstehe ich nicht von heimlichen Zusprachen, sondern von den Sprüchen, die Paulus **in allen Städten** aus dem Munde von Propheten vernahm. Wenn nun derselbe Geist, welcher den Apostel im Voraus auf seine Bande und Trübsale aufmerksam macht, ihn zugleich innerlich bindet, dass er sich der Unterwerfung nicht weigert, so ist und dies eine Lehre, dass alle uns zustoßenden Gefahren uns nicht davon dispensieren, den Geboten des Herrn zu gehorchen und unserem Beruf zu folgen. Es ist eine unangebrachte Weichlichkeit, wenn man nur insoweit recht handeln will, als man es ohne Mühe kann, und wenn man sich mit Unbequemlichkeit, Schaden oder vielleicht Todesgefahr entschuldigt.

V. 24. **Aber ich achte der keines.** Alle Frommen und insbesondere Diener des Wortes müssen darauf gestimmt sein, alles andere zurückzusetzen, um in geradem und schnellem Lauf im Gehorsam gegen Gott zu wandeln. Gewiss ist das **Leben** ein viel zu herrliches Geschenk Gottes, als dass wir es verachten dürften; wurden wir doch nach Gottes Bild geschaffen und in dieses Leben gestellt, um in ihm uns auf die selige, im Himmel bereitliegende Unsterblichkeit einzuüben, und schon im gegenwärtigen Leben bietet sich Gott uns durch mannigfache Erweise als Vater dar. Weil uns aber der Lebenslauf wie ein Lauf in der Rennbahn verordnet ist, ziemt es sich, beständig zum Ziel zu eilen, Hindernisse zu überwinden und sich durch nichts im Lauf hemmen oder aufhalten zu lassen. Es ist hässlich, sich durch eine blinde Liebe zum Leben derartig gefangen nehmen zu lassen, dass man wegen des Lebens den Zweck des Lebens fahren lässt. Eben dies prägen die Worte des Paulus ein. Denn er hält nicht kurzweg sein Leben für nichts, sondern setzt die Rücksicht auf dasselbe aus den Augen, um seinen Lauf durchzuführen und den Dienst zu vollenden, den er von Christus empfangen hat. Er will etwa sagen, dass er am Leben nur darum hängt, weil er seinem von Gott gegebenen Beruf Genüge leisten möchte; darum werde es ihm nicht schwer werden, das Leben einzubüßen, wenn er nur durch seinen Tod das ihm vom Herrn steckte Ziel seiner Aufgabe erreiche. Bemerkenswert ist aber, was er sagt: **dass ich vollende meinen Lauf mit Freuden.** Es kann also keine Traurigkeit oder Betrübniß den Gläubigen dies nehmen, dass sie fröhlich dem Herrn leben und sterben. Die Freude eines guten Gewissens

liegt in derartig verborgenen Tiefen, dass keine äußeren Beschwerden noch irgendein Schmerz des Fleisches sie erschüttern kann. Bemerkenswert ist auch, dass Paulus seinen Lauf als **das Amt** beschreibt, das er von dem Herrn Jesus empfangen hat. So redet der Apostel zwar von sich, lehrt aber durch sein Beispiel, dass jedermann in die Irre geht, der nicht seinen Lauf vom Herrn lenken lässt. Nur dann dürfen wir gewiss sein, dass unser Tun dem Herrn gefällt, wenn wir unser Leben nach seinen Winken einrichten. Insbesondere bei Dienern am Wort ist diese Gewissheit erforderlich, damit sie nichts unternehmen, wozu sie nicht Christus ermächtigt. Es ist auch kein Zweifel, dass Paulus durch den Hinweis, er habe sein Amt **von dem Herrn empfangen**, wie er es öfters tut, dasselbe auszeichnen und seine Glaubwürdigkeit bekräftigen will. Das **Evangelium** nennt er ein Zeugnis **von der Gnade Gottes** und bezeichnet damit dessen Wirken und Ziel. Dass durch das Evangelium Gottes Gnade und das Heil uns zugeleitet wird, ist ein Lob, das ganz besonders zu seiner Empfehlung dient. Denn zu wissen, dass wir dort einen gnädigen Gott finden, ist unser höchstes Anliegen.

V. 25. **Und nun siehe, ich weiß** usw. Was der Apostel soeben nur andeutete, sagt er jetzt frei heraus: **Ihr werdet mein Angesicht nicht mehr sehen.** Wir sagten schon, dass er ihnen die Hoffnung auf ein Wiedersehen abschneidet, um seine Ermahnungen umso haltbarer ihrem Gedächtnis einzuprägen. Wissen wir doch, welche Kraft den letzten Worten eines Scheidenden oder Sterbenden innewohnt. Der Apostel wollte auch durch diese Vorerinnerung vorbeugen, dass die Christen sich nicht an seine Gegenwart klammerten und dann ihr Glaube durch den Schmerz ins Wanken käme. Die Lehre des Evangeliums wird als die Predigt vom Reich Gottes bezeichnet, weil sie die Herrschaft Gottes durch Erneuerung der Menschen zu seinem Bilde in dieser Welt anbahnt, die endlich bei der letzten Auferstehung ihre Vollkommenheit erreichen soll.

V. 26. **Darum zeuge ich euch** usw. Der Ausdruck besagt: Ich rufe euch als Zeugen auf. Oder: Vor Gott und seinen Engeln bezeuge ich euch, dass usw. So redet Paulus aber nicht um seinetwillen, als um den Angeredeten mit desto gewichtigerer Autorität das Gesetz ihrer Pflicht vorzuschreiben. Diese Stelle enthält auch einen kurzen Inbegriff davon, wie man richtig und rechtschaffen lehren soll, und ermahnt die Lehrer selbst mit nachdrücklicher und strenger Beteuerung, ihrem Dienst eifrig obzuliegen. An welche Lehrweise

also haben die Hirten sich zu halten? Erstlich sollen sie nicht nach ihrem Gutdünken entscheiden, was vorzutragen oder auszulassen nützlich sei, sondern den Entscheid darüber allein in Gottes Hand legen. So wird Menschenfündlein der Eintritt in die Gemeinde Gottes verschlossen bleiben. Weiter soll kein sterblicher Mensch sich anmaßen, die Schrift zu zerreißen oder zu verstümmeln, indem er nach Belieben nur dieses oder jenes zu kosten gibt, manches verdunkelt, vieles unterdrückt; vielmehr soll alles, was in der Schrift offenbart ward, schlicht und ohne Umschweife von einem treuen und rechten Dolmetscher Gottes dargeboten werden, wobei er sich freilich klüglich und maßvoll auf das einrichten mag, was dem Volk erbaulich ist. Ich sage, dass man Klugheit gebrauchen soll: denn immer muss man auf den Nutzen sehen; nur die Verschlagenheit bleibe fern, in welcher viele nur zu sehr sich selbst gefallen, indem sie Gottes nach ihren eigenen Gedanken gebilden modeln und aus dem Evangelium und ihren Einfällen irgendeine Philosophie zusammenbrauen, die den Menschen besonders einleuchten soll. Daher predigt man uns vom freien Willen und vom Verdienst der Werke, daher leugnet man Gottes Vorsehung und Erwählung durch freie Gnade. Wir wollen aber noch einmal einprägen, was wir schon sagten, dass der ganze **Rat Gottes**, von welchem Paulus spricht, in seinem Wort beschlossen liegt und nicht anderswo gesucht werden muss. Denn vieles bleibt uns in diesem Leben verborgen, dessen volle Offenbarung auf jenen Tag verschoben wird, an welchem wir Gott, wie er ist, von Angesicht zu Angesicht mit neuen Augen sehen werden. Gottes Willen und Rat verkündigt also, wer treulich den Inhalt der Schrift entfaltet und nach ihm das Volk im Glauben, in der Furcht des Herrn und allen Übungen der Frömmigkeit unterweist. Der Zorn des Paulus trifft darnach nicht bloß solche Lehrer, die sich in philosophischer Rede dem Geschmack der Menschen anbequemen, sondern auch solche, die aus Furcht vor Kreuz und Verfolgungen nur in dunklen Rätseln reden.

Dass ich rein bin von aller Blut. Das ist ohne Zweifel eine Anspielung an die Stelle bei Hesekiel (3, 18. 20), wo Gott seinem Propheten für den Fall, dass er nicht die Unfrommen treulich zur Buße mahnt, androht, dass er an ihrem Blut schuldig sein werde. Den Hirten der Gemeinde war ja die Bedingung auferlegt, dass Rechenschaft für alles gefordert werden soll, was durch ihre Nachlässigkeit verloren geht; wenn sie nicht den Weg des Heils

ungeschminkt und deutlich zeigen, soll ihnen der Untergang der Irrenden angerechnet werden. Wer durch solche strenge Drohung sich nicht aus der Gleichgültigkeit aufrütteln lässt, muss schon ganz stumpfsinnig sein. Des Weiteren zeigt der Herr, wie teuer ihm die Seelen sind, wenn er der Trägheit der Hirten so schreckliche Strafen wegen ihres Verlorengehens androht. Und doch sehen wir, dass nur zu viele ihr Heil, für welches zu sorgen Gott sich so freundlich herablässt, für nichts achten.

28 So habt nun acht auf euch selbst und auf die ganze Herde, unter welche euch der heilige Geist gesetzt hat zu Bischöfen, zu weiden die Gemeinde Gottes, welche er durch sein eigen Blut erworben hat. 29 Denn das weiß ich, dass nach meinem Abschied werden unter euch kommen gräuliche Wölfe, die der Herde nicht verschonen werden. 30 Auch aus euch selbst werden aufstehen Männer, die da verkehrte Lehren reden, die Jünger an sich ziehen. 31 Darum seid wacker und denket daran, dass ich nicht abgelassen habe drei Jahre, Tag und Nacht einen jeglichen mit Tränen zu vermahnem. 32 Und nun, lieben Brüder, ich befehle euch Gott und dem Wort seiner Gnade, der da mächtig ist, euch zu erbauen und zu geben das Erbe unter allen, die geheiligt werden.

V. 28. **So habt nun acht auf euch selbst** usw. Jetzt richtet der Apostel seine Rede anwendend an die Ältesten und zeigt mit vielen Gründen, dass sie ernstlich wachen müssen, und dass auch er selbst nur darum so peinlich besorgt war, weil die Notwendigkeit es unbedingt erforderte. Der erste Grund ist, dass die Ältesten der Gemeinde verpflichtet sind, an deren Spitze sie stehen. Der zweite Grund ist, dass sie nicht von einem sterblichen Menschen, sondern vom heiligen Geist zu diesem Amt berufen wurden. Der dritte, dass es eine nicht gewöhnliche Ehre ist, Gottes Gemeinde zu leiten; der vierte, dass der Herr durch einen leuchtenden Beweis bezeugt hat, wie wertvoll ihm die Gemeinde ist, indem er sie durch sein eigenes Blut erkaufte. Was das erste Stück angeht, so heißt Paulus die Ältesten nicht nur auf die Gemeinde achten, sondern namentlich auf sich selbst. Denn wer sein eigenes Heil vernachlässigt, wird niemals für das Heil anderer ernstlich sorgen; wer selbst auf frommen Eifer keinen Wert legt, wird vergeblich andere zum frommen Leben ermahnen. Wer sich über sich selbst, der doch auch ein Glied der Gemeinde ist, keine Gedanken macht, wird auf die ganze Herde weder Eifer noch Mühe verwenden. Um also die Ältesten zu ernster Sorge

für die ihnen anvertraute Gemeinde zu erwecken, ermahnt sie Paulus, dass jeder persönlich sich in der Furcht Gottes halte; denn so wird es geschehen, dass sie die schuldige Treue auch für die Herde leisten. Sagten wir doch, dass Paulus aus ihrer Berufung den Schluss zieht, dass ihre Arbeit der Gemeinde Gottes, der sie vorstehen, gehöre; seitdem sie zu Hirten erwählt wurden, besitzen sie kein Verfügungsrecht mehr über sich, sondern sind der gesamten Herde als öffentliche Diener verpflichtet.

Unter welche euch der heilige Geist gesetzt hat zu Bischöfen, d. h. buchstäblich Aufsehern. Dieser Name prägt ein, dass sie gleichsam auf eine Warte gestellt sind, von welcher aus sie für das gemeinsame Heil aller Menschen haften sollen. Besondern Nachdruck aber legt Paulus darauf, dass sie nicht von Menschen eingesetzt wurden, sondern dass Gott ihnen die Sorge für die Gemeinde anvertraute. Je ernstere Rechenschaft sie also dereinst vor dem höchsten Richterstuhl abzulegen haben, umso peinlichere Gewissenhaftigkeit wird von ihnen verlangt. Denn je erhabener die Würde des Herrn ist, dem wir dienen, desto größere Ehrfurcht bringen wir ihm naturgemäß entgegen, und eben diese Ehrfurcht steigert auch unsern Eifer. Übrigens beansprucht der Herr die eigentliche Leitung der Gemeinde immer für sich selbst, wenn er auch von Anfang an die Diener am Worte durch menschliche Stimmen gewählt wissen wollte; wir sollen ihn nicht nur als den einigen Oberherrn anerkennen, sondern auch wissen, dass der unvergleichliche Schatz des Heils lediglich von ihm stammt. Wir würden ihn seines Ruhmes berauben, wenn wir glauben wollten, dass das Evangelium durch Zufall oder menschliche Willkür und Bemühung zu uns gelange. Paulus aber schreibt dies recht eigentlich dem Geiste zu, durch welchen Gott seine Gemeinde leitet und der jedem einzelnen im Innersten seines Gewissens seine göttliche Berufung bezeugt. Über den Namen „Bischof“ ist kurz zu bemerken, dass Paulus ihn unterschiedslos allen ephesinischen Presbytern gibt. Wir schließen daraus, dass im Sprachgebrauch der Schrift die Presbyter oder Priester sich in nichts von den Bischöfen unterscheiden, sondern es durch Missbrauch dahin kam, dass man anfang, diejenigen Bischöfe zu nennen, die in jeder Stadt die Oberleitung hatten. Von einem Missbrauch spreche ich, nicht als wäre es ein Übel, dass in jedem Kollegium irgendeiner an der Spitze steht, sondern weil es eine unerträgliche Anmaßung ist, wenn

Menschen die Bezeichnungen der Schrift nach ihrer Sitte umbiegen und sich nicht scheuen, die Sprache des heiligen Geistes umzumodeln.

Zu weiden, d. h. zu regieren **die Gemeinde Gottes**. Diesen Hinweis bezeichnen wir als den dritten Grund zur Treue, der von der Erhabenheit des Amtes abgeleitet ist. In diesem Sinne ermahnt Paulus auch den Timotheus (1. Tim. 3, 15), er solle zusehen, wie man in dem Hause Gottes wandeln müsse, welches ist die Gemeinde des lebendigen Gottes, ein Pfeiler und eine Grundfeste der Wahrheit. Er will damit sagen, dass ein so erhabenes Verwaltungsgebiet der Trägheit keinen Raum lasse. Leute, die Gott als Haushalter über seine Familie gesetzt hat, sind umso unentschuldbarer, je höher ihr Ehrenplatz ist, - wenn sie nicht entsprechend dieser erhabenen Würde mit Eifer auf ihre Pflicht bedacht sind.

Welche er durch sein eigen Blut erworben hat. Das ist der vierte Grund, mit welchem Paulus die Hirten zur fleißigen Ausübung ihres Amtes treibt: der Herr hat ein ganz besonderes Unterpfand der Liebe zu seiner Gemeinde gegeben, indem er sein Blut für sie vergoss. Daraus kann man ersehen, wie teuer sie ihm ist. Und sicherlich kann nichts die Hirten nachdrücklicher drängen, frisch ihrer Pflicht obzuliegen, als wenn sie sich sagen, dass ihnen das anvertraut ward, was den Herrn Christus sein Blut kostete. Denn daraus folgt, dass sie nicht bloß für die verlorenen Seelen haften müssen, wenn sie nicht treulich für die Gemeinde sich mühen, sondern dass sie auch des Raubs am Heiligtum schuldig wurden, weil sie das heilige Blut des Sohnes Gottes entweihet und, soviel an ihnen ist, die von ihm beschaffte Erlösung zunichte gemacht haben. Es ist aber ein schrecklich schweres Verbrechen, wenn durch unsere Trägheit Christi Tod nicht nur seinen Wert verliert, sondern auch seine Frucht zugrunde gerichtet wird. Dass Gott seine Gemeinde „erworben“ hat, will uns einprägen, dass er sie auch ungeschmälert behalten will; denn es ist billig, dass die Leute sein Eigentum bleiben, die er erkauft hat. Zugleich wollen wir uns dabei einprägen, dass das ganze Menschengeschlecht dem Satan verknechtet ist, bis uns Christus aus seiner Tyrannei erlöst, indem er uns zum Erbe des Vaters sammelt. Die scheinbar harte Ausdrucksweise, dass Gott durch „sein eigen Blut“ die Gemeinde erworben habe, bedarf der Erläuterung. Denn nichts wäre ja abgeschmackter, als Gott körperlich und sterblich zu denken. Der Ausdruck ergibt sich daraus, dass Christus zur persönlichen Einheit mit Gott zusammengefasst wird. Er son-

dert nicht seine menschliche Natur von der Gottheit, sondern stellt ihn uns vor Augen als Gott, geoffenbart im Fleisch. Denn der Mensch Jesus Christus, der sein Blut für uns vergoss, war zugleich Gott. So wird auf diese Weise die einheitliche Person Christi deutlich beschrieben, damit wir nicht ein Doppelwesen aus ihm machen, wie es einst Nestorius¹⁷ unternahm. Andererseits dürfen wir aber auch von einer unklaren Vermischung der beiden Naturen, wie sie Eutyches¹⁸ einführen wollte, nicht träumen.

V. 29. **Denn das weiß ich** usw. Gewiss ist es das ständige Schicksal der Gemeinde, dass **Wölfe** sie feindlich angreifen: darum ist niemals Zeit zu schlafen. Wenn aber besonders zahlreiche und schädliche Wölfe einbrechen, müssen die Hirten umso wachsamer sein. Zuweilen mildert Gott die Belästigung, damit die Herde sanft und ruhig geweidet werde. Wie nun bei klarem und heiterem Himmel die Schafe sicherer auf der Weide gehen, bei Nebel und dunkler Luft aber mehr Gefahr leiden, so wird auch der Gemeinde Gottes zuweilen gleichsam ein heiteres Wetter beschert, während dann stürmisches Wetter einsetzt, welches den Nachstellungen der Wölfe förderlich ist. Demgemäß will Paulus sagen, dass es größerer Wachsamkeit bedürfen wird als bisher, weil größere Gefahren drohen. Es fragt sich aber, woher er dies weiß. Erstlich ist kein Zweifel, dass seine Gegenwart viel dazu beitrug, die Wölfe zu bändigen oder zu verscheuchen. Es ist ja nicht zu verwundern, dass die Kraft des Geistes, die in Christi Dienern strahlt, gottlose Leute zügelt, so dass sie ihr Gift nicht auszuwerfen wagen, ja dass jener himmlische Glanz viele Finsternisse Satans verscheucht. Indem also Paulus wusste, dass durch seine Arbeit die Bosheit Satans eine Zeitlang unterdrückt war, ahnt er ohne Mühe, was nach seinem Weggang werden wird. Indessen ist es wahrscheinlich, dass ihm auch der Herr durch den Geist der Weissagung völlige Gewissheit gab, um durch ihn auch die andern zu erinnern, was ja dann, wie wir sehen, auch geschah.

V. 30. **Aus euch selbst werden aufstehen** usw. Das Übel erscheint besonders schwer, weil ein Teil der Wölfe sich innerhalb der Gemeinde befindet, ja sich unter dem Titel von Hirten verbirgt und auf die Gelegenheit wartet, Schaden zu tun. Paulus setzt nun auseinander, was von jenen Wölfen zu fürchten ist, nämlich die Zerstreung der Herde, indem die Gemeinde von der Einheit des Glaubens abgeführt und in Sekten zerspalten wird. Nicht alle, die ihrer Pflicht weniger entsprechen, sind nämlich Wölfe; solche weni-

ger schädlichen Leute sind oft Mietlinge, eine völlige Verstörung der Schafe wird aber erst durch Verderbnis der **Lehre** zustande gebracht. Des Weiteren zeigt Paulus auch mit dem Finger auf den Quell und Ursprung dieses Übels: die Betreffenden gehen darauf aus, **die Jünger an sich zu ziehen**. Ehrgeiz ist also der Erzeuger aller Irrlehren. Denn es kann kaum ausbleiben, dass ehrgeizige Leute von der Wahrheit abbiegen und Gottes Wort verfälschen. Denn wenn eine rechte Behandlung der Schrift darauf zielt, Christus groß zu machen, und wenn jeder Anspruch, den Menschen für sich selbst erheben, der Ehre Christi Eintrag tut, so folgt, dass jedermann die gesunde Lehre verderbt, der an sich selbst hängt und nach eigener Ehre strebt, welche die Ehre Christi verdunkelt. Das bekräftigt auch der Herr selbst (Joh. 7, 18). Übrigens bietet unsere Stelle eine treffliche Schutzwehr gegen die schreckliche Anfechtung, mit welcher der Satan zu allen Zeiten schwache Gewissen zu verwirren sucht. Dass äußere und erklärte Feinde das Evangelium bekämpfen, erschüttert fromme Gemüter weniger, als dass mitten aus dem Schoß der Gemeinde innere Feinde hervorgehen, die plötzlich das Kampfsignal ertönen lassen oder treulos das Volk zum Abfall reizen; und doch hat der Herr in dieser Versuchung seine Gemeinde seit Anbeginn geübt und übt sie noch heute. Wenn also Gott, um die Standhaftigkeit der Seinen zu erproben, oder nach seinem gerechten Gericht Wölfe in der Gestalt von Hirten wüten lässt, so kann die Autorität nicht mit dem Namen und der Ehrenstellung allein begründet werden, auch bedeutet die ununterbrochene Nachfolgerschaft der Apostel, auf welche sich die Papisten berufen, nichts, wenn sich nicht der Glaube und ein unbescholtenes Wesen damit verbindet. Christus hat seine Jünger nur dort, wo man ihn allein als Lehrer schätzt.

V. 31. **Darum seid wacker.** Noch einmal ermahnt Paulus die Ältesten zum Eifer nach seinem Vorbild, indem er zugleich auf die drohende Gefahr hinweist. Ihr zu begegnen bedarf es höchster Anspannung; und es wäre unwürdig, wollten sie, die während dreier Jahre sein ungebrochenes Ausharren schauen durften, ihrerseits müde werden. Auch seiner **Tränen** gedenkt er, welche viel zur Wirksamkeit seiner Mahnungen beitrugen. Dass er darauf aus war, **einen jeglichen zu vermahn**en, bezieht sich wohl nicht bloß auf die Presbyter, sondern auf die ganze Gemeinde: denn ihr gilt ja schließlich seine Rede, und er drückt sich so aus, als wäre sie in ihrer Gesamtheit zur Stelle.

V. 32. **Ich befehle euch Gott** usw. Dass Paulus in seine feierliche Rede ein Gebet einfügt, darf nicht ungereimt erscheinen: er hält nicht eine Kunstrede mit wohlgeordneter Disposition; die Glut seiner Empfindung können Worte nicht hinreichend ausdrücken. Er hatte von großen und schweren Dingen geredet, die über Menschenkraft weit hinausgreifen. Darum bricht er den Faden der Rede ab und wendet sich zum Gebet. Immerhin handelt es sich mehr um einen Gebetswunsch als um ein ausdrückliches Beten. Er will sagen, dass sie selbst nicht fähig seien, eine so große Last zu tragen, dass er ihnen aber Kraftzufluss vom Himmel wünsche, im Vertrauen auf welchen sie aus allen Anfechtungen siegreich hervorgehen können. Der Apostel empfiehlt nun die Gemeinde zuerst Gott, sodann **dem Wort seiner Gnade**. Das ist doch nur eine einzige Empfehlung, deren zweites Stück ausdrücken soll, in welcher Weise Gott das Heil der Seinen zu schützen pflegt. So sagt Petrus (1. Petr. 1, 5), dass wir durch den Glauben zur Seligkeit bewahrt werden. Soll aber der Glaube unter allerlei Gefahren nicht wanken, so muss das Wort ihn stützen. Es kommt sehr viel darauf an, dass wir wissen, wie Gott uns bewahren will; denn weil seine Majestät uns verborgen ist, blicken wir zweifelnd umher, bis er sich uns mit seinem Worte naht. Wenn er sich also anschickt, uns zu retten, bietet er uns als Mittel der Seligkeit sein Wort. Dasselbe heißt das Wort der Gnade, damit die Gläubigen umso sicherer auf dem Wort ausruhen möchten, in welchem Gott ihnen seine Gnade entgegenstreckt.

Der (nicht etwa: „das“) **da mächtig ist, euch zu erbauen**. Dieser Trost ward beigefügt, damit die Gläubigen nicht im Bewusstsein ihrer Schwachheit den Mut verlieren möchten. Denn so lange die Fehler des Fleisches uns umgeben, gleichen wir einem erst angefangenen Gebäude. Gewiss müssen alle Frommen auf Christus gegründet sein, aber es fehlt viel, dass ihr Glaube in jeder Richtung vollendet wäre. Ja, wenn auch das Fundament feststeht, wanken doch zuweilen manche Teile des Gebäudes und fallen zusammen. Darum bedarf es eines beständigen Weiterbauens und immer neuer Stützen. Indessen dürfen wir niemals verzweifeln, weil der Herr sein Werk nicht als Ruine liegen lassen will, - wie Paulus auch an die Philipper schreibt (1, 6): „Der in euch angefangen hat das gute Werk, der wird's auch vollführen bis an den Tag Jesu Christi.“ Damit klingt das Wort des Psalms zusammen (138, 8): „Das Werk deiner Hände wirst du nicht lassen.“ Was

Paulus dann von dem **Erbe** des ewigen Lebens hinzufügt, bezieht sich auf den völligen Genuss desselben. Wir machen zwar schon den Übergang aus dem Tode ins Leben, sobald uns Christus als unser Licht aufgeht, und der Glaube ist der Eintritt ins Himmelreich; auch ward uns der Geist der Kind-schaft nicht fruchtlos verliehen. Hier aber verheißt Paulus den Gläubigen einen fortwährenden Zuwachs an Gnade, bis sie endlich den völligen Besitz des Erbes schauen dürfen, zu dem sie berufen sind, das schon im Himmel für sie bereit liegt. Wenn er von der Macht Gottes spricht, denkt er nicht an eine wirkungslose Fähigkeit, über die wir etwa spekulieren können, sondern an ihren wirksamen Erweis. Diese müssen die Gläubigen als ihren Schild ergreifen, der sie gegen alle Anläufe des Satans deckt. Wenn die Schrift lehrt, dass Gottes Kraft mächtig genug ist, uns zu schützen, so müssen wir uns sagen, dass im Herrn stark nur der ist, wer alles Vertrauen auf seinen freien Willen fahren lässt und auf den sich stützt, von dem Paulus mit Recht bezeugt, dass er allein auferbauen kann.

33 Ich habe euer keines Silber noch Gold noch Kleid begehrt. 34 Denn ihr wisset selber, dass mir diese Hände zu meiner Notdurft und derer, die mit mir gewesen sind, gedienet haben. 35 Ich habe es euch alles gezeigt, dass man also arbeiten müsse und die Schwachen aufnehmen, und gedenken an das Wort des Herrn Jesu, dass Er gesagt hat: „Geben ist seliger denn nehmen.“ 36 Und als er solches gesagt, kniete er nieder und betete mit ihnen allen. 37 Es ward aber viel Weinens unter ihnen allen, und fielen Paulus um den Hals und küsseten ihn, 38 am allermeisten betrübt über dem Wort, das er sagte, sie würden sein Angesicht nicht mehr sehen; und geleiteten ihn in das Schiff.

V. 33. **Ich habe eurer keines Silber begehrt.** Wie der Apostel kurz zuvor von der schädlichen Seuche des Ehrgeizes sprach, so erinnert er jetzt, dass man sich auch vor der Habsucht fürchten müsse. Wiederum stellt er sich selbst als Vorbild dar: er hat niemandes Güter begehrt, sondern vielmehr seinen Lebensunterhalt durch Handarbeit erworben. Das reichte zwar ohne Zuschuss zu seiner Ernährung nicht aus; aber er schonte doch die Gemeinden und mutete ihnen, soviel an ihm lag, nicht allzu schweren Aufwand zu, indem er der Arbeit seiner Hände oblag. Bemerkenswert ist, dass Paulus sich nicht bloß von eigentlicher Räuberei freispricht, wie ja hungrige Menschen sich meistens durch Erpressungen lästig machen, sondern auch von

jedem bösen Begehren. Wir schließen daraus, dass niemand ein rechtschaffener Diener des Wortes sein kann, der nicht auch ein Verächter des Geldes ist. Leute, die in hässlicher Weise nach Gewinn trachten, verfälschen ja fast ausnahmslos Gottes Wort, um den Menschen nach dem Munde zu reden. Auch anderwärts (1. Tim. 3, 3) brandmarkt Paulus dieses Laster an den Bischöfen.

V. 34. **Ihr wisset selber, dass mir diese Hände** usw. Mit diesen Worten will der Apostel nicht ein peinliches Gesetz schaffen, das alle Diener am Wort zu allen Zeiten beobachten müssten. Er gebärdet sich nicht so herrisch, zu verbieten, was der Herr seinen Knechten erlaubt hat, erkennt ihnen im Gegenteil mehrfach das Recht zu, ihren Unterhalt aus Gemeindemitteln zu empfangen (1. Kor. 9, 14; vgl. Mt. 10, 10). Auch ließ er es zu, dass mehrere Gemeinden ihm Nahrung und Kleidung darreichten; und er nahm nicht nur gern den Lohn für gegenwärtige Arbeit an, sondern sagt den Korinthern (2. Kor. 11, 8), dass er während seines Aufenthalts bei ihnen andere Gemeinden beraubt habe, damit sie seinen Mangel deckten. Er will also nicht kurzweg den Pastoren gebieten, ihr Leben mit der Hände Arbeit zu erhalten, sondern erklärt im nächsten Satz, inwiefern er sie ermahnt, sein Beispiel nachzuahmen (V. 35.): sie sollen **die Schwachen aufnehmen**. Die Korinther versagten dem Apostel nicht den schuldigen Lohn; da aber die falschen Apostel mit ihrer kostenlosen Arbeit prunkten und die Volksgunst zu gewinnen strebten, wollte Paulus ihnen in diesem Stück nicht nachstehen, noch ihnen einen Anlass zur Verleumdung geben, wie er dies selbst ausspricht (1. Kor. 9, 15; 2. Kor. 11, 10). Er prägt also ein, dass man sich hüten solle, den Schwachen Anstoß zu geben und dadurch ihren Glauben ins Wanken zu bringen. Denn dass man die Schwachen aufnimmt, bedeutet eben, dass man ihrem schwachen Verständnis freundlich einigermaßen nachgibt (Röm. 14, 1).

Das Wort des Herrn Jesu: „Geben ist seliger denn Nehmen.“ Dieser Spruch findet sich nirgend wörtlich. Doch berichten die Evangelisten manches Ähnliche, woraus Paulus diesen Gedanken entnehmen konnte. Zudem wissen wir, dass nicht alle Worte Christi schriftlich überliefert worden sind. Paulus wiederholt die allgemeine Mahnung zur Gleichgültigkeit gegen das Geld, die ein Mensch eben dann in Wahrheit beweist, wenn er geneigter ist, zu geben als zu nehmen. Christus hat dabei nicht eine bloße Morallehre vor-

getragen in dem Sinne, dass freigebige Menschen glücklich sind, weil sie mit ihren Wohltaten sich andere verpflichten, während es andererseits eine Art Knechtschaft ist, jemand etwas zu schulden. Er blickt vielmehr höher empor, indem derjenige, der dem Armen spendet, dem Herrn leiht (Spr. 19, 17), und indem man sich als einen treuen und rechtschaffenen Haushalter Gottes erweist, wenn man die von ihm empfangene Fülle mit den Brüdern teilt. Was einen Menschen seinem Gott am ähnlichsten macht, ist ja die Guttätigkeit. Lobsprüche auf die Freigebigkeit finden sich auch bei weltlichen Schriftstellern, und sehr viele Menschen erklären sie für richtig. Doch stimmen sie nur äußerlich zu: das Leben der meisten Menschen beweist, dass nur sehr wenige der Überzeugung leben, es sei das Wünschenswerteste, sein Vermögen für die Unterstützung der Brüder aufzuwenden. Umso eifriger sollen Christi Jünger nach dem Glück trachten, dass sie, soviel sie irgend vermögen, sich des fremden Gut enthalten und an das Geben gewöhnen, - nicht mit hochfahrendem Geist, als wäre es schlimm, irgendjemand Dank zu schulden, oder mit dem sündhaften Ehrgeiz, sich andere zu verpflichten, sondern lediglich um sich freudig in den Pflichten der Liebe zu üben und dadurch ihren Gnaden- und Kindschaftsstand zu bezeugen.

V. 36. **Kniete er nieder.** Die Hauptsache beim Gebet ist freilich die innere Stimmung; aber auch äußere Zeichen, dass man die Knie beugt, das Haupt entblößt, die Hände erhebt, haben einen doppelten Nutzen. Erstlich sollen wir alle Glieder zu Gottes Verherrlichung und Verehrung üben, zum andern durch solche Hilfsmittel unsere Trägheit verscheuchen. Dazu kommt beim feierlichen und öffentlichen Gebet ein dritter Nutzen: die Kinder Gottes bezeugen auf diese Weise ihre Frömmigkeit und entzünden einander zur Ehrfurcht vor Gott. Ist auf der einen Seite das Aufheben der Hände ein Zeichen der Zuversicht und brennenden Sehnsucht, so fallen wir andererseits in die Knie, um Demut zu bezeugen. Übrigens hat der Apostel durch sein Beten das Siegel unter die von ihm gehaltene Rede gedrückt; denn nur aus dem Segen Gottes lässt sich eine Wirkung der Lehre erhoffen. Wollen wir also beim Lehren und Ermahnen eine Frucht unserer Arbeit sehen, so muss immer der Abschluss hinzukommen, dass wir alles in das Gebet ausklingen lassen.

V. 37. **Es ward aber viel Weinens.** Es ist nicht zu verwundern, dass alle Frommen den heiligen Mann mit besonders tiefem Gefühl geleiten; denn

gleichgültig zu bleiben gegen ihn, den der Herr mit so großen und herrlichen Gaben geschmückt hatte, wäre die grösste Undankbarkeit gewesen. Nach dem Bericht des Lukas bewegte sie aber vornehmlich dies zu Tränen, dass sie ihn nicht wieder sehen sollten. Sie hatten Grund, den Umschwung bei ihnen und der ganzen Kirche in Asien zu beklagen, da sie sich eines unvergleichlich wertvollen Schatzes beraubt sahen. Wenn übrigens der heilige Geist durch den Mund des Lukas ihre Tränen als Zeugen echter Frömmigkeit rühmt, spricht er ein Urteil über die anmaßende Zumutung, dass die Gläubigen ihre Tapferkeit in einem eisernen und gefühllosen Verhalten zeigen sollten. Denn es ist falsch, was man träumt, dass die von Gott uns eingeborenen natürlichen Gefühlsregungen nur aus der Sünde kämen. Nicht darin besteht die Vollkommenheit der Gläubigen, dass sie jeglichen Gefühls sich entschlagen, sondern dass sie sich ihm nur aus gerechter Ursache hingeben und es im Zaum halten.

Kapitel 21.

1 Als nun geschah, dass wir, von ihnen gewandt, dahinfuhren, kamen wir stracksen Laufs gen Kos und am folgenden Tage gen Rhodus und von dannen gen Patara. **2** Und da wir ein Schiff fanden, das nach Phönizien fuhr, traten wir drein und fuhren hin. **3** Als wir aber Cypern ansichtig wurden, ließen wir sie zur linken Hand, und schifften nach Syrien und kamen an zu Tyrus; denn daselbst sollte das Schiff die Ware niederlegen. **4** Und als wir Jünger fanden, blieben wir daselbst sieben Tage. Die sagten Paulus durch den Geist, er sollte nicht hinauf gen Jerusalem ziehen. **5** Und geschah, da wir die Tage zugebracht hatten, zogen wir aus und reisten weiter. Und sie geleiteten uns alle mit Weib und Kindern bis hinaus vor die Stadt, und wir knieten nieder am Ufer und beteten. **6** Und als wir einander gesegnet, traten wir ins Schiff; jene aber wandten sich wieder zu den Ihren.

V. 1. Lukas verzeichnet kurz den Verlauf der Schifffahrt, nicht bloß um der Glaubwürdigkeit der Geschichte willen, um uns wissen zu lassen, was an jedem Ort geschah, sondern auch, damit die Leser die unbesiegte und heldenhafte Tapferkeit des Paulus bei sich erwägen möchten, die lieber im Dienste Christi lange, viel verschlungene und beschwerliche Reisen machen als auf seine Ruhe bedacht sein wollte. Dass er und seine Begleiter **von ihnen gewandt dahinfuhren**, deutet nicht nur auf die örtliche Entfernung; denn mit den körperlichen Augen konnten die am Strande stehenden Brüder das Schiff verfolgen, in welchem Paulus und seine Begleiter dahinfuhren.

V. 4. **Und als wir Jünger fanden** usw. War in **Tyrus** die Zahl der Gläubigen auch gering, so war doch etwas vom Samen des Evangeliums dorthin gelangt, wie denn nach den Weissagungen der Propheten (Jes. 23, 18) diese Stadt nicht völlig vom Segen Gottes verlassen sein sollte. Wie schon früher bezeichnet Lukas die Christen als Jünger oder Schüler. Wir sollen eben wissen, dass niemand als ein Glied der Herde Christi gelten darf, der nicht im Glauben seine Lehre sich aneignet.

Die sagten durch den Geist. Paulus konnte ihrer Rede anmerken, dass sie aus prophetischem Geist geboren war. Es lag nun die Versuchung sehr nahe, die angefangene Reise abubrechen, von welcher der heilige Geist ihm abriet. Hätte er auch nur im Geringsten an eigenes Wohlergehen gedacht, so

wäre der einleuchtendste Vorwand, dem Kreuz auszuweichen, zur Hand gewesen; zog ihn doch Gottes Hand scheinbar zurück. Er steht aber von dem Wege nicht ab, auf den er sich vom Herrn berufen wusste. Doch erhebt sich die Frage, wieso die Brüder durch den Geist von einem Unternehmen abstrahieren können, von welchem Paulus selbst bezeugt hat, dass er es unter dem inneren Antriebe durch den Geist betreibe. Ist denn der Geist sich selbst entgegen, dass er den Apostel, den er inwendig gebunden hielt, nunmehr losbindet? Ich antworte, dass die Gaben des Geistes verschieden abgestuft sind, so dass wir uns nicht wundern dürfen, wenn mit der prophetischen Gabe ausgerüstete Leute doch zuweilen von Urteil und Tapferkeit etwas verlassen werden. Jenen Brüdern, von denen Lukas spricht, hat der Herr offenbart, was geschehen sollte; dabei wissen sie aber nicht, was nützlich ist und was der Beruf des Paulus erfordert, weil sich bis dahin das Maß ihrer Gabe nicht erstreckt. Mit Absicht aber wollte der Herr seinem Knecht diese Erinnerung zukommen lassen, teils damit er durch langes Zuvorbedenken darauf gerüstet würde, alles auf sich zu nehmen, teils damit seine Standhaftigkeit in ein helleres Licht rücke, in der er mit Wissen und Willen dem entgegengeht, was ihm durch die prophetische Rede von dem traurigen Ausgang gewiss wird.

V. 5. Mit Weib und Kindern. Es war ein nicht gewöhnliches Zeichen der Liebe, dass man den Paulus mit Weibern und Kindern bis hinaus vor die Stadt geleitete. Lukas berichtet davon, um der Frömmigkeit der Gläubigen ein rechtes Lob zu erteilen, aber auch, um zu zeigen, dass dem Apostel die Ehre zuteil ward, die er verdiente. Auch den Schluss ziehen wir, dass er auf nichts weniger bedacht war als auf die Sorge für eigenen Vorteil; darum ließ er sich durch diese Fülle von Wohlwollen, die ihm eine süße Lockung zum Bleiben hätte sein können, nicht an seinem Lauf hindern. Bemerkenswert ist auch die Gewohnheit des feierlichen Gebets bei besonderen Anlässen; ein Antrieb dazu lag auch darin, dass man eine göttliche Belehrung über die Gefahr empfangen hatte.

7 Wir aber vollzogen die Schifffahrt von Tyrus und kamen gen Ptolemais, und grüßeten die Brüder und blieben einen Tag bei ihnen. 8 Des andern Tages zogen wir aus, die wir um Paulus waren, und kamen gen Cäsarea und gingen in das Haus Philippus des Evangelisten, der einer von den Sieben war, und blieben bei ihm. 9 Derselbige hatte vier Töch-

ter, die waren Jungfrauen und weissageten. 10 Und als wir mehrere Tage dablieben, reiste herab ein Prophet aus Judäa mit Namen Agabus und kam zu uns. 11 Der nahm den Gürtel des Paulus und band sich die Hände und Füße und sprach: Das saget der heilige Geist: Den Mann, des der Gürtel ist, werden die Juden also binden zu Jerusalem und überantworten in der Heiden Hände. 12 Als wir aber solches hörten, baten wir und die desselbigen Orts waren, dass er nicht hinauf gen Jerusalem zöge. 13 Paulus aber antwortete: Was machet ihr, dass ihr weinet und brechet mir mein Herz? Denn ich bin bereit, nicht allein mich binden zu lassen, sondern auch zu sterben zu Jerusalem um des Namens willen des Herrn Jesu. 14 Da er aber sich nicht überreden ließ, schwiegen wir und sprachen: Des Herrn Wille geschehe.

V. 7. **Ptolemais**, wo Paulus von den Brüdern begrüßt wurde, ist eine phönizische Seestadt, nahe bei der Grenze von Judäa; von dort hatten Paulus und seine Begleiter nur noch einen kurzen Weg bis **Cäsarea**. In dieser Stadt wurden sie im Hause **des Evangelisten Philippus** gastfreundlich aufgenommen. Derselbe war einer von den sieben Diakonen (6, 5). Doch ergibt sich aus der Tatsache, dass Philippus von Jerusalem nach Cäsarea übersiedeln durfte, dass er dieses Amt nur vorübergehend führte. An unserer Stelle wird er nicht als ein Mann genannt, der mutwillig etwa seine Pflicht verlassen hätte, sondern dem ein hervorragender Wirkungskreis anvertraut war. Die Evangelisten standen, wie ich glaube, zwischen Aposteln und Lehrern in der Mitte. Ihr Amt grenzte unmittelbar an das apostolische, in dem sie allenthalben das Evangelium predigen sollten, ohne an einen bestimmten Ort gebunden zu sein; nur standen sie auf einer niedrigeren Stufe der Ehre. Wo Paulus die Ordnung der Kirche beschreibt (Eph. 4, 11), lässt er die Evangelisten auf die Apostel folgen und zeigt damit, dass ihnen ein weiterer Bereich für ihre Lehrtätigkeit angewiesen war als den Hirten, die ihre Arbeit bestimmten Orten zu widmen hatten.

V. 9. **Derselbige hatte vier Töchter, die weissageten**. Diese anerkennende Mitteilung lässt ersehen, dass das Haus des Philippus nicht nur wohlgeordnet, sondern auch durch einen besonderen Segen Gottes erleuchtet und ausgezeichnet war. Gott wollte die Anfänge des Evangeliums verherrlichen, indem er Männer und Weiber erweckte, die zukünftige Dinge voraussagten. Schon seit geraumer Zeit hatte die Weissagung unter den Juden so gut wie

aufgehört, damit die Gemüter umso gespannter auf den neuen Schall des Evangeliums sich richten möchten. Wenn nun plötzlich die Prophetie in ihren alten Besitzstand zurückkehrt, so war dies ein Zeichen des Vollendungszustandes. Eben dies scheint aber auch der Grund gewesen zu sein, weshalb sie bald darauf wieder verschwand. Gott hielt das alttestamentliche Volk mit mancherlei Weissagungen in Spannung, bis Christus durch seine Ankunft aller Prophetie Ziel und Ende setzte. Die noch neue Herrschaft Christi musste nun mit diesem Schmuck verherrlicht werden, damit jedermann erkenne, dass die verheißene Heimsuchung durch Gott jetzt gegenwärtig sei. Dieser Schmuck durfte aber nur kurze Zeit glänzen, damit die Gläubigen nicht immer in Spannung blieben und vorwitzige Geister nicht Anlass hätten, immer wieder etwas Neues zu suchen und zu ersinnen. Wir wissen ja, dass viele Schwärmer, die sich als Propheten ausgaben, immer noch aufstanden, als jene Gabe schon geschwunden war. Allerdings kann es auch sein, dass die Verkehrtheit der Menschen die Kirche dieser Gabe beraubt hat. Indessen sollen wir uns mit dem einzigen Grunde begnügen, dass Gott durch das Aufhören der Weissagungen bezeugt hat, dass das Ziel und die Erfüllung in Christus vorhanden sei. In welcher Weise übrigens jene Jungfrauen weissagten, wissen wir nicht; nur werden wir eine mäßigende Leitung durch den Geist Gottes anzunehmen haben, die einen Bruch der von ihm gesetzten Ordnung verhinderte. Da Frauen ein öffentliches Amt in der Gemeinde nicht bekleiden dürfen, müssen wir glauben, dass die Töchter des Philippus nicht in der allgemeinen Versammlung, sondern zu Hause oder in privatem Kreise weissagten.

V. 10. Ein Prophet mit Namen Agabus. Das wird, obgleich Lukas es nicht deutlich sagt, derselbe sein, von dem wir schon hörten (11, 28), dass er eine unter dem Kaiser Klaudius eintretende Hungersnot voraussagte. Indem Lukas ihn durch den Titel eines Propheten auszeichnet, wie soeben die vier Töchter des Philippus, wird deutlich, dass jene Gabe nicht Allgemeinbesitz war. Nunmehr haben wir zu fragen, zu welchem Zweck die drohende Verfolgung durch Agabus noch einmal vor Augen gestellt wurde. Paulus selbst war doch genug und übergenug daran erinnert worden. Darum zweifle ich nicht, dass diese Bekräftigung um der andern willen hinzukam; der Herr wollte allenthalben die Bande seines Knechts verherrlichen, um jedermann deutlich zu machen, dass er aus freien Stücken in den Kampf eintrat, aber

auch dass er von Gott als Vorkämpfer für das Evangelium verordnet war. Diese standhafte Aufopferung seines Lebens ist auch für uns ein Siegel unter des Paulus Apostelamt.

V. 11. **Den Mann, des der Gürtel ist** usw. Es war den Propheten geläufig, durch symbolische Handlungen darzustellen, was sie sagten; nicht aber auf eigenen Antrieb, sondern auf Befehl des Geistes bekräftigten sie ihre Weissagungen durch beigefügte Zeichen. So wird Jesaja (20, 2) angewiesen, unbekleidet einherzugehen, Jeremia (27, 2; 32, 7), ein Joch auf seinen Hals zu binden und einen Acker zu verkaufen und zu kaufen, Hesekiel aber (12, 5), durch die Wand seines Hauses zu graben und in der Nacht den Hausrat hinauszutragen. Diese und ähnliche Dinge könnte man für Spielereien halten; aber derselbe Geist, der zu seinen Worten passende Sinnbilder fügte, rührte auch die Herzen der Frommen inwendig an und führte sie gleichsam zur Sache selbst. So fühlten sich die Begleiter des Paulus von dem hier berichteten Schauspiel nicht weniger ergriffen, als wenn ihnen der Apostel selbst wirklich gebunden vor Augen gestanden hätte. Alsdann haben falsche Propheten mit diesem Kunstgriff schlichte Leute zu umnebeln gesucht, wie denn Satan so etwas wie der Affe Gottes ist und seine Diener die Knechte Gottes nachäffen. Zedekia (1. Kön. 22, 11) machte sich Hörner, um zu verheißeln, dass Syrien sollte niedergestoßen werden. Hananja (Jer. 28, 10) erweckte dem Volk eine trügerische Hoffnung auf Befreiung, indem er das Joch vom Halse des Jeremia zerbrach. Gott ließ die Verworfenen durch solches Gaukelwerk getäuscht werden, um ihren Unglauben zu strafen. Da aber eine Wirkungskraft des Geistes nicht dahinter stand, schadete das eitle Treiben den Gläubigen nichts. Bemerkenswert ist auch dies, dass Agabus nicht ein stummes Schaustück bietet, sondern ein Wort anknüpft, um den Gläubigen Zweck und Bedeutung der Zeremonie zu enthüllen.

V. 12. **Als wir solches hörten, baten wir** usw. Da nicht alle die gleiche Offenbarung empfangen hatten, so ist nicht verwunderlich, dass ihre Meinungen auseinander gingen. Weil jene heiligen Menschen wussten, wie viel von dem Leben oder dem Tode des einen Mannes abhing, wollten sie ihn nicht leichthin der Gefahr entgegengehen lassen. Dieser Eifer, der den Paulus zurückhalten und dadurch für das Wohlergehen der Gemeinde sorgen will, ist löblich. Umso größeres Lob verdient wiederum die Standhaftigkeit des Paulus, der unbeugsam in seinem von Gott gewiesenen Beruf verharrt.

Es war ihm ja nicht verborgen, in welche Verwirrung die Gläubigen durch seine Bande geraten konnten. Weil ihm aber Gottes Wille bekannt ist, der allein unsere Pläne regeln muss, wird ihm alles andere gleichgültig, wenn er nur ihm folgen kann. In der Tat müssen wir derartig an Gottes Winken hängen, dass kein Gedanke an das, was sonst nützlich und scheinbar vernünftig wäre, uns vom schlichten Gehorsam abtreiben darf. Indem Paulus den Brüdern leise vorwirft (V. 13), dass sie ihm mit Weinen das Herz bekümmern, zeigt er deutlich, dass sein Herz nicht von Eisen war und die Liebe sein Mitgefühl erregte. So verwundeten die Tränen der Frommen sein Herz. Aber diese weiche Stimmung lenkte ihn nicht im Geringsten davon ab, unentwegt im Gehorsam gegen Gott zu verharren. Wichtiger noch als alle Freundlichkeit gegen die Brüder, die wir freilich pflegen, sind immer Gottes Winke. Die Antwort des Paulus zeigt noch einmal, dass Christi Knechte nur dann zu ihrer Pflicht recht beistehen, wenn sie den Tod verachten. Den rechten Sinn, der dem Herrn leben will, beweist nur, wer sein Leben für das Zeugnis der Wahrheit freudig aufopfert.

V. 14. Schwiegen wir und sprachen usw. Wenn die Frommen geglaubt hätten, dass Paulus leichtsinnig dem Tod entgegenstürze, würden sie sich nicht so beruhigt haben. So geben sie also nach, um dem heiligen Geist nicht zu widerstreben, von dem sie den Apostel geleitet sehen. Dass sie zuvor aus seinem Munde hörten, er werde gleichsam durch die Bande des Geistes dahin gezogen, bereitete ihnen einen Schmerz, Verwirrung und Tränen. Werden sie aber nun belehrt, dass es so dem Herrn gefalle, so dünkt sie weiterer Widerstand unerlaubt. Dieser Zügel muss alle unsere Stimmungen bändigen; nichts ist so bitter, traurig oder hart, was nicht Gottes Wille mildern oder binden müsste. Mag, was uns begegnet, schwierig und rau sein, so würden wir dem Herrn doch zu wenig Ehre geben, wollten wir nicht den Gedanken an die erste Stelle rücken, dass es gilt, ihm zu gehorchen.

15 Und nach denselbigen Tagen entledigten wir uns und zogen hinauf gen Jerusalem. 16 Es kamen aber mit uns auch etliche Jünger von Cäsarea, und führten uns zu einem mit Namen Mnason aus Cypern, der ein alter Jünger war, bei dem wir herbergen sollten. 17 Da wir nun gen Jerusalem kamen, nahmen uns die Brüder gerne auf. 18 Des andern Tages aber ging Paulus mit uns ein zu Jakobus, und kamen die Ältesten alle dahin. 19 Und als er sie begrüßet hatte, erzählete er eines nach dem

ändern, was Gott getan hatte unter den Heiden durch sein Amt. 20 Da sie aber das hörten, lobeten sie den Herrn und sprachen zu ihm: Bruder, du siehst, wie viel tausend Juden sind, die gläubig geworden sind, und sind alle Eiferer über dem Gesetz; 21 sie sind aber berichtet worden wider dich, dass du lehrest von Mose abfallen alle Juden, die unter den Heiden sind, und sagest, sie sollen ihre Kinder nicht beschneiden, auch nicht nach desselbigen Weise wandeln. 22 Was denn nun? Allerdings muss die Menge zusammenkommen; denn sie werden´s hören, dass du gekommen bist. 23 So tue nun dies, das wir dir sagen. 24 Wir haben vier Männer, die haben ein Gelübde auf sich; dieselbigen nimm zu dir und heilige dich mit ihnen und wende die Kosten an sie, dass sie ihr Haupt scheren, so werden alle vernehmen, dass nicht sei, wes sie wider dich berichtet sind, sondern dass du auch einhergehst und haltst das Gesetz. 25 Denn den Gläubigen aus den Heiden haben wir geschrieben und beschlossen, dass sie der keines halten sollen, denn nur sich bewahren vor dem Götzenopfer, vor Blut, vor Ersticktem und vor Hurerei.

V. 15. **Entledigten wir uns und zogen hinauf.** Indem die Begleiter des Paulus ihn von der Gefahr zurückhalten wollten, bewiesen sie, dass ihnen das Wohl der Kirche mehr am Herzen lag als ihr eigenes Leben. Nachdem sie Zurückweisung erfahren, ziehen sie sich aus der Gemeinschaft mit seiner Gefahr nicht zurück. Es wäre ja eine einleuchtende Entschuldigung gewesen, dass kein Gesetz sie verpflichte, sich durch die Hartnäckigkeit eines einzigen Mannes in den Tod hineinziehen zu lassen. Das aber ist wahre Unterwerfung unserer Stimmungen unter Gott, wenn wir uns durch keine Furcht abschrecken lassen, das zu betreiben, was wir als ihm wohlgefällig erkennen. Es wird auch klar ersichtlich, welche Glut der Frömmigkeit in den andern lodert, die aus freien Stücken sich anschließen und dem Apostel einen gastfreundlichen Mann zuführen (V. 16), während sie doch guten Grund gehabt hätten, sich vor vielen Unbequemlichkeiten zu fürchten.

V. 17. **Nahmen uns die Brüder gerne auf.** Dies erwähnt Lukas, um die Billigkeit der Brüder zu rühmen, die üblen Gerüchten und Verleumdungen keinen Glauben schenkten. Während viele übel wollende und böartige Menschen den Paulus an jedem Tage in neue Missgunst brachten, waren Jakobus und seine Amtsgenossen von seiner Unantastbarkeit vollkommen

überzeugt und ließen sich ihm nicht entfremden. Sie nahmen ihn also als einen Knecht Christi brüderlich und freundlich auf und zeigten, dass seine Ankunft ihnen angenehm ist. Diese Mäßigung müssen wir fleißig üben, dass wir üblen Zwischenträgereien nicht gar zu schnell glauben, besonders wo man bewährte Leute, die wir als treue Diener des Herrn kennen, mit uns unbekanntem und mindestens fragwürdigen Fehlern belastet. Weiß doch der Satan, dass nichts zur Erschütterung des Reiches Christi mehr beiträgt als Zwietracht und Streitereien der Gläubigen. Darum hört er nicht auf, üble Gerüchte auszustreuen, die zwischen ihnen gegenseitigen Verdacht erregen. Solchen Zwischenträgereien sollen wir also die Ohren verschließen und von treuen Dienern Christi nichts glauben, was nicht unbedingt sicher festgestellt ist.

V. 18. Und kamen die Ältesten alle dahin. Aus dieser Stelle lässt sich schließen, was wir schon im fünfzehnten Kapitel sahen, dass für die Behandlung jedes ernstlichen Geschäfts die Ältesten zusammenzukommen pflegten, damit die Beratung nicht stürmisch, sondern würdig sich gestalten. Als bald (V. 22) werden wir sehen, dass an seinem Platze auch das Volk zugelassen wurde, aber erst, nachdem die Ältesten in ihrem engeren Kreise Beratung gepflogen hatten.

V. 19. Erzählete, was Gott getan hatte usw. Wie bescheiden redet doch Paulus, indem er dem Herrn alles Lob zuerkennt, sich selbst aber lediglich als den Diener einschätzt, dessen sich der Herr bedient hat. In der Tat müssen wir bekennen, dass alles Herrliche und Lobenswerte nicht durch unsere eigene Tüchtigkeit geschieht, sondern nur, insofern Gott in uns wirkt, namentlich wo es sich um den Aufbau der Gemeinde handelt. Andererseits wird auch ersichtlich, wie weit die Ältesten von Neid entfernt waren, da sie über die frohen Erfolge Gott loben. Da übrigens außer **Jakobus** kein Apostel genannt wird, lässt sich schließen, dass die andern, wie es ihr Amt erforderte, sich zur Ausstreuung des Evangeliums nach allen Richtungen entfernt hatten. Jakobus aber richtete seinen Aposteldienst auch dadurch aus, dass er in Jerusalem blieb, wo täglich viele Besucher zusammenströmten; dadurch konnte er so wirken, als hätte er weit und breit an entfernten Orten das Evangelium verkündet.

V. 20. **Bruder, du siehest** usw. Die Rede hat zwei Teile. Im ersten erinnern die Ältesten daran, dass die Juden, die sich zu Christus bekehrt haben, sämtlich am Gesetz hängen und darum dem Paulus abgeneigt sind, weil sie glauben, dass er alles darauf ablege, das Gesetz abzuschaffen. Daran schließen sie die Mahnung, er solle ein feierliches Gelübde auf sich nehmen und sich dadurch für die Zukunft von dem ihm anhängenden Verdacht reinigen. Sie weisen auf die große Menge der Gläubigen hin, um den Paulus zur Nachgiebigkeit zu bestimmen. Es hätte ihm ja wenig Eindruck gemacht, wenn nur einige verstockte Leute in Betracht gekommen wären. Jetzt aber darf er die ungeheure Volksmenge und den ganzen Leib der Gemeinde nicht übersehen. Allerdings ist kein Zweifel, dass jener Eifer für das Gesetz fehlerhaft war, und die Ältesten lassen auch deutlich merken, dass sie keinen Gefallen daran haben. Sie verurteilen ihn allerdings nicht offen, noch klagen sie heftiger darüber; indem sie aber sich selbst in die Stimmung jener Leute nicht mit einschließen, deuten sie wenigstens stillschweigend auf ihren Irrtum hin. Das Gericht, durch welches die Juden sich gestoßen fühlten, war nun zum Teil richtig, jedoch mit Verleumdung vermischt. Paulus lehrte die Abschaffung des Gesetzes, aber in einer solchen Weise, dass demselben nicht nur sein Ansehen blieb, sondern vollends unverbrüchlich wurde; denn wie wir früher (zu 7, 51) darlegten, würden die Gebräuche inhaltslos gewesen sein, wäre nicht ihr eigentliches Ziel in Christus erschienen. Wer also lehrt, dass sie durch Christi Ankunft beseitigt wurden, ist weit entfernt, das Gesetz zu schmähen; er bekräftigt vielmehr dessen Wahrheit. Auf zwei Stücke gilt es bei den Gebräuchen zu achten: auf den wirksamen Inhalt und den äußerlichen Gebrauch. Nun ergibt sich die Abschaffung des äußeren Gebrauchs, die bei Christi Kommen erfolgt, eben daraus, dass er selbst der eigentliche Körper ist: alles frühere Schattenwerk findet in ihm seine Vollendung. Wenn man in dieser Weise und aus dem Sinne des Gesetzes selbst heraus dessen Zweck derartig aufdeckt, dass beim Schwinden der bildlichen Handlungen ihre geistliche Wahrheit unerschütterlich festbleibt, so ist dies ganz etwas anderes als ein Abfall vom Gesetz. Wer dem Paulus das Brandmal solches Abfalls aufdrückte, verdrehte seine Meinung böswillig und missdeutete sie, obwohl er die Gläubigen von der äußeren Beobachtung des Gesetzes zurückhielt. Dass nun die Ältesten dem Apostel raten, er möge ein Gelübde auf sich nehmen, um seine Ehrfurcht vor dem Gesetz zu beweisen, will ihn lediglich zu dem Zeugnis veranlassen, dass er nicht etwa das Ge-

setz hasse wie ein gottloser und abtrünniger Mensch, der für seine Person das Joch des Herrn abschütteln und andere zu gleicher Auflehnung reizen möchte.

V. 21. **Sie sollen ihre Kinder nicht beschneiden.** In der Tat lehrte Paulus, dass ohne Unterschied den Juden wie den Heiden Freiheit erworben sei. Denn es sind die Sprüche bei ihm ganz geläufig (1. Kor. 7, 19; Gal. 5, 1; Kol. 2, 11 ff.): „Die Beschneidung ist nichts.“ „Wir sind in Christus durch die Taufe beschnitten, nicht durch eine Beschneidung, die mit Händen gemacht ist.“ „So lasset nun niemand euch Gewissen machen über Speise oder Trank oder Unterschied der Tage, welches ist der Schatten von dem, das zukünftig war; aber der Körper selbst ist in Christus.“ „So lasset euch nicht wiederum in das knechtische Joch fangen.“ Überhaupt genügt die eine Stelle (Gal. 3, 24 f.), in welcher Paulus das Gesetz einem Zuchtmeister vergleicht, unter dessen Obhut die Gemeinde des Alten Bundes während ihres Kindesalters sich befand, - nachdem sie aber Christi Gnade erkannt hat, ist sie herangewachsen und soll von den Gebräuchen frei sein. Und wenn Paulus ausführt (Kol. 2, 14), dass die Handschrift des Gesetzes, das in Satzungen bestand, von Christus aus dem Mittel getan und an das Kreuz geheftet sei, so befreit er die Juden ganz ebenso wie die Heiden vom Dienst der Gebräuche, die er eben als Satzungen bezeichnet. Indem er aber die Gebräuche nicht kurzweg verwarf, sondern lehrte, dass ihre Beachtung durch Christi Ankunft ihr Ziel und Ende gefunden habe, vollzog er doch nicht jenen Abfall, den übel wollende Leute ihm andichteten. Den Ältesten war nun die freie Stellung des Paulus sicher nicht unbekannt. Bei rechter Erwägung konnten sie also nichts anderes wollen, als den unerfahrenen und unreifen Leuten einen Beweis geben, dass Paulus durchaus nicht darauf ausgehe, die Juden zur Verachtung des Gesetzes anzuleiten. Darum sehen sie nicht die Sache an, wie sie an sich liegt, sondern wollen dem Urteil des Volks über Paulus entgentreten, das, wie sie wohl wussten, aus böswilligen Zwischenträgereien entstanden war. Immerhin könnte es sein, dass sie die Zumutung an Paulus dringlicher stellten als recht und billig war.

V. 22. **Allerdinge muss die Menge zusammenkommen.** Es wäre ja unpassend gewesen, einen so berühmten Apostel nicht vor der ganzen Versammlung der Gläubigen auftreten zu lassen: wäre er dem Licht und der Begegnung mit dem Volk ausgewichen, so hätte dies den üblen Verdacht nur ge-

steigert. Wir sehen also, wie die Ältesten in rechter Bescheidenheit handelten, als sie, um die Eintracht zu pflegen, rechtzeitig vorbeugten, dass das Volk nicht vor den Kopf gestoßen werde. Freilich gegen sie vielleicht der Schwachheit zu viel nach, indem sie dem Paulus das Gelübde zumuten. Jedenfalls soll aber in der Gemeinde das Maß gehalten werden, dass die Hirten bei aller Handhabung der Autorität nicht stolze Herrscher werden, die das übrige Volk verachten. Die Abstufung der Ämter ist ein Band des Friedens und darf unter keinen Umständen Anlass zum Zwiespalt werden.

V. 23. Tue dies, das wir dir sagen. Wie ich schon andeutete, haben sich die Ältesten vielleicht durch übergroße Liebe zu ihrem Volk zu einer törichten Nachgiebigkeit verleiten lassen. Ein ganz klares Urteil aber über die Sache würde sich erst aus den Umständen ergeben, die ihnen deutlich vor Augen standen, uns aber heute unbekannt sind. Fast die ganze Gemeinde bestand aus Juden, so dass man nicht zu befürchten brauchte, den Heiden Anstoß zu geben: denn in andern Gegenden bot eben dies Anlass zur Spaltung, dass die Juden an ihre Sitte sich klammerten und das Gesetz ändern auflegen wollten. Des Weiteren drängte in Jerusalem so viel darauf hin, die Gebräuche des Gesetzes zu beobachten, dass es sich leichter entschuldigen ließ, wenn man nur langsam davon loskam. So war jener Eifer nicht fehlerfrei; doch war es schwierig, zu etwas Besserem zu kommen, was sich nicht plötzlich erreichen ließ. Indessen kann man nicht leugnen, dass die Unwissenheit sich auch mit Hartnäckigkeit paarte. Die Ältesten trugen dies aber, um nicht durch gewaltsame Heilmittel nur größeren Schaden anzurichten.

V. 24. Vier Männer, die haben ein Gelübde auf sich. Obwohl diese Leute zu den Gläubigen gehören, haftet an ihrem Gelübde etwas von Aberglauben. Wahrscheinlich waren sie noch Neulinge, ihr Glaube zart und noch nicht völlig ausgereift. Darum ließen die Lehrer es zu, dass sie ein in Unwissenheit leichthin übernommenes Gelübde durchführten. Bei Paulus hatte die Sache eine andere Bewandnis, da er ja das Gelübde nicht um seines eigenen Gewissens willen auf sich nahm, sondern denen zuliebe, deren Irrtum er einigermaßen entgegenkam. Es handelte sich also in diesem Gebrauch um ein so genanntes Mittelding, welches zu beobachten oder zu unterlassen den Gläubigen freisteht. Allerdings war dabei einiges untergemischt, was mit dem Bekenntnis des Glaubens wenig stimmte. Weil aber, wie wir früher (18, 18) sagten, der Zweck Dankeserstattung war und in dem Gebrauch

selbst nichts wider den Glauben an Christus stritt, trug Paulus kein Bedenken, sich zur Bezeugung seiner wahren Frömmigkeit der Sache anzubequemen. Er tat also, was er anderwärts von sich rühmt (1. Kor. 9, 20): „Denen, die unter dem Gesetz sind, bin ich geworden als unter dem Gesetz.“ Er ist eben jedermann alles geworden, um alle zu gewinnen, ohne sich doch unter dem Vorwand der Liebe einer Entweihung des Heiligen schuldig zu machen. An einem feierlichen Sühnopfer hätte er sich nicht in dieser Weise beteiligen dürfen. Dieses Stück der Gottesverehrung aber, das in einem Gelübde zum Ausdruck kam, durfte er als ein gleichgültiges wohl auf sich nehmen, wenn es nur nicht aus Gewissenspeinlichkeit geschah, sondern im Entgegenkommen gegen die Schwachen. Wir sollen also wissen, dass Paulus nicht heuchelte, sondern klar und ehrlich bekannte, dass er keinen Hass gegen das Gesetz hege, vielmehr ehrfürchtig von ihm denke. Der Ausdruck: **wende die Kosten an sie** erklärt sich daraus, dass die Teilnehmer an solchem Opfer und Gelöbnis die Kosten gemeinsam aufzubringen pflegten.

V. 25. Denn den Gläubigen aus den Heiden usw. Damit wollen die Ältesten dem Verdacht wehren, als wären sie am Werk, den Heiden die früher zugestandene Freiheit jetzt wieder zu nehmen. Den Juden hätte die gleiche Freiheit zugestanden: aber sie machten davon keinen Gebrauch, weil sie noch immer an ihren Gewohnheiten hingen. Darum ist von ihnen jetzt keine Rede. Ausdrücklich aber muss vorgebeugt werden, dass nicht etwa die Juden nach ihrer Weise die Heiden als unheilige und unreine Leute verachteten, weil sie weder beschnitten noch in der gesetzlichen Gottesverehrung auferzogen waren.

26 Da nahm Paulus die Männer zu sich und heiligte sich des andern Tages mit ihnen und ging in den Tempel und ließ sich sehen, wie er aushielte die Tage, auf welche er sich heiligte, bis das für einen jeglichen unter ihnen das Opfer gebracht ward. 27 Als aber die sieben Tage sollten vollendet werden, sahen ihn die Juden aus Asien im Tempel und erregten das ganze Volk, legten die Hände an ihn und schrien: 28 Ihr Männer von Israel, helft! Dies ist der Mensch, der alle Menschen an allen Enden lehret wider dies Volk, wider das Gesetz und wider diese Stätte; auch dazu hat er Griechen in den Tempel geführt und diese heilige Stätte gemein gemacht. 29 Denn sie hatten mit ihm in der Stadt Trophimus, den Epheser, gesehen; denselbigen meineten sie, Paulus

hätte ihn in den Tempel geführt. 30 Und die ganze Stadt war bewegt, und ward ein Zulauf des Volks. Sie griffen aber Paulus und zogen ihn zum Tempel hinaus; und alsbald wurden die Türen zugeschlossen.

V. 26. Manche Ausleger sagen, es sei dem Paulus übel bekommen, dass er eine neue und ungewohnte Rolle spielte und nicht standhaft genug, wie er sonst pflegte, die von Christus erworbene Freiheit behauptet habe. Gewiss straft Gott oft einen törichten Plan durch unglücklichen Ausgang. Aber ich sehe nicht ab, wieso dies für Paulus gelten dürfe, der in freiwilliger Unterwerfung die Zuneigung unreifer und noch nicht genügend unterwiesener Leute gewinnen wollte, um ihnen zu nützen. Zudem handelte er nicht nach eigenem Einfall, sondern wollte lieber den Brüdern nachgeben, als auf seinem Urteil verharren. Hätte er weiter Vertrauen gewonnen, so würde er jenen Gesetzeseifer allmählich gemildert haben. Vielmehr verdient sein menschenfreundliches Verfahren Anerkennung. Er kommt den Schwachen zu ihrem Nutzen entgegen und wirft ihnen nicht einmal vor, dass sie gar zu schnell seinen Verleumdern geglaubt hätten. Auch gegen Jakobus und seine Amtsgenossen hätte er wohl schärfer auftreten und ihnen sagen können, dass sie zu wenig Wert darauf gelegt hätten, das Volk vom Irrtum zu befreien. Denn wenn sie auch ohne Zweifel treu und recht gelehrt haben, mochte es doch wohl sein, dass der Anblick des Tempels, dieser eigentlichen Residenz des Gesetzes, sie etwas hinderte, für die Durchführung der Freiheit einzutreten. Und doch beruhigt sich Paulus bei ihrem Rat, sei es, dass er aus freien Stücken sein Recht aufgab, sei es, dass er meinte, die andern wüssten besser, was hier am Platze sei. Leute, die ein offenes Bekenntnis ihres Glaubens scheuen, dürfen sich aber für ihre treulose Heuchelei nicht auf Paulus berufen.

V. 27. **Die Juden aus Asien.** Es ist kein Zweifel, dass dieselben Feinde des Christennamens waren. Indem also Paulus darauf bedacht ist, die Gläubigen zu besänftigen, verfällt er der Wut der Feinde. Es sind nun Kleinasiaten, die den Aufruhr schüren; indessen hatte der Hass das Volksgemüt derartig verderbt, dass plötzlich alle von der Raserei ergriffen werden. Diese Stelle lehrt, dass wir nicht allzu unwillig werden dürfen, wenn zuweilen eine Hoffnung uns betrügt und mit bester Absicht gemachte Pläne nicht zu einem glücklichen Ende führen; wir haben nichts anderes zu tun, als mit reinem Gewissen zu handeln und uns dabei von Gottes Geist leiten zu lassen.

Geht dann die Sache nicht nach Wunsch, so mag uns die innere Empfindung und Gewissheit aufrechterhalten, dass unser Streben dem Herrn gefällt, obwohl Menschen es tadeln und verspotten. Auch unsere Sanftmut darf uns nicht gereuen, wenn zuweilen verkehrte Leute uns mit ungerechtem Lohn vergelten.

V. 28. Ihr Männer von Israel, helft! Sie schreien wie in höchster Gefahr und rufen um Hilfe, als stände die ganze Religion auf dem Spiele. Wir sehen daraus, dass sie von rasendstem Hass gegen Paulus entbrannt waren. Auch der Leichtsinn, der ihnen eine falsche Meinung eingibt, sobald sie (V. 29) den **Trophimus** sehen, zeigt, mit welchem Gift sie erfüllt sind. Schändung des Heiligtums werfen sie dem Paulus vor, weil er angeblich einen unbeschnittenen Menschen in den Tempel geführt hat. Das schwerste Verbrechen begehen sie doch selbst, indem sie gegen einen unschuldigen Mann solches Vorurteil erregen. Solche Beispiele sollen uns lehren, vor maßlosen Stimmungen auf der Hut zu sein und leichtsinnigen Vorurteilen nicht den Zügel schießen zu lassen, damit wir uns nicht in blindem Ansturm auf Unschuldige werfen.

V. 30. Die ganze Stadt war bewegt. Dass die Stadt über eine Sache, welche die Frömmigkeit angeht, sich erregt, ist nicht zu verwundern. Dass sie sich aber ohne Prüfung des Tatbestandes wider Paulus erhebt, ist ein Zeichen verkehrten Eifers und krankhafter Unbesonnenheit. Denn bei der Verderbtheit unserer Natur gesellt sich zur Torheit die Bosheit, so dass Leute, die man mit vielen Ermahnungen schwerlich zu rechtem Handeln bewegen würde, ohne Umstände und aus freien Stücken zum Schutz einer bösen Sache herbeistürzen. Es ist freilich eine bittere Lage, dass wenige Leute plötzlich die ganze Welt aufstacheln können, gegen uns die Waffen zu ergreifen; aber wenn es dem Herrn also gefällt, soll jeder von uns nach diesem und ähnlichen Beispielen sich rüsten, jeden Ansturm der Flut auszuhalten.

31 Da sie ihn aber töten wollten, kam das Geschrei hinauf vor den obersten Hauptmann der Schar, wie das ganze Jerusalem sich empörte. 32 Der nahm von Stund an die Kriegsknechte und Hauptleute zu sich und lief unter sie. Da sie aber den Hauptmann und die Kriegsknechte sahen, hörten sie auf, Paulus zu schlagen. 33 Als aber der Hauptmann nahe herzukam, nahm er ihn an sich und hieß ihn binden mit zwei Ket-

ten und fragte, wer er wäre und was er getan hätte? 34 Einer aber rief dies, der andere das im Volk. Da er aber nichts Gewisses erfahren konnte um des Getümmels willen, hieß er ihn in das Lager führen. 35 Und als er an die Stufen kam, mussten ihn die Kriegsknechte tragen vor Gewalt des Volks; 36 denn es folgte viel Volks nach und schrie: Weg mit ihm! 37 Als aber Paulus jetzt zum Lager eingeführet ward, sprach er zu dem Hauptmann: Darf ich mit dir reden? Er aber sprach: Kannst du Griechisch? 38 Bist du nicht der Ägypter, der vor diesen Tagen einen Aufruhr gemacht hat und führete in die Wüste hinaus vier-tausend Meuchelmörder? 39 Paulus aber sprach: Ich bin ein jüdischer Mann von Tarsus, ein Bürger einer namhaften Stadt in Cilicien. Ich bitte dich, erlaube mir zu reden zu dem Volk. 40 Als er aber ihm erlaubte, trat Paulus auf die Stufen und winkte dem Volk mit der Hand. Da nun eine große Stille ward, redete er zu ihnen auf ebräisch und sprach:

V. 31. **Da sie ihn aber töten wollten** usw. Sicherlich kommt die Macht Satans darin zur Erscheinung, dass er das Volk in derartige Wut stürzt; nachdem man die Türen des Tempels geschlossen hat, geben sie sich nicht mit einer mäßigen Strafe zufrieden, sondern drängen auf den Tod des Paulus hin. Wir sollen uns dabei vergegenwärtigen, dass es eben der Satan ist, der die Feinde der Frömmigkeit in Bewegung setzt; dann wird ihre noch so grausame und aufrührerische Wut und nicht verwirren. Auf der andern Seite leuchtet die wunderbare Güte Gottes hell auf, indem er plötzlich **den obersten Hauptmann der Schar**, d. h. den Befehlshaber der römischen Besatzung, veranlasst, für das Leben des Paulus schützend einzutreten. Dieser selbst denkt zwar an derartiges nicht, sondern eilt herbei, um den Volkstummult zu zügeln. Umso heller lässt der Herr aber seine Vorsehung leuchten, indem das Leben des Apostels ohne menschlichen Plan aus der andrängenden Gefahr gerissen ward. So lässt er die Gläubigen nicht bloß leiden, sondern beinahe erdrückt werden, um sie durch ein desto größeres Wunder mitten aus dem Tode zu reißen.

V. 32. **Da sie aber den Hauptmann sahen** usw. Die weder durch Gottes Majestät noch durch heilige Scheu vor dem Tempel ihre Wut bändigen ließen, sehen sich jetzt durch die Furcht vor einem unheiligen Menschen bestimmt. Man sieht daraus, dass nicht heiliger Eifer, sondern barbarische

Grausamkeit sie entzündet hatte. Dass der Tribun den Paulus **mit zwei Ketten binden hieß**, zeigt deutlich, dass er nicht kam, um ihm Erleichterung zu bringen. Ist es nun auch hart für einen heiligen Diener Gottes, so schmachvoll behandelt zu werden, so muss man doch im Vergleich mit den Juden das billige Verfahren des Oberhauptmanns loben. Er legt dem Apostel wie einem Verbrecher und Übeltäter Ketten an; doch lässt er sich herbei, den Gefesselten, den jene mit Schlägen umbringen wollten, zu hören; ohne Feststellung des Tatbestandes will er nichts Härteres beschließen. Es war sogar das beste Mittel, die Wut zu stillen, dass das Volk nun hoffte, es werde über Paulus alsbald die Todesstrafe verhängt werden.

V. 34. **Einer aber rief dies, der andre das.** In jeder Weise verrät sich die Unsinnigkeit des tobenden Volkes. Sie brüllen widerstreitende Rufe in die Luft. Einstimmig fordern sie nur, dass ein Mensch, der keines Verbrechens überführt war, sterben solle. Dabei ist kein Zweifel, dass der Schein eines heiligen Eifers sie blind gemacht hatte. Wahre Eiferer um Gott, wie es etwa die Märtyrer waren, treten für eine Sache ein, die sie als richtig klar erkannt haben, wütende Raserei dagegen ist vom Teufel eingegeben. Das **Lager**, von dem hier die Rede ist, war die Unterkunftsstätte der Stadtbesatzung, ringsum befestigt wie eine Burg als ein geschützter Stützpunkt, von welchem aus man einen Ansturm abschlagen und bei einem Aufruhr einschreiten konnte. Bei der zweifelhaften Zuverlässigkeit des Volks wäre es nicht sicher genug gewesen, die Soldaten in Quartiere der aufgeregten Stadt zu verteilen. Dass dies Lager sich auf einem erhöhten Platze befand, geht auch daraus hervor, dass die Kriegsknechte den Paulus tragen mussten, als man zu den Stufen kam.

V. 37. **Darf ich mit dir reden?** Paulus tut, was alle Knechte Gottes tun sollen, und stellt sich zur Verteidigung seiner Sache bereit. So weit irgend zulässig, sollen wir ja uns bemühen, unsere Redlichkeit jedermann bekannt werden zu lassen, damit nicht aus einer üblen Nachrede, die wir tragen müssen, eine Schmach auf Gottes Namen falle. Wenn der Oberhauptmann fragt, ob Paulus der **Ägypter** und Räuber sei, der vor nicht langer Zeit eine große Menge von Menschen zum Aufruhr verführt hatte, so wollen wir uns sagen, dass Christi Diener niemals Schmähungen entgehen können, wenn sie sich auch noch so ruhig und bescheiden halten und von aller Schuld frei sind. Wir müssen uns an solche Lästerungen gewöhnen und immer bereit

sein, Gutes zu tun, während man uns Böses nachredet. Von jenem aufrührerischen Propheten aus Ägypten erzählt der jüdische Schriftsteller Josephus (Antiquitäten 18, 6), dass er unter dem Landpfleger Felix eine Schar von Menschen zusammenbrachte und auf den Ölberg führte, von welchen vierhundert getötet, zweihundert gefangen, die übrigen aber zerstreut wurden. Das Ereignis lag nicht weit zurück; da nun der Anstifter des Aufruhrs entkommen und die ganze Umgegend den Räubern feindlich gesinnt war, kann der Tribun den Paulus wohl fragen, ob er, gegen den sich ein derartiger allgemeiner Hass richtete, nicht jener Ägypter sei. Genaueres über die Unterredung erzählt Lukas nicht; da aber der Tribun und Paulus gleicher Weise griechisch sprechen konnten, werden sie gewiss noch weitere Reden ausgetauscht haben. Die Folge war, dass Paulus sich hinreichend rechtfertigen konnte und nun die Erlaubnis erhielt, zum Volke zu reden. Einem Verbrecher hätte ja der Oberhauptmann niemals erlaubt, in einer so verdächtigen Stadt öffentlich zu sprechen.

Kapitel 22.

1 Ihr Männer, lieben Brüder und Väter, höret mein Verantwor-
ten vor euch. **2** Da sie aber hörten, dass er auf ebräisch zu ihnen redete, wur-
den sie noch stiller. Und er sprach: **3** Ich bin ein jüdischer Mann, gebo-
ren zu Tarsus in Cilicien und erzogen in dieser Stadt zu den Füßen Ga-
maliels, gelehret nach der Strenge des väterlichen Gesetzes, und war
ein Eiferer um Gott, gleichwie ihr heute alle seid; **4** und habe diesen
Weg verfolgt bis an den Tod. Ich band sie und überantwortete sie in
Gefängnis, beide, Männer und Weiber; **5** wie mir auch der Hohepries-
ter und der ganze Haufe der Ältesten Zeugnis gibt, von welchen ich
Briefe nahm an die Brüder und reiste gen Damaskus, dass ich, die da-
selbst waren, gebunden führete gen Jerusalem, dass sie bestraft wür-
den.

V. 1. Aus dem Eingang der Rede lässt sich zwar schließen, worauf Paulus hinaus wollte; weil aber seine Rede abgebrochen ward, weiß man nicht mit Sicherheit, was er zu sagen gedachte. Der Hauptinhalt des Stücks, über welches der Bericht Auskunft gibt, ist, dass er, der recht und treu in der Lehre des Gesetzes unterwiesen war, vor der Welt als frommer und ernster Gottesverehrer dagestanden habe. Er sei auch dem Evangelium von Christus feind gewesen und habe unter den Priestern als einer gegolten, der am eifrigsten für das Gesetz eintrat. Zum dritten habe er sich nicht leichtfertig der neuen Sekte angeschlossen, sondern eine himmlische Zusprache habe ihn gebän- digt und überführt, so dass er sich nun zu Christus bekannte. Zum vierten habe er nicht ihm unbekannte Dinge aufgegriffen, sondern es sei ihm ein treuer Lehrer von Gott zugewiesen worden, von dem er alles genau erfuhr. Endlich, als er nach Jerusalem zurückkehrte und seinen Volksgenossen zu nützen wünschte, habe ihm Gott dies nicht zugelassen. So habe er nicht mutwillig und etwa im Hass gegen sein Volk, sondern nach Gottes Befehl die Lehre des Heils zu fernen Völkern hinausgetragen.

Ihr Männer, lieben Brüder und Väter. Es ist verwunderlich, dass der Apostel erklärten Feinden des Evangeliums noch soviel Ehre entbietet. Hat- ten sie doch das Band brüderlicher Gemeinschaft zerrissen und, indem sie Gottes Ehre unterdrücken wollten, das Recht auf jeden Ehrentitel eingebüßt. Weil aber Paulus hier als ein Glied des Volks redet, kann er ohne Heuchelei

die Volksmenge mit Liebe, die Häupter sogar mit ehrenvollem Ausdruck anreden. Da ihre Verstoßung noch nicht öffentlich vollzogen war, mochten sie persönlich aller Ehre unwert sein, - aber die Gnadengabe der Annahme zur Gotteskindschaft verdiente es doch, von Paulus mit aller Ehrfurcht anerkannt zu werden. Wenn er sie also Brüder und Väter nennt, blickt er nicht auf das, was sie verdient hätten, sondern auf die Ehrenstufe, auf welche Gott sie erhoben hatte. Auch die ganze Rede ist so gehalten, dass bei aller freien, von Schmeichelei weit entfernten Aussprache ein demütiger und sanfter Ton die Zuhörer gewinnen sollte. Wir müssen also lernen, den Menschen entgegenzukommen und ihnen Ehre zu geben, ohne dabei Gottes Recht irgend anzutasten.

V. 2. **Dass er auf ebräisch zu ihnen redete** usw. Bei der Verschiedenheit der Sprachen werden wir in jedem Falle am liebsten Menschen hören, die unsere angeborene Sprache reden. Bei den Juden hatte dies noch einen besonderen Grund: sie hatten sich den Paulus als einen erklärten Feind seines Volks vorgestellt, der selbst dessen Sprache hasste, oder als einen Weltenbummler, der nicht einmal die Sprache des Volks, aus dem er stammte, gelernt hätte. Indem sie jetzt aus seinem Munde die väterliche ebräische oder genauer chaldäische Sprache vernehmen, regt sich in ihnen eine bessere Hoffnung.

V. 3. **Ich bin ein jüdischer Mann** usw. Da bei den Juden damals alles in Verwirrung war und viele herumlungernde und die Welt durchstreifende Menschen zur Decke ihrer Schandtaten sich fälschlich als Juden ausgaben, tritt Paulus solchem Verdacht entgegen und hebt seinen Bericht mit seiner Geburt an. Sodann spricht er aus, dass er auch zu Jerusalem bekannt sei, weil er dort schon in jungen Jahren erzogen ward. Doch hat diese Notiz noch ein weiteres Interesse. Man sollte wissen, dass er in der rechten Lehre des Gesetzes unterwiesen war. Paulus nennt als seinen Lehrer (vgl. 5, 34) **Gamaliel**. So gibt er den Juden zu verstehen, dass er von der väterlichen Gottesverehrung nicht etwa abtrat, weil er davon nichts gelernt hätte, und dass es nicht, wie so oft, Unwissenheit war, die einen aufrührerischen Sinn hervorrief. Dass die Schüler **zu den Füßen** eines Lehrers sitzen, wird gesagt, weil sie, die ein sicheres Urteil noch nicht haben, eine Gelehrigkeit und Bescheidenheit mitbringen müssen, in welcher sie alle ihre Empfindungen dem Lehrer unterwerfen und an seinem Munde hängen. So heißt es von

Maria (Lk. 10, 39), dass sie zu Jesu Füßen saß, weil sie auf seine Lehre lauschte. Wenn man solche Ehrfurcht schon irdischen Lehrern schuldet, wie viel mehr ziemt es sich, dass wir uns Christus zu Füßen legen und uns ihm, der von seinem himmlischen Lehrstuhl herab redet, gelehrig beweisen! Der Ausdruck erinnert auch Knaben und Jünglinge an ihre Pflicht; sie sollen nicht selbstbewusst sein und in törichtem Vertrauen auf eigene Weisheit sich gegen ihre Lehrer erheben, sondern sich in sanftem Geist von ihnen bilden lassen.

Gelehret nach der Strenge des väterlichen Gesetzes. Was soll dieser auszeichnende Ausdruck, da doch das Gesetz allen Juden in der gleichen Form überliefert wurde? Paulus scheint auf eine reinere Belehrung hinzudeuten, die ihm zuteil wurde, - im Unterschied von der durchschnittlichen Unterweisung des Volks, die sich von dem eigentlichen Ernst des Gesetzes einigermaßen entfernte. Man sollte nicht meinen, dass er nur, wie irgendein Mensch aus dem Volke, einen schwachen Geschmack vom Gesetz bekommen habe. Weil aber auch viele, die ernstlich unterwiesen wurden, von epikuräischer Gottesverachtung erfüllt sind, bezeugt Paulus, dass er **ein Eiferer um Gott** war. Es fügte sich also zur Lehre ein ernstes Streben nach Frömmigkeit: er wollte mit den heiligen Dingen nicht spielen oder allerlei anderes untermischen, wie unheilige Menschen zu tun pflegen. Weil aber sein Eifer unüberlegt war, erklärt der Apostel, dass er damals darin völlig den andern Juden glich. Allerdings könnte man den Ausdruck auch in gutem Sinne deuten, dass es ihm damals mit seiner Gottesverehrung Ernst gewesen sei, ganz ebenso wie jetzt den Juden.

V. 4. Und habe diesen Weg verfolgt. Dies ist das zweite Stück: Paulus war ein Feind der Lehre Christi und heftiger auf ihre Bekämpfung bedacht als alle andern, bis ihn Gottes Hand zurückzog. Als Zeugen dafür nennt er den Hohenpriester und die Ältesten. So konnte bei dem so plötzlichen Umschwung kein weiterer Verdacht bestehen. Dass Paulus **Briefe empfang an die Brüder**, bezieht sich auf die Juden als seine Volksgenossen. Mit diesem ehrenvollen Titel wollte er sie besänftigen: es liegt ihm an, seinen wirklichen und rechtmäßigen Ursprung aus jenem Volk und sein ernstes Streben nach Verbindung mit ihm zu betonen.

6 Es geschah aber, da ich hinzog und nahe an Damaskus kam, um den Mittag umblickte mich schnell ein groß Licht vom Himmel. **7** Und ich fiel zum Erdboden und hörte eine Stimme, die sprach zu mir: Saul, Saul, was verfolgest du mich? **8** Ich antwortete aber: Herr, wer bist du? Und er sprach zu mir: Ich bin Jesus von Nazareth, den du verfolgest. **9** Die aber mit mir waren, sahen das Licht und erschraaken; die Stimme aber des, der mit mir redete, hörten sie nicht. **10** Ich sprach aber: Herr, was soll ich tun? Der Herr aber sprach zu mir: Stehe auf und gehe gen Damaskus; da wird man dir sagen von allem, das dir zu tun verordnet ist. **11** Als ich aber vor Klarheit dieses Lichtes nicht sehen konnte, ward ich bei der Hand geleitet von denen, die mit mir waren, und kam gen Damaskus.

V. 6. **Es geschah aber** usw. Die Erinnerung an seine Bekehrung vor **Damaskus** ist das dritte Stück in der Rede des Apostels: sie sollte die plötzliche Veränderung gegen den Vorwurf der Leichtfertigkeit oder Unbeständigkeit schützen. Denn nichts ist unerträglicher, als dass jemand von dem einmal begonnenen Lauf der Frömmigkeit abspringt und nicht erfüllt, was ihm aufgetragen ward. Um von seiner Bekehrung solchen Verdacht abzuwenden, bekräftigt Paulus durch den Hinweis auf mehrere Wunder, dass Gott dieselbe bewirkt habe. In der Nacht schimmert zuweilen ein Glanz, den die warmen Ausdünstungen der Erde erzeugen; ganz ungewöhnlich ist es aber, dass hier **um den Mittag** plötzlich ein Licht nicht nur aufgeht, sondern ihn wie ein Glanz umgibt, so dass er vor Schrecken vom Pferde glitt und am Boden lag. Ein zweites Wunder ist, dass eine Stimme vom Himmel erscholl, ein weiteres, dass seine Begleiter sie nicht ebenso deutlich hören wie er selbst. Andere Wunder folgen: beim Eintreffen in Damaskus findet er, dass der Ausgang dem himmlischen Spruch entspricht, indem ihm Ananias begegnet; des Weiteren wird ihm im Augenblick das Gesicht wiedergegeben.

V. 7. **Und ich fiel zum Erdboden.** Da Saulus von pharisäischem Stolz gebläht war, musste er niedergeschlagen und gleichsam zerschmettert werden, um Christi Stimme zu vernehmen. Gewiss hätte er nicht mit Vorsatz Gott verachtet, noch hätte er gewagt, den himmlischen Spruch abzuweisen: sein Geist wäre aber niemals auf den Gehorsam des Glaubens gestimmt gewesen, wenn er unangetastet geblieben wäre. Saulus wird also gewaltsam nie-

dergeworfen, damit er sich willig demütigen lerne. Christi Worte bergen nun einen nur kurzen Tadel, welcher den Trotz des wütenden Mannes bändigen soll: **Saul, Saul, was verfolgest du mich?** Besonders tröstlich ist dabei, dass Christus im Namen aller seiner Frommen redet und sich über das Unrecht, was ihnen geschah, als ihm persönlich angetan beklagt. Wie aber nichts die Bitterkeit der Verfolgung freundlicher lindern kann als der Gedanke, dass der Sohn Gottes nicht nur mit uns, sondern in uns leidet, so mögen auf der andern Seite die blutdürstigen Feinde des Evangeliums, die mit stumpfsinnigem Übermut wider die arme Gemeinde sich erheben, eine Empfindung dafür bekommen, in wen sie gestochen haben.

V. 9. **Die aber mit mir waren** usw. Den scheinbaren Zwiespalt zwischen den verschiedenen Berichten des Lukas habe ich schon früher (zu 9, 7) aufgelöst. Früher hieß es, dass die erschreckt dastehenden Begleiter des Saulus eine Stimme gehört, aber niemand gesehen hätten, hier dagegen, dass sie die Stimme dessen, der mit Saulus redete, nicht vernahmen, aber das Licht sahen. Sie hören eben die Stimme, sofern ein Klang an ihr Ohr schlägt und den Eindruck erweckt, dass jemand vom Himmel rede. Sie vernehmen die Stimme dessen, der mit Saulus redet, nicht, sofern sie nicht verstehen, was Christus sagt. Sie sehen auch den Glanz um Saulus herum, aber niemand, von dem die himmlische Stimme ausgegangen wäre.

V. 10. **Herr, was soll ich tun?** So redet ein zur Sanftmut gestimmter Mensch. Das ist ja die wahre Bekehrung zum Herrn, dass wir allen Trotz ablegen, unter sein Joch uns beugen, willig unsern Hals darunter legen und uns bereit erklären, alle seine Befehle anzunehmen. Und den Anfang zum rechten Handeln macht man damit, dass man den Mund des Herrn befragt. Wer ohne Gottes Wort Buße leisten will, müht sich vergebens ab. Dass nun Christus dem Saulus in der Person des Ananias einen Lehrer verordnet, tut er nicht, um ihn zu kränken, oder weil er sich weigert, ihn persönlich zu belehren; vielmehr will er auf diese Weise den äußeren Dienst der Gemeinde empfehlen und ehren. Hier ist ein allgemeiner Fingerzeig, dass wir uns nicht zu erhaben dünken sollen, sein Wort aus dem Munde eines Menschen zu vernehmen. Eben darauf zielt die folgende Mitteilung, dass Paulus eine Zeitlang nicht sehen konnte, bis er sich als Schüler darbot und dadurch die Demut seines Glaubens bewies. Gott macht nicht jeden blind, den er er-

leuchten will, gibt aber hier die allgemeine Regel, dass bei sich selbst töricht werden muss, wer für ihn klug werden will.

12 Es war aber ein gottesfürchtiger Mann nach dem Gesetz, Ananias, der ein gut Gerücht hatte bei allen Juden, die daselbst wohnten; 13 der kam zu mir und trat her und sprach zu mir: Saul, lieber Bruder, siehe auf! Und ich sah ihn an zu derselbigen Stunde. 14 Er aber sprach: Der Gott unsrer Väter hat dich verordnet, dass du seinen Willen erkennen solltest und sehen den Gerechten und hören die Stimme aus seinem Munde; 15 denn du wirst sein Zeuge zu allen Menschen sein des, das du gesehen und gehöret hast. 16 Und nun, was verziehest du? Stehe auf und lass dich taufen und abwaschen deine Sünden, und rufe an den Namen des Herrn.

V. 12. Paulus wendet sich zum vierten Stück: er hat sich nicht nur, durch die Wunder niedergeschmettert, dem Herrn Christus übergeben, sondern wurde auch in der Lehre des Evangeliums richtig und ernstlich unterwiesen. Ich habe schon erinnert, dass **Ananias** dem Paulus nicht durch Zufalle begegnete, sondern weil Christus ihn demselben zuführte. Dass er als **ein gottesfürchtiger Mann nach dem Gesetz** bezeichnet wird, **der ein gut Gerücht hatte bei allen Juden**, will einer üblen Meinung vorbeugen, die sich leicht einstellen konnte. Nicht ein Heide, den sie nie als Lehrer hätten gelten lassen, oder ein vom Gesetz abgefallener Mensch, den sie vollends verabscheut hätten, kommt in Betracht, sondern ein gesetzestreuer Mann von anerkannter und unverdächtiger Frömmigkeit. Übrigens wollen wir anmerken, dass der Hinweis auf das Gesetz nicht etwa ein Verdienst der Werke im Gegensatz gegen Gottes Gnade aufrichten, sondern nur die Frömmigkeit des Ananias bei den Juden gegen alles Misstrauen schützen will. Dass er aber mit einem einzigen Wort dem Paulus das Gesicht wiedergibt, ist, wie ich schon sagte, ein deutlicher Beweis für seine göttliche Sendung.

V. 14. **Der Gott unsrer Väter** usw. Der machtvollste Trieb, uns zur Übergabe an Gott zu bestimmen, ist die Erkenntnis, dass Gott selbst uns mit freier Gnade entgegenkommt, um uns aus dem Verderben auf den rechten Weg zurückzurufen. Damit also hebt Ananias an: Gott **hat dich verordnet, dass du seinen Willen erkennen solltest**. So wird dem Paulus eingeprägt, dass Gott schon auf ihn schaute, als sein Irrweg noch von seinem Heil völlig hin-

wegstrebte. Dass vom Gott der Väter gesprochen wird, erinnert an die Verheißungen: die Juden sollen wissen, dass die neue Berufung des Paulus mit demselben zusammenstimmt, und dass man keineswegs vom Gesetz abfällt, wenn man zu Christus übergeht. So bekräftigt Paulus mit diesen Worten, was er bezüglich seiner Person schon früher behauptete, dass er nicht ein Überläufer sei, der den Gott Abrahams und den alten Gottesdienst der Juden verlasse, sondern dass er in dem alten und väterlichen Dienst verharre, den er aus dem Gesetz gelernt hatte. Der einst der Gott Abrahams und der Väter heißen wollte, ist jetzt in der Person seines Sohnes erschienen, so dass sein eigentlicher Name nun heißt: der Vater Jesu Christi. Wer also den Sohn verwirft, hat auch den Vater nicht, der sich von ihm nicht trennen lässt. Ananias erinnert nur, dass es auf die gnädige Erwählung Gottes zurückging, wenn dem Paulus jetzt die Wahrheit des Evangeliums aufleuchtete. So folgt, was auch die Erfahrung ergab, dass er es nicht durch eigene Bemühung erreichte. Denn Paulus war der widerspenstigste Mensch, ehe Christus ihn unterwarf. Fragt man aber nach der Ursache und dem Ursprung, so leitet uns Ananias zu dem Ratschluss Gottes, der den Paulus verordnete. Und sicherlich ist es ein viel kostbareres Ding, darin den Willen Gottes zu erkennen, als dass die Menschen durch eigene Kraft dahin gelangen sollten. Was aber jener Gotteswille ist, wird aus dem nächsten Satzglied deutlicher; denn nachdem Gott mannigfaltig und in mancherlei Weise zu den Vätern durch die Propheten geredet hat, offenbarte er zuletzt in seinem Sohne seinen Willen und sich selbst in völliger Weise (Ebr. 1, 1).

Und sehen den Gerechten, d. h. Christus. Wir wissen, dass es aller Heiligen höchste Sehnsucht war, den Anblick des Messias genießen zu dürfen. So entstand jenes Bekenntnis Simeons (Lk. 2, 29): „Herr, nun lässtest du deinen Diener in Frieden fahren, denn meine Augen haben deinen Heiland gesehen.“ Christus selbst bezeugt (Lk. 10, 24), dass die Sehnsucht nach diesem Schauen in allen frommen Königen und Propheten brannte. So hat es guten Grund, dass hier diese Gabe als eine unvergleichliche Wohltat Gottes gepriesen wird. Da es aber zu wenig wäre und nichts nützen würde, mit den Augen zu schauen, was sogar vielen den Tod brachte, wird auch das Hören der Stimme hinzugefügt. Auch den Zweck, für welchen Gott den Paulus so großer Ehre würdigte, bezeichnet Ananias: er sollte ein öffentlicher Zeuge für seinen Sohn werden. Er bereitet ihn also derartig vor, dass er nicht bloß

für sich persönlich lernen, sondern mit umso größerem Eifer voranschreiten soll, weil er zum Lehrer der ganzen Kirche bestimmt ist.

V. 16. **Und nun, was verziehest du?** Ohne Zweifel hat Ananias den Paulus treulich in den Grunderkenntnissen der Frömmigkeit unterwiesen. Denn er hätte ihn nicht getauft, wenn er vom wahren Glauben nichts gewusst hätte. Lukas aber übergeht vieles und rührt nur kurz das Wesentliche an. Nachdem also Paulus erfasst hat, dass die verheißene Erlösung jetzt in Christus verwirklicht ward, kann Ananias mit Recht sagen, dass die Taufe keinen Aufschub mehr leiden dürfe. Die Frage: „Was verziehest du?“ – will übrigens den Paulus nicht schelten noch ihm Trägheit vorwerfen, sondern Gottes Gnade durch die Beifügung der Taufe noch größer erscheinen lassen. Ein ähnliches Wort lasen wir früher (10, 47): „Mag auch jemand das Wasser wehren, dass diese nicht getauft werden, die den heiligen Geist empfangen haben, gleichwie auch wir?“ Die Zusammenstellung: **Lass dich taufen und abwaschen deine Sünden** – beschreibt die Wirkung und Frucht der Taufe etwa in dem Sinne: Lass deine Sünden durch die Taufe abwaschen! Damit scheint aber dem äußeren und vergänglichen Element mehr zugeschrieben zu werden als recht ist, und es erhebt sich die Frage, ob die Taufe der Grund unserer Reinigung ist. Wenn allein Christi Blut unsere Sünden sühnt, und wenn, nachdem es zu diesem Zweck einmal vergossen ward, uns der heilige Geist vermittels des Glaubens damit besprengt und immer wieder reinigt, so wäre es eine Beleidigung gegen Christus und den heiligen Geist, wollte man diese Ehre auf das Zeichen, das Wasser, übertragen. Und die Erfahrung zeigt, wie stark die Menschen zu solchem Aberglauben neigen. Darum verdünnen viele fromme Männer die Kraft der Taufe gar zu sehr, weil sie den Glauben nicht vom äußeren Zeichen abhängig machen wollen. Aber es gilt Maß halten: man soll die Sakramente nicht derartig erheben, dass sie Christi Herrlichkeit verdunkeln, aber man darf ihnen auch nicht ihre Kraft und Wirkung absprechen. Darum muss man zuerst festhalten, dass es allein Gott ist, der uns die Sünden durch das Blut seines Sohnes abwäscht und der, um diese Abwaschung wirksam zu machen, in uns durch die verborgene Kraft des Geistes wirkt. Fragt man also nach der Vergebung der Sünden, so soll man keinen andern Urheber suchen als den Vater im Himmel und keine andere Grundlage sich vorstellen als Christi Blut. Denkt man dann weiter über die Durchführung und Aneignung nach, so gebührt dem heiligen Geist die erste

Stelle, aber es kommt ein von ihm abhängiges Mittel hinzu: die Predigt des Evangeliums und eben die Taufe. Und wenn auch Gott allein durch das innere Wirken seines Geistes alles durchführt, so schließt dies doch nicht aus, dass er nach seinem Belieben Werkzeuge und Mittel anwendet, die er für passend hält. Gewiss zieht er nichts seinem Geist und dem Blute Christi ab, was er dann in das äußere Element einschlösse, - aber er will sich des Zeichens zur Hilfe für unsere Schwachheit bedienen. Insofern also die Taufe unserem Glauben hilft, die Vergebung der Sünden allein aus Christi Blut zu schöpfen, wird sie ein Abwaschungsmittel für die Seele genannt. Die Abwaschung, von welcher Lukas spricht, bezeichnet demgemäß nicht die eigentliche Ursache, sondern bezieht sich auf die Empfindung des Paulus, welcher durch den Empfang des Zeichens gewisser ward, dass seine Sünden gesühnt seien. Indessen muss zugleich erinnert werden, dass uns in der Taufe nicht ein leeres Bild geboten wird, sondern die Mitteilung der Sache selbst sich damit verbindet: denn Gott trügt nicht, wenn er etwas verheißt, sondern erfüllt in Wahrheit, was er durch die Bilder darstellt. Wiederum aber muss man sich hüten, Gottes Gnade an die Sakramente zu fesseln; denn die äußere Verwaltung der Taufe schafft Nutzen nur da, wo es dem Herrn gefällt. Damit löst sich auch eine andere Frage, die man aufwerfen könnte: wenn Paulus ein Zeugnis für Gottes Gnade besaß, waren ihm ja die Sünden schon vergeben. Also schaffte nicht erst die Taufe die Abwaschung, sondern Paulus erlebte eine weitere Bekräftigung der ihm geschenkten Gnade.

Rufe an den Namen des Herrn. Ohne Zweifel ist dabei an Christus zu denken. Allerdings ruft man nicht gerade seinen Namen in der Taufe an: aber der Vater weist uns an, von ihm alles zu erbitten, was die Taufe bildlich darstellt; und das Wirken des Geistes zielt auf nichts anderes, als uns an seinem Tod und seiner Auferstehung Anteil zu schaffen. Christus rückt also in der Taufe an die erste Stelle, aber eben als der, der uns vom Vater gegeben ward und seine Gnadengaben durch den heiligen Geist in uns ausgießt. Die Anrufung des Namens Christus umschließt also den Vater und den Sohn. Ananias meint ja nicht, dass Paulus Christi Namen nur äußerlich nennen solle; er denkt vielmehr an ein Gebet, in welchem die Gläubigen Zeugnis geben, dass allein Christus wirksam machen kann, was das äußere Zeichen bedeutet. Denn die Sakramente tragen weder eine Heilskraft in sich einge-

kapselt, noch vermögen sie irgendetwas aus sich selbst. Darum ist dieses Redeglied gleichsam eine Berichtigung des vorangehenden: Ananias lenkt den Paulus ausdrücklich vom Vertrauen auf das äußere Element zu Christus hin. Von dieser Regel entfernen sich die Papisten sehr weit, indem sie ihre Teufelsaustreibungen bei der Taufe zum Grund der Gnade machen. Sie beflecken damit Christi heiligen Namen: weit entfernt, das arme Volk zu Christus zu leiten, rücken sie ihn vielmehr durch ihre Taufe in den Hintergrund.

17 Es geschah aber, da ich wieder gen Jerusalem kam und betete im Tempel, dass ich entzückt ward und sah in. 18 Da sprach er zu mir: Eile und mache dich behend von Jerusalem hinaus; denn sie werden aufnehmen dein Zeugnis von mir. 19 Und dich sprach: Herr, sie wissen selbst, dass ich gefangen legte und stäupte die, so an dich glaubten, in den Schulen hin und wieder; 20 und da das Blut des Stephanus, deines Zeugen, vergossen ward, stund ich auch dabei und hatte Wohlgefallen an seinem Tode und verwahrte denen die Kleider, die ihn töteten. 21 Und er sprach zu mir: Gehe hin; denn ich will dich ferner unter die Heiden senden. 22 Sie hörten aber ihm zu bis auf dies Wort, und huben ihre Stimme auf und sprachen: Hinweg mit solchem von der Erde! denn es ist nicht billig, dass er leben soll.

V. 17. **Es geschah aber** usw. Dieser Bericht wäre noch nicht der Schluss der Rede gewesen; aber man unterbrach den Paulus durch unsinniges Geschrei. Indessen lässt der Zusammenhang leicht ersehen, worauf er zielte: indem er von seinem Amt zu sprechen begann, wollte er zeigen, dass er nicht aus freien Stücken von den Juden wegging, als wollte er ihnen böswillig seine Dienste entziehen, sondern dass Gottes Befehl ihn wider Erwarten und Vorsatz zu den Heiden zog. War er doch geflissentlich nach Jerusalem gekommen, um seinem Volk die ihm anvertraute Gnade mitzuteilen; aber der Herr nimmt ihm die Hoffnung auf Erfolg und treibt ihn weg. Es war aber ein doppelter Anstoß, den Paulus beseitigen wollte: die Juden glaubten, dass der Bund Gottes entweiht werde, wenn die Heiden unterschiedslos mit ihnen in die Gottesgemeinde eintreten dürften; und das stolze Volk empfand nichts übler, als dass andere ihm vorgezogen oder auch nur gleichgestellt werden sollten. Die Verteidigung des Paulus betont also, dass er seinerseits bereit war, sich den Juden zu widmen, aber durch Gottes Befehl,

der ihn nicht nutzlos und müßig in Jerusalem wollte sitzen lassen, gezwungen ward, zu den Heiden zu gehen. Zur Bekräftigung wird auch Ort und Zeit genauer angegeben: der Herr erschien ihm, als er im Tempel betete, also aufs beste vorbereitet war, die Stimme Gottes zu vernehmen.

V. 18. Sie werden nicht aufnehmen dein Zeugnis. Obgleich ein bloßer Wink Gottes mehr als hinreichen müsste, uns zur Erfüllung unserer Pflicht zu treiben, will Christus durch Angabe des Grundes die Bereitschaft des Paulus noch steigern: er soll sich von Jerusalem entfernen, weil dort seine Arbeit keinen Erfolg haben würde. Er war ja nicht dazu erwählt, müßig zu sitzen oder mit seiner Lehre nichts auszurichten. Immerhin war dies gewaltige Versuchung, die wahrscheinlich das Herz des heiligen Mannes schwer erschüttert hat. Erst vor kurzem war ihm das Amt übertragen, das Evangelium auszubreiten und seine Stimme über den ganzen Erdkreis erschallen zu lassen: jetzt wird er schon auf der Schwelle gehemmt, ja, es scheint seine Arbeit mit besonderer Schmach behaftet zu werden, indem man sein Zeugnis gehässig von sich stößt. Es musste aber der heilige Knecht Gottes in dieser Weise gedemütigt werden, damit an seinem Beispiel alle Lehrer des Evangeliums lernen möchten, sich in völligem Gehorsam Christus zu übergeben, bereit, anderswohin zu gehen, wenn man sie von einem Ort vertreibt, ohne wegen unwürdiger Schmähungen den Mut zu verlieren oder von ihrer Pflicht abzustehen.

V. 19. Herr, sie wissen selbst usw. Damit bezeugt Paulus, dass er bei ganz klaren Sinnen war und die Glaubwürdigkeit der göttlichen Zusprache durchaus erfasste. Ohne Zweifel hat er Christus, den er als den Herrn anredet, erkannt. Er macht aber den Einwurf, dass die Juden, die seine plötzliche Bekehrung gesehen haben, durch dies Schauspiel nicht unerschüttert würden bleiben können, und er zieht den Schluss, dass seine Arbeit nicht fruchtlos sein werde. So dachte er selbst; aber Christus antwortet kurz und klar, dass er ihm einen andern Wirkungskreis bestimmt habe, und nimmt ihm die vergebliche Hoffnung auf die Juden. Es fragt sich, ob Paulus dem Herrn Christus seine Erwägungen entgegenhalten durfte. Das war ja, als wolle er ein Ding, das nach Christi Aussage nicht geschehen sollte, doch für wahrscheinlich erklären. Ich antworte: Gott gestattet seinen Heiligen, ihre Stimmungen vertraulich an seinem Busen auszuschütten, namentlich wenn sie nichts anderes suchen als eine Bekräftigung ihres Glaubens. Wer sich

selbst für klug hält oder dem Herrn den Gehorsam widerspenstig verweigert, dessen Anmaßung wird ein gerechtes Urteil empfangen. Aber Gott in seiner Herablassung erlaubt den Gläubigen, ihm bescheiden entgegenzuhalten, was sie etwa von ernstem Gehorsam ablenken oder darin hemmen könnte, damit sie dann umso freier und von allen Bedenken entledigt sich ganz ihm übergeben können. So antwortet ja auch Paulus nicht weiter, nachdem er belehrt ist, dass es dem Herrn so gefällt; er streitet nicht mehr, sondern begnügt sich mit jener einzigen Einwendung, die er nunmehr beiseite schiebt, um sich zu der Reise zu rüsten, von der es schien, als wollte er ihr aus dem Wege gehen.

V. 22. Hinweg mit solchem von der Erde! Hier berichtet Lukas, wie man die Rede des Paulus lärmend unterbrach. Man übertäubt ihn nicht nur mit Geschrei, sondern will ihn dem Tode übergeben. Daraus sieht man deutlich, wie wahnsinnig der Stolz ist. In ihrer maßlosen Selbstgefälligkeit verachteten die Juden die ganze Welt und kämpften heftiger für ihre Würde als selbst für das Gesetz, als bewegte sich die ganze Religion um den Angelpunkt, dass Abrahams Geschlecht über alle andern Sterblichen hervorrage. So stürzen sie sich jetzt in ohnmächtiger Wut auf Paulus, weil er erklärt hatte, er sei als Apostel zu den Heiden gesandt. Als ob Gott durch seine Freigebigkeit sich selbst verpflichtet hätte, die Verachtung seines göttlichen Wesens durch verbrecherische und undankbare Menschen zu dulden, die er vor allen andern mit ausgezeichneten Gnadengaben geschmückt hatte! Es ist verwunderlich, bei den damaligen Juden solcher Frechheit zu begegnen, wenn sie doch selbst heute, nachdem sie in jeder Weise zerrieben und an die äußerste Schmach gewöhnt wurden, ihr geschwollenes Wesen nicht fahren lassen. Das sind eben die Früchte der Verwerfung, die währen soll, bis Gott nach der Weissagung des Paulus (Röm. 11, 5), die Reste sammeln wird.

23 Da sie aber schriehen und ihre Kleider abwarfen und den Staub in die Luft warfen, 24 hieß ihn der Hauptmann in das Lager führen und sagte, dass man ihn stäupen und erfragen sollte, dass er erführe, um welcher Ursache willen sie also über ihn riefen. 25 Als er ihn aber mit Riemen anband, sprach Paulus zu dem Unterhauptmann, der dabei stand: Ist's auch recht bei euch, einen römischen Menschen, und dazu ohne Urteil und Recht geißeln? 26 Da das der Unterhauptmann hörte, ging er zu dem Oberhauptmann und verkündigte ihm und sprach: Was

willst du machen? Dieser Mensch ist römisch. 27 Da kam zu ihm der Oberhauptmann und sprach zu ihm: Sage mir, bist du römisch? Er aber sprach: Ja. 28 Und der Oberhauptmann antwortete: Ich habe dies Bürgerrecht mit großer Summe zuwege gebracht. Paulus aber sprach: Ich aber bin auch römisch geboren. 29 Da traten alsobald von ihm ab, die ihn erfragen sollten. Und der Oberhauptmann fürchtete sich, da er vernahm, dass er römisch war und er ihn gebunden hatte. 30 Des andern Tages wollte er gewiss erkunden, warum er verklaget würde von den Juden, und löste ihn von den Banden und hieß die Hohenpriester und ihren ganzen Rat kommen, und führte Paulus hervor und stellte ihn unter sie.

V. 24. Hieß ihn der Hauptmann in das Lager führen. Der Tribun handelt klug und recht, wenn er Paulus den Blicken des Volkes entzieht, nachdem seine Gegenwart die schon hinreichend erregten Gemüter mehr und mehr gereizt hatte. Auf diese Weise schont er das Leben des heiligen Mannes und stillt wenigstens teilweise die Raserei des Volks. Indessen scheint es unbillig, dass er einen Mann, von dem man ihm noch kein bestimmtes Verbrechen zu sagen wusste, mit Geißeln schlagen lässt. Aber auch dies unbillige Verfahren hatte einen guten Schein: musste man doch glauben, dass nicht ohne Grund das ganze Volk wider das Haupt eines einzigen Mannes verschworen war. Doch wollen wir uns merken, dass kluge Staatsmänner sich als billige Richter aufzuspielen lieben, solange es ihnen nützlich scheint; winkt aber der Nutzen von der andern Seite, so schwenken sie auch dahin ab. Dabei geben sie sich zufrieden, solche Verkehrtheit mit dem Titel der Klugheit zu beschönigen, indem ihnen der allgemeine Grundsatz feststeht, dass man die Welt nicht ohne einen Schein von Gerechtigkeit regieren kann. Aber für Einzelfälle gewinnt jene Schlaueit die Oberhand, die mehr auf das sieht, was nützlich, als was recht und billig ist.

V. 25. Einen römischen Menschen, und dazu ohne Urteil und Recht geißeln? Zuerst beruft sich Paulus auf sein Bürgerrecht, sodann deckt er sich mit dem allgemein menschlichen Recht. Am gewichtigsten war das zweite Stück, dass es ein Unrecht sei, einen Menschen ohne Verhör und Urteil zu geißeln. Aber der Apostel hätte nichts ausgerichtet, wenn er nicht durch die Berufung auf die Ehre des römischen Reichs dem Hauptmann hätte einen größeren Eindruck machen können. Die Freiheit des römischen Volks zu

verletzen galt ja damals als das größte Verbrechen. Eine ganze Reihe von Gesetzen (vgl. zu 16, 37) schärfte ein, dass niemand ohne Geheiß des Volks sich an dem Leibe eines römischen Bürgers vergreifen solle. Dies Privilegium war so unantastbar, dass man es nicht nur für ein schweres, sondern für ein unsühnbares Verbrechen hielt, einen römischen Bürger zu schlagen. So erwirkte Paulus seine Schonung mehr durch dies Privilegium als durch die Berufung auf die Billigkeit; aber er trug kein Bedenken, in einer guten Sache sich durch diesen Schild seines Bürgerrechts gegen ein ihm drohendes Unrecht zu schützen.

V. 26. Dieser Mensch ist römisch. Man könnte sich wundern, dass der Unterhauptmann, statt zu prüfen, sich mit der Aussage des Paulus beruhigt, als stände die Tatsache fest. Denn wenn man dieser Behauptung ohne weiteres Glauben schenken musste, konnte ja jeder Übeltäter mit solchem Kunstgriff seine Bestrafung vereiteln. Indessen war das Verfahren so geordnet, dass ein Mensch, der sein römisches Bürgerrecht behauptete, ohne es beweisen zu können, der Bestrafung verfiel; das Bürgerrecht fälschlich vorzuwenden, war ein schweres Verbrechen. Wenn also Lukas auch nicht sagt, welche Beweise Paulus vorlegen konnte, so ist doch kein Zweifel, dass der Oberhauptmann sich erst der Wahrheit vergewisserte, bevor er ihn leichter behandelte.

V. 28. Ich habe dies Bürgerrecht mit großer Summe zuwege gebracht. Das ist ein Einwurf, mit welchem der Tribun sagen will, dass das Bürgerrecht keine gemeine und für jedermann erreichbare Sache sei. Seine Meinung ist: wie ist es möglich, dass du obskurer Mensch aus Cilicien diese Ehre, die mich schweres Geld gekostet hat, gewinnen konntest? Paulus antwortet, er sei als römischer Bürger geboren. Obwohl er die Stadt Rom niemals gesehen hatte und vielleicht auch sein Vater nie dorthin gekommen war, hat dies doch nichts Anstößiges. Wer die römische Geschichte kennt, weiß, dass auch Provinzbewohnern, die sich im Kriege oder in andern wichtigen Geschäften Verdienste um den Staat erworben hatten, das Bürgerrecht geschenkt wurde; sie konnten es sich als Lohn vom Prokonsul, dem obersten Beamten der Provinz, erbitten. So konnte jemand recht wohl als römischer Bürger geboren sein, obwohl er aus einer entfernten Provinz stammte und niemals einen Fuß auf italischen Boden gesetzt hatte. Es fragt sich aber, wie es zusammenstimmt, dass der Tribun sich fürchtet, weil er einen römi-

schen Bürger gefesselt hat, und dass er ihn doch erst am nächsten Tage freilässt. Doch bezieht sich die Furcht darauf, dass Paulus gezeißelt werden sollte: mit dieser körperlichen Antastung eines römischen Bürgers wäre die allgemeine Freiheit verletzt worden; Gefängnishaft war dagegen zulässig.

Kapitel 23.

1 Paulus aber sah den Rat an und sprach: Ihr Männer, lieben Brüder, ich habe mit allem guten Gewissen gewandelt vor Gott bis auf diesen Tag. 2 Der Hohepriester aber, Ananias, befahl denen, die um ihn stunden, dass sie ihn aufs Maul schlugen. 3 Da sprach Paulus zu ihm: Gott wird dich schlagen, du getünchte Wand! Sitzest du, mich zu richten nach dem Gesetze, und heißest mich schlagen wider das Gesetz? 4 Die aber umherstunden, sprachen: Schiltst du den Hohenpriester Gottes? 5 Und Paulus sprach: Lieben Brüder, ich wusste es nicht, dass er der Hohepriester ist. Denn es stehet geschrieben: „Dem Obersten deines Volks sollst du nicht fluchen.“

V. 1. **Paulus aber sah den Rat an** usw. Paulus bezeugt zuerst, dass er ein gutes Gewissen hat, um die ganze Versammlung wissen zu lassen, dass man ihn ungerechterweise mit dem schrecklichen Verbrechen belaste, er habe die Verehrung Gottes umstürzen wollen. Allerdings könnte auch ein Mensch, der im Übrigen weder Gott noch die Religion verachtet, durch Unwissenheit zu Fall kommen. Aber Paulus wollte im Eingang seiner Rede mit dieser Entschuldigung lediglich die erbitterten Gemüter besänftigen, damit man ihm Gehör schenke. Man hätte ihm ja niemals gewährt, sich zu verteidigen, solange die Meinung im Herzen der Priester haftete, dass er ein abtrünniger Religionsverächter sei. Bevor er also zur Sache selbst kommt, schüttelt er diesen Vorwurf ab. Was er außerdem noch sagen wollte, wissen wir nicht. Im Übrigen lehrt dieser Eingang, dass niemand die Lehre der Frömmigkeit behandeln kann, in dem nicht vor allem die Furcht Gottes regiert. Obwohl nun Paulus die Priester jetzt mit geringeren Ehrentiteln anredet als kurz zuvor (22, 1) auf den Stufen zum Lager, so bezeichnet er sie doch noch als „**liebe Brüder**“ . Diese Ehre lässt er ihnen, nicht weil sie es wert sind, sondern weil er bezeugen will, dass er seinerseits die Entfremdung keineswegs verschulde.

V. 2. **Der Hohepriester aber, Ananias** usw. Der jüdische Schriftsteller Josephus (Altertümer 20, Kap. 3 – 8; Jüdischer Krieg, Buch 2) nennt für die damalige Zeit eine Reihe von andern Hohenpriestern; Ananias aber, der bei der Eroberung der Stadt starb, stand nach seinem Bericht unter der Regierung des Claudius und Nero den damaligen Hohenpriestern an Würdigkeit

gleich. Sein Ansehen wird so hoch erhoben, als läge in seinen Händen die oberste Regierung, obgleich andere die Ehrenzeichen des Amts führten. Überhaupt kann ja als Hoherpriester ein Mann bezeichnet werden, der zu den oberen Priestern aus Aarons Geschlecht gehörte, - zum Unterschied von den Leviten, die eine niedere Stufe des Priestertums innehatten. Und gerade jener Ananias, der als ein tüchtiger und beherzter Mann galt, konnte den etwa abwesenden eigentlichen Hohenpriester vertreten.

Befehl, dass sie ihn aufs Maul schlugen. Hier sehen wir die wunderbare Maßlosigkeit, die in dieser Versammlung im Schwange ging. Dass der Hohepriester in seiner Erregung den Paulus ohne Grund schlagen heißt, tut er ohne Zweifel mit allgemeiner Zustimmung, ja sogar, um das besondere Wohlgefallen der rasenden Versammlung zu gewinnen. So überlässt der Herr die Gottlosen dem Satan, dass er sie fortreißt und sie nun jeden Schein von Billigkeit und Mäßigung fahren lassen. Die Heuchler würden ja gern die Maske maßvoller Würde zur Schau tragen. Aber der Herr reißt sie dem Hohenpriester ab, so dass er sich weniger gesittet benimmt als ein gemeiner und ungebildeter Mensch und rast wie ein ungebändigtes Tier. Wir sehen daraus, in welcher scheußlicher und schrecklicher Verwirrung sich die Gottesgemeinde damals befand. Es herrschte keine Zucht und Ordnung, sondern zügellose Barbarei. Diese Schmach, dass man in sinnlose Wut stürzen musste, vor der auch unheilige Menschen sich entsetzt hätten, war die göttliche Strafe für die herrschende Unfrömmigkeit.

V. 3. **Gott wird dich schlagen.** Paulus konnte das Unrecht nicht schweigend hingehen lassen, ohne mit harten Worten den Hohenpriester anzufahren und ihm Gottes Rache zu verkündigen. Allerdings könnte jemand sagen, er habe nicht die Mäßigung bewahrt, die Christus den Seinen vorschreibt, indem er verlangt, man solle auch den rechten Backen darreichen, wenn man auf den linken geschlagen ward. Doch ist die Antwort leicht. Christus legt mit seinem Spruch seinen Jüngern nicht ein Schweigen auf, mit welchem sie die Bosheit und Frechheit der Frevler befördern würden, sondern will ihr Gemüt zügeln, dass sie bei erlittenem Unrecht nicht ungeduldig werden. Christus will, dass wir nach einem erlittenen Unrecht bereit sein sollen, ein weiteres zu tragen. Er erstickte damit alle Rachgier. Die wahre Geduld, die allen Gläubigen ziemt, besteht darin, dass sie nicht jähzornig aufbrausen noch mit Übeltaten ihren Kampf führen, sondern Böses

mit Gutem zu überwinden trachten. Dadurch ist keineswegs ausgeschlossen, dass sie über geschehenes Unrecht sich beklagen, gottlose Leute überführen und vor Gottes Richterstuhl ziehen, wenn sie dies nur mit stillem Geist sowie ohne Übelwollen und Hass tun, wie Paulus hier sich auf Gottes Gericht bezieht, damit nicht der Hohepriester sich in seiner Tyrannei selbst gefalle. Er klagt ihn also an, dass er das Gesetz verletze, durch dessen Wohltat er doch seine Macht zu haben behauptet, und er zieht den Schluss, dass ihm dies nicht ungestraft hingehen werde. Wenn jemand sich von Ungeduld übermannen lässt und auch nur murrte, wird man ihn von Schuld nicht freisprechen können. Dagegen überschreitet eine offene und strenge Anklage, die aus einem besänftigten Gemüte kommt, die von Christus gesteckten Grenzen nicht. Doch kann man sagen, dass Paulus auch schilt, indem er den Hohenpriester eine **getünchte Wand** nennt. Indessen muss man immer darauf achten, wie die Gesinnung beschaffen ist, aus der ein solches Wort hervorgeht. Wenn nur eine schmähstüchtige Absicht fern bleibt, dürfen wir nicht bloß die Torheit bei Brüdern aufdecken, sondern auch, wenn es nötig ist, ihre Verbrechen beim rechten Namen nennen. So redet Paulus nicht um seinetwillen, um sich an dem unrechten Verhalten des Hohenpriesters mit schmählichen Worten zu rächen, sondern weil er als Diener des göttlichen Worts zu einer Untat, die schweren und ernsten Tadel verdiente, nicht schweigen wollte, namentlich weil es nützlich war, die grobe Heuchelei des Ananias aus ihren Schlupfwinkeln ans Licht zu ziehen. So oft wir also mit boshafte Menschen zu tun haben und eine gute Sache gut durchführen möchten, sollen wir uns Mühe geben, dass keine Regung von Zorn in uns aufquölle, und dass nicht etwa Rachgier uns zu Schmähungen reize. Herrscht aber in uns der Geist der Sanftmut, so dürfen wir gleichsam in Gottes Namen reden und die Gottlosen behandeln, wie sie es verdienen. Allerdings muss man den Eindruck gewinnen, dass wir als Propheten Gottes dastehen und nicht in ungebändigter Wut leichtfertig irgendetwas herausprudeln.

V. 4. **Die aber umherstunden** usw. Hier wird ersichtlich, dass sie alle demselben Mangel an Selbstbeherrschung unterliegen. Warum klagen sie nicht vielmehr den Ananias an, den sie doch aller Zurückhaltung vergessen und in barbarischer Weise zum Gebrauch von Fäusten und Schlägen sich fortreißen lassen sehen? Diente doch ihnen insgemein dieses zur Schmach. Aber

es ist ja die Art der Heuchler, dass sie andere mehr als streng beurteilen, dagegen ihren eigenen Fehlern schmeicheln. Mit diesem Stolz verbindet sich Tyrannei: wer die Herrschaft in der Hand hat, will den Untergebenen gar nichts erlauben, aber sich selbst alle Willkür gestatten. So ist es ja auch heute im Papsttum.

V. 5. **Ich wusste nicht, dass er der Hohepriester ist.** Man sagt, dass Paulus, der lange in der Ferne geweilt hatte, eben darum den Hohenpriester nicht kannte. Als ob er nicht gewusst hätte, dass der Mann, der in der Versammlung den Vorsitz führte, mit hoherpriesterlicher Würde bekleidet war! Zudem war Ananias nicht so unbekannt, dass Paulus von seiner erhabenen Stellung nichts hätte wissen sollen. Die Sache wird aber ganz klar, wenn man auf die ersten Worte des Apostels achtet. Er schilt den Mann, der unter Berufung auf das Gesetz den Richterstuhl innehat, dass er sich wider das Gesetz so maßlos gebärde. Paulus kennt also die Stellung dieses Mannes, dem er Missbrauch seiner Gewalt vorwirft, recht wohl. Ich schließe mich daher unbedenklich der Meinung Augustins an, dass seine Entschuldigung ironisch verstanden sein will. Man sage dagegen nicht, dass sich für Diener Wahrheit einfältige Rede zieme. Es gibt ja eine doppelte Art von Ironie: die eine ist ein Kunstgriff zur Täuschung, die andere redet verhüllt, um dem Gewissen einen Stachel einzusenken. Diese zweite Art hat nichts für Knechte Christi Unwürdiges. Die Worte besagen also: Brüder, an diesem Manne vermag ich nichts Priesterliches zu erkennen. Paulus fügt auch ein alttestamentliches Zeugnis hinzu (2. Mos. 22, 27). Dort ist allerdings zunächst von den Richtern die Rede, aber der Satz erstreckt sich auf jede gesetzmäßige übergeordnete Gewalt. Jede Würde also, die um der öffentlichen Ordnung willen eingesetzt ward, muss man gewissenhaft achten und in Ehren halten. Denn wer sich schmähend gegen die Obrigkeit erhebt, fördert die Anarchie und erschüttert damit die Menschenwürde. Von diesem Vorwurf reinigt sich also Paulus, indem er erklärt, er könne einen Ananias, der die ganze Ordnung der Gottesgemeinde verderbt und umstürzt, nicht als einen Priester Gottes ansehen. Doch erhebt sich hier die Frage, ob man nicht auch einem tyrannisch regierenden Fürsten gehorchen müsse; denn wenn demjenigen, der sein Amt übel verwaltet, doch die Ehre nicht versagt werden darf, sündigt Paulus, indem er den Hohenpriester seiner Ehre beraubt. Ich antworte, dass ein erheblicher Unterschied obwaltet zwischen der

bürgerlichen Obrigkeit und den Vorstehern der Gottesgemeinde. Wo ein irdisches Reich verworren und übel verwaltet wird, will der Herr doch, dass die Pflicht der Unterwerfung unangetastet bleibe. Wo aber das geistliche Regiment aus der Art schlägt, werden die Gewissen entbunden und sollen der ungerechten Oberherrschaft nicht mehr gehorchen, namentlich wenn gottlose und weltlich gesinnte Feinde eines heiligen Wesens unter dem angemäßen Titel des Priestertums die Heilslehre umstürzen und sich über Gott selbst erheben. Heutzutage dürfen also die Gläubigen nicht nur das Joch des Papstes abschütteln, sondern müssen es; denn seinen Gesetzen könnten sie nur um den Preis des Abfalls von Gott gehorchen.

6 Da aber Paulus wusste, dass ein Teil Sadduzäer war und das andere Teil Pharisäer, rief er im Rat: Ihr Männer, lieben Brüder, ich bin ein Pharisäer und eines Pharisäers Sohn; ich werde angeklagt um der Hoffnung und Auferstehung willen der Toten. 7 Da er aber das sagte, ward ein Aufruhr unter der Pharisäern und Sadduzäern, und die Menge zerspaltete sich. 8 Denn die Sadduzäer sagten, es sei keine Auferstehung noch Engel noch Geist; die Pharisäer aber bekennen's beides. 9 Es ward aber ein groß Geschrei; und die Schriftgelehrten von der Pharisäer Teil stunden auf, stritten und sprachen: Wir finden nichts Arges an diesem Menschen; hat aber ein Geist oder ein Engel mit ihm geredet, so können wir mit Gott nicht streiten.

V. 6. **Da aber Paulus wusste** usw. Der Kunstgriff des Paulus, von welchem Lukas hier berichtet, scheint einem Knechte Christi wenig zu ziemen. Sein schlaues Verfahren scheint sich in Heuchelei zu verwickeln und von Lüge nicht weit entfernt zu sein. Er sagt, dass der Hauptpunkt, um dessentwillen man ihn anklage, die **Auferstehung der Toten** sei. Und doch wissen wir, dass sich der Streit um andere Dinge drehte, nämlich dass er die Zeremonien abschaffte und den Heiden den Zutritt zum Heilsbund eröffnete. Ist dies nun auch richtig, so hat doch Paulus nicht gelogen. Er leugnet ja nicht, dass er auch wegen anderer Dinge angeklagt wurde, noch behauptet er, dass der ganze Streit sich nur auf dies eine Stück beziehe; er bekennt vielmehr mit gutem Grund, dass er sich die Feindschaft der Sadduzäer zugezogen habe, weil er die Auferstehung der Toten behauptete. Er wusste, dass die Leute, die sich gegen ihn zusammenfanden, an innerem Zwiespalt litten; er selbst hatte doch ein gutes Gewissen und hätte leicht seine gute Sache mit gerech-

ten Gründen verteidigen können. Weil er aber sieht, dass man ihm lärmend widerstrebt und seiner Verteidigung keinen Eingang gewährt, hetzt er die Feinde aufeinander, wodurch es auch ersichtlich wird, dass sie durch Unwissenheit und blinden Eifer sich fortreißen lassen. Indem also Paulus anhub, war es freilich sein Wunsch, die ganze Sache ehrlich und gründlich darzulegen und einem reinen und vollen Bekenntnis, wie Christi Knechte es ablegen müssen, nicht etwa pfiffig auszuweichen. Weil ihm aber der Zugang verschlossen war und er kein Gehör fand, griff er zum äußersten Hilfsmittel, um klar werden zu lassen, dass sein Gegner Hals über Kopf im blinden Hass daher stürzten. Nebenbei erkennen wir hier, dass die Gottlosen ihre heftigsten Streitereien vergessen, sobald es den Kampf gegen das Evangelium gilt. Satan, sonst der Vater alles Streitiges, sorgt doch dafür, dass in einer Hinsicht alle seine Leute sich zusammenfinden und in einem Sinn und Geist die Frömmigkeit zu ersticken trachten. Auch dies lässt sich hier erkennen, welche Art des Friedens uns die Schrift ans Herz legt. Christus verkündet, dass Gottes Kinder Friedensstifter sind (Mt. 5, 9); und dies trifft insofern zu, als es durch ihre Bemühung geschehen kann, dass alle unter ihrem Herrn sich brüderlich vereinigen. Damit verträgt es sich aber recht wohl, dass wir unter der Führung desselben Herrn gleichsam mit Posaunenschall die Gottlosen in Erregung bringen, dass sie wie die Midianiter sich selbst aufreiben (Richt. 7, 22); nur müssen wir uns dabei von ehrlichem Eifer und der Klugheit des heiligen Geistes leiten lassen.

Dass ein Teil Sadduzäer war. Hier sehen wir wiederum wie in einem Spiegel, wie hässlich verfallen und verwirrt der Zustand der Gottesgemeinde damals war. Ihre Seele sollte der Glaube sein: zum unerlässlichen Wesen des Glaubens gehört aber die Eintracht; nichts streitet mehr wider ihn als Trennung. Es mussten aber Sekten aufkommen, als man Gottes Wort in den Hintergrund schob und ein jeder für seine eigenen Einfälle Jünger zu gewinnen trachtete. Das allein unverletzliche Band der Einheit ist ja Gottes schlichte und unverfälschte Wahrheit. Sobald man von ihr sich entfernt, ist es nicht zu verwundern, dass die Menschen wie losgerissene Glieder hierhin und dorthin auseinander geschleudert werden. Unter den Juden entstanden also Sekten durch Verderbnis des Gesetzes. Das Volk teilte sich damals in drei Parteien, von denen Lukas die Essener übergeht, um nur **Pharisäer** und **Sadduzäer** zu nennen, die bei diesem Anlass allein in Betracht kamen. Den

Namen der ersteren pflegt man als die „Abgesonderten“ zu übersetzen, weil sie sich durch eine selbst gemachte Heiligkeit von der übrigen Herde absonderten; Sadduzäer übersetzt man als die „Gerechten“. Wie ich anderwärts dargelegt habe (zu Mt. 3, 7; Joh. 3, 1), möchte ich Pharisäer jedoch lieber übersetzen: „Ausleger“. Sie begnügten sich nicht mit der echten Lehre des Gesetzes und der Propheten und mischten in ihrer Auslegung viele menschliche Einfälle unter, von denen sie rühmten, dass sie ihnen von den Vätern überliefert seien.

V. 8. Die Sadduzäer sagen, es sei keine Auferstehung noch Engel noch Geist. Im Gegensatz dazu bekennen also die Pharisäer, dass den Toten eine Auferstehung bevorsteht, und dass die Geister der Engel und Menschen unsterblich sind. Somit erklärt Lukas, in welchem Sinne sich der Apostel als ein Pharisäer bezeichnet; er schloss sich nicht etwa allen ihren Irrtümern an, die Christus so häufig bekämpft, sondern glaubte nur mit ihnen an die Auferstehung der Toten. Wenn die Sadduzäer dieselbe leugneten, dürfen wir darum nicht glauben, dass sie gänzlich den Epikuräern gleich gewesen wären; sie bekannten sich dazu, dass Gottes Vorsehung die Welt regiere, und dass einem jeglichen der Lohn nach seinen Werken zugemessen werde. In diesem Stück hatten sie also eine gesündere Meinung als die Epikuräer; aber es war doch ein gar zu grober Traum, die Belohnung der Gerechtigkeit und die Bestrafung von Verbrechen in dieses irdische Leben eingeschlossen zu denken. Wollte ich selbst die Schrift außer Betracht lassen, so zeigt doch die Erfahrung handgreiflich, dass Gute und Böse unterschiedslos einmal von vielen Plagen betroffen, das andere Mal gütig und nachsichtig behandelt werden, ja, dass oft die Gottlosen herrlich und in Freuden leben dürfen, während die Verehrer Gottes jämmerlich geängstet werden (vgl. Ps. 73, 4). Wer also über Gottes Gericht nur nach dem gegenwärtigen glücklichen oder unglücklichen Geschick der Menschen urteilt, muss endlich vom Glauben zu epikuräischer Gottesverachtung abfallen. Schon dies ist tierische Stumpfheit, dass man sich mit diesem flüchtigen und hinfälligen Leben beruhigt und nicht über die Erde hinaus denkt. Denn wenn auch die Frömmigkeit eine Verheißung für das irdische Leben hat, so wären wir doch ganz jämmerlich daran, wenn unsere Hoffnung nur auf dieser Welt ruhte. Darum müssen die Kinder Gottes sich dazu erziehen lassen, ihre Augen zum Himmel zu erheben und ihre Gedanken ständig auf die Herrlichkeit der letzten

Auferstehung zu richten. – Des Weiteren leugneten die Sadduzäer die Existenz von Engeln und überhaupt von Geistern. Indem Paulus in diesem Stück sich zur Lehre der Pharisäer bekennt, spricht er allen Schwärmern, die heute an dem gleichen Irrtum krankten, ein deutliches Urteil. Gewisse unheilige und unwissende Menschen träumen ja davon, dass Engel und Teufel nichts anderes seien als gute oder böse Gedankeneinflüsse. Um dieser Meinung einen Schein zu geben, leiten sie aus heidnischen Einflüssen ab, was die Schrift von guten und bösen Engeln lehrt, während doch umgekehrt die allenthalben in der Welt angenommene Meinung aus himmlischer Belehrung stammt, und die Heiden die von den Vätern überkommene Lehre mit ihren Lügen versetzt haben. Bezüglich der menschlichen Seele behaupten heutzutage müßige Menschen, dass sie im Tode verschwinde, eine Torheit, die ebenfalls durch das Zeugnis des Lukas widerlegt wird.

V. 9. Es ward aber ein groß Geschrei. Hier wird klar, worin der Aufruhr bestand, von welchem Lukas kurz zuvor sprach (V. 7): man behauptete nicht nur verschiedene Meinungen, sondern stritt dafür mit aufgeregtem Geschrei. Des Weiteren zeigt diese Stelle, welches Übel der Zwiespalt mit sich bringt. Da er fast immer dem Ehrgeiz entspringt, so führt er die Menschen nur zu leicht zu Streitereien und bald zu hartnäckiger Rechthaberei. Ist es aber erst dahin gekommen, so verliert man alles Urteil und Maß und untersucht keine Sache mehr recht. Leute, die den Paulus soeben noch verfluchten, fangen plötzlich an, für ihn einzutreten. Es wäre ja schön gewesen, wenn sie dies auf Grund besonnenen Urteils getan hätten; weil sie sich aber gegen die Sadduzäer wenden und sich von Hass gegen sie entzünden lassen, bleiben sie für die Sache des Paulus blind. Umso mehr müssen wir uns vor der Glut des Streits hüten, der alles durcheinander wirrt.

Hat aber ein Geist mit ihm geredet usw. Frömmer und bescheidener konnte man kaum reden. Denn sobald es einmal feststeht, dass eine Lehre vom Himmel stammt, wäre es unfrommer Widerstand gegen Gott, sie nicht anzunehmen. Aber woher kommt es, dass Paulus, den sie soeben noch mit ihren Händen zu töten bereit waren, und den sie vorurteilsvoll verdammt hatten, für die Schriftgelehrten plötzlich ein Prophet Gottes wird? Tatsächlich ist ihr Wort ein Schwert, mit welchem sie sich selbst umbringen, und für uns nach Gottes Absicht eine Mahnung, dass wir vom Himmel stammende Gottessprüche nicht verachten sollen. Wiederum sehen wir auch,

dass in der Schwebeliege bleibt, wer nicht ernstlich und aufmerksam Gottes Rede vernehmen will, und dass alles, was neu aufkommt, ihn ins Wanken bringt; er ist eben nicht wert, eine gewisse Wahrheit zu erfassen. Haben wir also das Anliegen, dass unser Streben durch den Geist der Unterscheidung geleitet werde, so müssen wir zum Lernen bereitstehen.

10 Da aber der Aufruhr groß ward, besorgte sich der oberste Hauptmann, sie möchten Paulus zerreißen; und hieß das Kriegsvolk hinab gehen und ihn von ihnen reißen und in das Lager führen. 11 Des andern Tages aber in der Nacht stund der Herr bei ihm und sprach: Sei getrost, Paulus! denn wie du von mir zu Jerusalem gezeuget hast, also musst du auch zu Rom zeugen. 12 Da es aber Tag ward, schlugen sich etliche Juden zusammen und verbanneten sich, weder zu essen noch zu trinken, bis dass sie Paulus getötet hätten. 13 Ihrer aber waren mehr denn vierzig, die solchen Bund machten. 14 Die traten zu den Hohenpriestern und Ältesten und sprachen: Wir haben uns hart verbannet, nichts zu essen, bis wir Paulus getötet haben. 15 So tut nun kund dem Oberhauptmann und dem Rat, dass er ihn morgen zu euch führe, als wolltet ihr ihn besser verhören; wir aber sind bereit, ihn zu töten, ehe denn er vor euch kommt. 16 Da aber des Paulus Schwestersohn den Anschlag hörte, ging er hin und kam in das Lager und verkündigte es Paulus.

V. 10. Wiederum sehen wir, ein wie schreckliches Übel der Streit ist: sobald er einmal sich ausbreitet, nimmt er gewaltsame Bewegungen an, deren auch die Klügsten nicht mächtig werden können. Sobald also irgendein Anfang sich zeigt, sollen wir ihm eifrigst entgentreten, damit nicht in weiterem Verlauf die Hilfe zu spät komme; denn kein Brand frisst so schnell um sich. Weil nun der Oberhauptmann durch Gottes Vorsehung als das Werkzeug verordnet war, durch welches das Leben des Paulus gerettet werden sollte, reißt er ihn durch seine Soldaten wiederum aus dem Schlund des Todes. Freilich hat seine schleunige Hilfeleistung lediglich die Absicht, schlimmeren Aufruhr und Mord zu verhüten: der Herr aber hat vom Himmel her beschlossen, seinen Knecht zu schützen, und lenkt die blinden Hände des Tribunen zu diesem Ziel.

V. 11. **Des andern Tages aber in der Nacht** usw. Lukas erzählt, wie Paulus durch eine göttliche Offenbarung gestärkt ward, damit er in so verwirrter Lage ungebeugten Mutes gegenüber den schrecklichen Angriffen standhalten könne. Es konnte ja nicht anders sein, als dass ein vielfacher Schrecken seinen Geist erschütterte, und dass zugleich der Blick auf die Zukunft ihn ängstigte; darum war die Offenbarung keineswegs überflüssig. Gewiss mussten seine früheren Erfahrungen, die ihn der göttlichen Fürsorge vergewisserten, schon ausreichen, seine Hoffnung zu nähren und vor Zusammenbruch zu bewahren. Aber in großen Gefahren erweckt Satan doch immer neue Schrecken, mit denen er in den Herzen der Frommen die Verheißungen Gottes vielleicht nicht gänzlich überschütten, wohl aber wie durch Nebel verdunkeln kann. Darum ist es nötig, dass das Gedächtnis solcher Erfahrungen erneuert werde, damit unser Glaube neue Stützen gewinne, um fester zu stehen. Der wesentliche Inhalt der Zusprache ist nun der, dass Paulus sich mutig halten solle, weil er auch **zu Rom** von Christus **zeugen** werde. Allerdings scheint es ein kalter und leerer Trost, wenn damit doch etwa gesagt wird: Fürchte dich nicht, denn eine noch viel schwierigere Lage wartet dein! Dem Fleisch hätte es doch viel besser gedünkt, einmal unterzugehen und einen schnellen Tod zu erleiden, als während einer lange sich hinschleppenden Zeit in Banden dahinzuschmachten. Der Herr verheißt dem Apostel nicht die Befreiung, nicht einmal einen glücklichen Erfolg; nur die Beschwerden, die ihn schon mehr als genug drücken, dehnt er auf lange Zeit aus. Hieraus können wir noch besser ersehen, wie wichtig jene Zuversicht ist, dass der Herr in unserem Elend sein Auge auf uns richtet, wenn er auch nicht sofort seine Hand zur Hilfeleistung bewegt. Wir wollen also lernen, selbst in der äußersten Bedrängnis auf Gottes Wort allein auszuruhen; wir wollen niemals den Mut verlieren, solange er uns durch das Zeugnis von seiner väterlichen Liebe innerlich belebt. Weil aber jetzt keine Offenbarungen vom Himmel ergehen, uns der Herr auch nicht in Gesichtern erscheint, müssen wir uns die zahllosen Verheißungen vergegenwärtigen, in welchen er bezeugt, dass er uns immer nahe sein wolle. Wäre es nützlich, dass ein Engel zu uns herabstiege, so würde der Herr auch diese Art der Stärkung uns nicht verweigern. Inzwischen sollen wir dem Wort die Ehre geben, dass wir uns mit ihm allein begnügen und auf die Hilfe, die es verheißt, geduldig warten. Zudem hat es ja auch manchem wenig geholfen, vom Himmel gesandte Engel reden zu hören; dagegen ist es nie vergeblich,

wenn der Herr durch seinen Geist die Verheißungen, die er gab, in den Herzen der Gläubigen versiegelt. Wie er sie uns also mit guter Absicht immer wieder einprägt, so muss sich unser Glaube eifrig üben, sie beständig zu bedenken. Wenn der Glaube des Paulus einer Aufrichtung durch eine neue Stütze bedurfte, hat jeder von uns noch viel mehr Stützen nötig. Zugleich sollen wir unsere Seele mit Geduld wappnen, damit wir durch das endlose Gewirr der Beschwerden hindurch dringen.

V. 12. **Da es aber Tag ward** usw. Dieser weitere Umstand zeigt, wie nötig es für Paulus war, neue und frische Glaubenskraft zu sammeln, damit er in so großer und plötzlicher Gefahr nicht erzittere. Nachdem er von der verzweifelten Wut seiner Feinde Kunde empfangen, konnte er ja nichts anderes denken, als dass es nun um sein Leben geschehen sei. Dass **etliche** Juden **sich verbanneten**, war eine Art Selbstverfluchung für den Fall, dass sie ihren Plan ändern oder ihre Zusage zurückziehen sollten. Diese schreckliche Preisgabe ihres Lebens durch eine bestimmte Verwünschungsformel sollte sie durch einen ganz ungewöhnlichen Schrecken festhalten. Diese Geschichte stellt uns vor Augen, wie blutig der Eifer dieser Heuchler war: die bedenken nicht, was sie bedürfen, sondern lassen sich sorglos von ihrem Belieben treiben. Angenommen selbst, dass Paulus ein Verbrecher war, der den Tod verdiente, - wer hatte aber Privatleuten erlaubt, die Strafe an ihm zu vollziehen? Hätte nun jemand gefragt, warum sie den Paulus so hassten, würden sie die Antwort bereit haben: Weil er ein Abtrünniger und Ketzer ist. Das war aber ein leichtsinniges Vorurteil, das lediglich auf ein törichtes und unsicheres Gerücht sich gründete. Von solch blinder und stumpfer Wut lassen sich heutzutage auch die Papisten treiben. Außerdem stellt uns diese Geschichte die ganze Frechheit gottloser Leute vor Augen. Unter Selbstverwünschung schwören sie, dass sie keine Speise zu sich nehmen wollen, ehe sie nicht den Paulus getötet haben. Als ob sie sein Leben in ihrer Hand hätten! Was der Herr in der Schrift so oft für sich allein in Anspruch nimmt, dass er als der Schöpfer der Herr über Leben und Sterben der Menschen sei (5. Mos. 32, 39), reißen jene Wahnsinnigen an sich. Dazu sind es nicht nur zwei oder drei Leute, die an solcher Tollheit sich beteiligen, sondern (V. 13) **mehr denn vierzig**. Wir ersehen daraus, wie stark die Menschen zum bösen Handeln neigen, da ja ganze Scharen dafür zusammenlaufen. Wenn sie nun widerstandslos sich vom Satan in ihr eigenes Verderben treiben lassen, wie

müssen wir uns dann unserer Trägheit schämen, dass wir kaum den Finger rühren, wenn es die Förderung der Ehre Gottes gilt! Gewiss müssen wir Maß halten und nichts ohne Gottes Befehl angreifen; wo aber der Herr uns ausdrücklich ruft, wäre ein Zögern unentschuldigbar.

V. 14. Die traten zu den Hohenpriestern usw. Dass die Hohenpriester einer so verbrecherischen und nichtswürdigen Verschwörung ihre Zustimmung geben, ist ein Beweis, dass sie von keiner Gottesfurcht berührt und aller menschlichen Empfindung bar sind. Sie billigen nicht nur den Plan, einen Menschen aus dem Hinterhalt zu töten, sondern erklären sich gar bereit, zu dem Morde mitzuwirken; sie wollen den Mann, den sie um jeden Preis vernichtet sehen möchten, den Mördern in die Hände liefern.

V. 16. Da aber des Paulus Schwestersohn usw. Hier sehen wir, wie Gott die Pläne der Frevler durchkreuzt. Er lässt viele ihrer Unternehmungen zu und gibt ihren frevelhaften Anschlägen sogar Fortgang; im entscheidenden Augenblick aber zeigt er endlich, dass er aus dem Himmel dessen lacht, womit die Menschen auf Erden sich abmühen. Salomo sagt (Spr. 21, 30): „Es hilft keine Weisheit, kein Verstand, kein Rat wider den Herrn.“ Damit stimmt auch das Wort des Jesaja (8, 10): „Beschließet einen Rat und es werde nichts daraus. Beredet euch, und es bestehe nicht!“ Dafür bietet die gegenwärtige Geschichte einen anschaulichen Beweis. Fast war das Ziel erreicht, dass Paulus wie ein geweihtes Opfertier am andern Tage zur Schlachtung heraus schreiten sollte. Aber der Herr macht deutlich, dass sein Leben in treuer Hut steht, so dass alles, was Menschen unternehmen, vergeblich wird. Darum wollen wir nicht zweifeln, dass er seine Vorsehung, die er damals erwies, auch zu unserem Schutze walten lässt. Unerschütterlich fest steht die Zusage (Lk. 21, 18): „Ein Haar von eurem Haupte soll nicht umkommen.“ Bemerkenswert ist außerdem, dass er, um unsern Glauben desto besser zu üben, in überraschender Weise für die Rettung der Seinen sorgt. Wer hätte erwartet, dass der geplante Überfall, von dem allein die Verschwörer zu wissen meinten, durch einen Knaben würde aufgedeckt werden? Zeigt sich also kein gewöhnlicher Weg zu unserer Rettung, so wollen wir lernen, uns auf den Herrn zu stützen, der Weg auch durchs Unwegsame finden wird.

17 Paulus aber rief zu sich einen von den Unterhauptleuten und sprach: Diesen Jüngling führe hin zu dem Oberhauptmann; denn er hat ihm etwas zu sagen. 18 Der nahm ihn und führte ihn zum Oberhauptmann und sprach: Der gebundene Paulus rief mich zu sich und bat mich, diesen Jüngling zu dir zu führen, der dir etwas zu sagen habe. 19 Da nahm in der Oberhauptmann bei der Hand und wich an einen besonderen Ort und fragte ihn: Was ist's, das du mir zu sagen hast? 20 Er aber sprach: Die Juden sind eins geworden, dich zu bitten, dass du morgen Paulus vor den Tat bringen lassest, als wollten sie ihn besser verhören. 21 Du aber traue ihnen nicht; denn es halten auf ihn mehr denn vierzig Männer unter ihnen, die haben sich verbannet, weder zu essen, noch zu trinken, bis sie Paulus töten; und sind jetzt bereit, und warten auf deine Verheißung. 22 Da ließ der Oberhauptmann den Jüngling von sich und gebot ihm, dass er niemand sagete, dass er ihm solches eröffnet hätte; 23 und rief zu sich zwei Unterhauptleute und sprach: Rüstet zweihundert Kriegsknechte, dass sie gen Cäsarea ziehen, und siebzig Reiter und zweihundert Schützen auf die dritte Stunde der Nacht; 24 und die Tiere richtet zu, dass sie Paulus draufsetzen und bringen ihn bewahret zu Felix, dem Landpfleger.

V. 17. **Paulus aber rief zu sich** usw. Paulus hing nicht derartig am Leben, dass er nicht, wenn es Gottes Wille gewesen wäre, gern auch den Weg zum Tode angetreten hätte. Aber er kannte die Regel seines Dienstes für Christus, dass er dem Herrn nicht weniger leben als sterben müsse; darum schiebt er die ihm kundgetane Gefahr nicht verächtlich beiseite. Gewiss ist er fest überzeugt, dass der Herr sein Leben behüten werde, - aber er wartet nicht, bis er die Hand vom Himmel strecke, ein Wunder zu tun. Vielmehr bedient sich Paulus des ihm gebotenen Hilfsmittels, indem er nicht zweifelt, dass Gott es ihm gab. Alle Diener Christi müssen so handeln, dass sie in unbesiegliger Tapferkeit sich vor keiner Gefahr fürchten, soweit ihr Beruf reicht, sich aber nicht in vorwitziger Kühnheit dem Tode aussetzen. Mit einem Gefühl der Sicherheit sollen sie mitten in der Bedrängnis den Herrn anrufen, ohne doch die bereitliegenden Hilfen zu verachten. Sonst würden sie ja den Herrn beleidigen, indem sie sich gegenüber seinen Verheißungen taub zeigen und sich um die Weise der Befreiung, die er ihnen vorschreibt, nicht kümmern.

V. 19. **Da nahm ihn der Oberhauptmann bei der Hand.** Dies zugängliche und freundliche Verfahren des Tribunen, der den Jüngling an der Hand an einen stillen Ort führt, wo er ihn freundlich anzuhören bereit ist, muss man auf Rechnung der Gnade Gottes setzen, der einst verheißen hatte, seinem Volk vor den Ägyptern Gnade zu geben (2. Mos. 3, 21), der eiserne Herzen zu erweichen, trotzig Geister zu bändigen pflegt, der die Leute, deren er sich zur Unterstützung der Seinigen bedienen will, zu freundlichem Verhalten bestimmt. Der kriegerische Mann hätte den unbekanntem Jüngling zurückstoßen und die Bitten des Paulus verachten können. Also hat der Herr, der Menschenherzen lenkt, einen Weltmenschen beeinflusst, dass er Gehör gewähren musste. Auch dies half mit, ihn zur Hilfsbereitschaft für einen armen und verlassenem Mann zu bestimmen, dass er wusste, wie unmenschlich man gegen Paulus raste. Für Leute, die irgendetwas zu sagen haben, gibt dies Beispiel übrigens einen Fingerzeig, welch großer Segen auf der Menschenfreundlichkeit liegt. Wäre der Oberhauptmann schwer zugänglich gewesen, so hätte er, ohne es zu wissen, den Paulus in die mörderischen Hände der Juden geliefert. So geraten Vertreter der Obrigkeit durch ihren Stolz, der sich auf Mahnungen zu hören nicht herablässt, oft in viele und schwere Anstöße.

V. 23. **Und rief zu sich zwei Unterhauptleute.** Hier wird Gottes Vorsehung noch deutlicher erkennbar. Die Absicht des Tribunen ist lediglich, einem öffentlichen Aufruhr vorzubeugen, über welchen er dem Landpfleger hätte Rechenschaft geben müssen; er führt aber Gottes Rat durch, indem er den Apostel rettet. Es mussten Soldaten aufgeboten und die Stadt von einem Teil der Besatzung entblößt werden; auch machte die Unternehmung erhebliche Kosten. Indem wir also die Klugheit des Tribunen anerkennend erwägen, sollen wir unsere Glaubensaugen doch zum Himmel erheben und erkennen, dass Gott durch verborgenen Antrieb das Herz des heidnischen Mannes lenkte, sowie den Paulus und die Soldaten auf dem Wege geleitete, dass er unversehrt nach Cäsarea kam. Die **dritte Stunde der Nacht** (d. h. abends 9 Uhr) bezeichnete den Schluss der ersten Nachtwache. Der Befehl ging also dahin, dass die Soldaten zur zweiten Nachtwache bereitstehen sollten. **Schützen** sind mit Lanzen bewaffnet und wurden als eine leichtere Truppe an den Flügeln der Schlachtreihe aufgestellt, während die Legions-

soldaten mehr dafür geeignet waren, auf demselben Platze stehend zu kämpfen.

25 Und schrieb einen Brief, der lautete also: 26 “Klaudius Lysias dem teuren Landpfleger Felix Freude zuvor! 27 Diesen Mann hatten die Juden gegriffen und wollten ihn getötet haben. Da kam ich mit dem Kriegsvolk dazu und riss ihn von ihnen und erfuhr, dass er ein Römer ist. 28 Da ich aber mich wollte erkundigen der Ursache, darum sie ihn beschuldigen, führte ich ihn in ihren Rat. 29 Da befand ich, dass er beschuldigt ward von wegen Fragen ihres Gesetzes, aber keine Anklage hatte des Todes oder der Bande wert. 30 Und da vor mich kam, dass etliche Juden auf ihn hielten, sandte ich ihn von Stund an zu dir und entbot den Klägern auch, dass sie vor dir sagten, was sie wider ihn hätten. Gehab dich wohl!“ 31 Die Kriegsknechte, wie ihnen befohlen war, nahmen Paulus und führeten ihn bei der Nacht gen Antipatris. 32 Des andern Tages aber ließen sie die Reiter mit ihm ziehen, und wandten wieder um zum Lager. 33 Da die gen Cäsarea kamen, überantworteten sie den Brief dem Landpfleger und stellten ihm Paulus auch dar. 34 Da der Landpfleger den Brief las, fragte er, aus welchem Lande er wäre? Und da er erkundet, dass er aus Cilicien wäre, sprach er: 35 Ich will dich verhören, wenn deine Verkläger auch da sind. Und hieß ihn verwahren in dem Richthause des Herodes.

V. 26. Der **Landpfleger Felix** war der Bruder des Pallas, der als Freigelassener des Kaisers den vornehmsten Männern der Stadt Rom an Mitteln und Macht gleichkam. Da er – und neben ihm namentlich Narzissus – die Dummheit des Kaisers Klaudius missbrauchte und das römische Reich nach seiner Willkür regierte, ist es nicht verwunderlich, dass er seinen Bruder an die Spitze von Judäa bringen konnte. Der **Brief** des Tribunen zielt nun vornehmlich dahin, dem Paulus zu helfen, indem er ein günstiges Vorurteil für ihn erweckt, um den Landpfleger im voraus auf die ungerechte Handlungsweise der Gegner aufmerksam zu machen; es sollte ihnen dadurch die Glaubwürdigkeit genommen werden, damit sie weniger schaden könnten.

V. 27. **Diesen Mann hatten die Juden gegriffen** usw. Was hier zu Gunsten des Paulus gesagt wird, ist von vornherein den Juden abträglich: sie haben einen römischen Bürger durch Schläge vergewaltigt und beinahe getötet!

Den Paulus aber empfiehlt es für eine mildere Behandlung, dass er römischer Bürger ist. Dieser freundliche Brief war weder durch Bitten und Schmeicheleien erpresst noch durch Geld erkaufte. Woher kam es also, dass der Tribun mit einem unbekanntem und jedermann verhasstem Menschen ohne Entgelt so gütig verfuhr? Offenbar hatte ihn Gott seinem Knecht zum Beschützer aufgestellt. So regiert der Herr die Zungen und Hände auch der Ungläubigen zum Besten der Seinen.

V. 29. Dass er beschuldigt ward von wegen Fragen ihres Gesetzes. Damit spricht der Tribun den Apostel von einem Verbrechen frei, natürlich so, wie er es versteht. Wir bemerken indessen, dass eben ein Heide redet; denn im Volke Gottes ist es ein nicht minder fragwürdiges Verbrechen, die Lehre der Frömmigkeit mit verkehrten und unfrommen Behauptungen zu verderben, als Recht und Billigkeit unter den Menschen durch irgendeine Untat zu verletzen. Die obersten Beamten der Provinzen hatten aber die Weisung, über Religionsvergehen nicht zu erkennen noch eine Strafe zu verhängen; allen Provinzbewohnern sollte Religionsfreiheit bleiben. Dies ist der Grund, weshalb der Tribun es nicht als Verbrechen oder Untat einschätzt, dass Paulus Fragen über das Gesetz angerührt hat. Unreife Leute finden hier freilich einen Vorwand, für sich und andere Freiheit zu beanspruchen, die alles auf den Kopf stellen dürfte. Ganz anders urteilt der Herr, der eine Verletzung seines Dienstes viel schwerer straft als irgendein Menschen angetanes Unrecht. In der Tat ist nichts ungereimter, als dass ein Raub am Heiligtum ungetroffen bleiben sollte, während man über Diebstahl Strafe verhängt. Da sich aber der Tribun um die jüdische Religion nicht kümmert, fallen freilich die Verleumdungen dahin, mit welchen die Juden den Paulus gern belastet hätten.

V. 30. Da es vor mich kam usw. Dies ist der zweite Teil des Briefs, in welchem der Tribun das Misstrauen auf die Gegenpartei ablenkt, weil sie versucht hatte, den Paulus hinterlistig umzubringen. Dies legt auch die Vermutung nahe, dass die Belästigung und die Feindschaft gegen das Leben des Paulus keinen gerechten Grund hat. Hätten sie ihn mit Recht verfolgt, so würden sie ihn im Vertrauen auf ihre gute Sache dem ordentlichen Gericht überlassen haben. Dass sie zum Mord ihre Zuflucht nehmen, ist ein Beweis, dass es ihnen an einer rechten Handhabe fehlt.

V. 32. Ließen sie die Reiter mit ihm ziehen. Ohne Zweifel sollten die Fußsoldaten den Paulus nur bis zu einer Entfernung geleiten, über welche hinaus der Tribun ihn nun für sicher hielt; war er doch heimlich in der Nacht ausgerückt, und die Feinde konnten ihn nun nicht mehr erreichen. Außerdem empfahl es sich nicht, einen Teil der Besatzung weiter von der Stadt zu entfernen.

Kapitel 24.

1 Über fünf Tage zog hinab der Hohepriester Ananias mit den Ältesten und mit dem Redner Tertullus; die erschienen vor dem Landpfleger wider Paulus. **2** Da er aber berufen ward, fing an Tertullus zu verklagen und sprach: **3** Dass wir in großem Frieden leben unter dir und viel Verbesserungen diesem Volk widerfahren durch deine Fürsichtigkeit, allerteuerster Felix, das nehmen wir an allewege und allenthalben mit aller Dankbarkeit. **4** Auf dass ich aber dich nicht zu lange aufhalte, bitte ich dich, du wollest uns kürzlich hören nach deiner Gelindigkeit. **5** Wir haben diesen Mann gefunden schädlich, und der Aufruhr erregt allen Juden auf dem ganzen Erdboden, und einen Vornehmsten der Sekte der Nazarener, **6** der auch versucht hat, den Tempel zu entweihen; welchen wir auch griffen, und wollten ihn gerichtet haben nach unserm Gesetz. **7** Aber Lysias, der Hauptmann, kam dazu und führte ihn mit großer Gewalt aus unsern Händen, **8** und hieß seine Verkläger zu dir kommen; von welchem du kannst, so du es erforschen willst, dich des alles erkundigen, um was wir ihn verklagen. **9** Die Juden aber redeten auch dazu und sprachen, es hielte sich also.

V. 1. Dass **Ananias** als Ankläger gegen Paulus sich nach Cäsarea begibt, bietet eine weitere Stütze für die Vermutung, die ich (zu 23, 2) über seine Stellung aussprach: ein solches Geschäft wäre unter der Würde des eigentlichen Hohenpriesters gewesen. Diesen Posten hatte also damals ein anderer inne; da aber Ananias als einer unter den obersten Priestern das Heft in der Hand hatte und ein tatkräftiger Mann war, musste er diese Sendung auf sich nehmen. Er nimmt aber einen ganzen Schwarm von Männern aus dem ehrwürdigen Ältesten-Kollegium mit, um schon durch diese Erscheinung den Landpfleger zur Verurteilung des Paulus zu bestimmen. Da aber dieser sich keiner rednerischen Kunstgriffe bediente, hätte es wenigstens nicht bedurft, dass man den gewerbsmäßigen **Redner Tertullus** mitnahm, welcher den Streit mit wortreicher Beredsamkeit führen sollte. Jedenfalls wollten sie es sich leicht machen, durch Würde und Zahl der Menschen einen von jeder Hilfe verlassenen armen Mann zu erdrücken. Es war also das Zeichen eines schlechten Gewissens, dass sie bei aller dieser Macht und bei ihrer Erfahrung in Rechtsgeschäften auch noch einen Redner dingingen. Gewiss ist Beredsamkeit eine Gottesgabe; hier aber wollte man damit nur Dunst machen

und den Richter täuschen. Lukas will uns nun durch diese Erzählung wissen lassen, dass die Juden nichts unterließen, den Paulus zu unterdrücken; sie untergruben nicht nur seine Unbescholtenheit, sondern wollten ihm auch durch Schrecken und Verwirrung die Verteidigung erschweren. So müssen wir uns denn sagen, dass es allein durch Gottes wunderbare Gnade geschah, wenn Paulus solch harten Ansturm ohne Zittern aushielt. Sollte ein einsamer Mensch sich von einer Überzahl der Feinde umlagert sehen, so möge er an diese Geschichte denken und dadurch Mut fassen, wie auch David uns durch sein Beispiel ermuntert (Ps. 27, 3): „Wenn sich Krieg wider mich erhebt, so verlasse ich mich auf ihn.“

V. 3. Dass wir in großem Frieden leben unter dir usw. Diese Vorrede hat mit der Sache nichts zu tun; Tertullus rühmt des Felix Klugheit und Tugenden, um seine Gunst zu gewinnen. Das ist ein hässlicher und schmeichlerischer Anfang. Mag es nicht immer ganz unpassend sein, einem Richter Lob zu spenden, so ist es doch offenbar tadelnswert, wenn ein Redner sich mit lügenhaften Lobsprüchen einführt, um die Sache selbst zu verdunkeln. Aus Josephus (Antiquitäten 20, 8) wissen wir, dass Felix seine Provinz habgierig, grausam und launenhaft regiert hat. Der letzten Vergangenheit gehörte die unwürdige und tragische Hinmordung des Hohenpriesters Jonathan an, der sich der zügellosen Tyrannei zu widersetzen wagte. Endlich sah sich der Kaiser Klaudius durch die unbequemen Klagen des ganzen Volks gezwungen, den Felix zur Rechenschaft abzurufen und ihn durch Festus zu ersetzen. Wir sehen also, wie schmähschamlos dieser Rhetor gelogen hat. Dass aber alle Gegner des Paulus ihm beistimmen, ist ein Beweis, wie der Hass sie verblendet und die Bosheit sie dahin führt, das allgemeine Wohl ihres Vaterlandes zu verraten; es gilt ihnen alles gleich, wenn man nur den Paulus in den Tod stößt.

Und viel Verbesserungen diesem Volk widerfahren. Nicht bloß von „Wohltaten“, wie manche übersetzen, ist die Rede, sondern von verbesserten Zuständen. Tertullus preist den Eifer des Felix, dass er Judäa von mancherlei Verderbnis gereinigt und vieles gebessert habe, was sonst übel war. Dadurch will er ihn veranlassen, sich durch die Hinmordung eines einzigen Menschen noch eifriger um die Gunst des Volkes zu bemühen, von dem er wohl wusste, dass es ihm sonst feindlich gesinnt war.

V. 5. **Wir haben diesen Mann gefunden schädlich** usw. Tertullus verfolgt ein doppeltes Ziel: in erster Linie geht er darauf aus, dass Paulus den Juden ausgeliefert werden möge, deren Gericht doch das zuständige sei, wo es sich um den Gottesdienst und das mosaische Gesetz handelt. Sollte dies aber abgeschlagen werden, so lässt er im Hintergrunde drohend das Staatsverbrechen erscheinen, dass Paulus einen Aufruhr im Volk erregt habe. Man wusste, dass kein Verbrechen den Römern verhasster war, und heftete darum dem Paulus vor allem diese Schmach an. Dazu nimmt Tertullus den Mund sehr voll, dass Paulus alle Juden **auf den ganzen Erdboden** zum Aufruhr reize. Dass er in der **Sekte der Nazarener** eine Hauptrolle spiele, könnte in mancherlei Weise gedeutet werden; indessen will ich nichts dagegen einwenden, wenn man unter Nazarenern einfach die Christen verstehen will.

V. 6. **Der versucht hat, den Tempel zu entweihen.** An sich könnte vor den Ohren des römischen Landpflegers, der am liebsten den Tempel von Grund aus zerstört gesehen hätte, diese Anklage nur leicht wiegen, ja lächerlich erscheinen. Aber man redet dem Paulus in verschlagener Pfiffigkeit eine Entweihung des Tempels nach, weil eine solche besonders leicht zum Aufruhr hätte führen können. Tertullus gibt zu verstehen, dass es nicht des Paulus Verdienst war, wenn dem Staat ein Aufruhr erspart blieb; er trug die Bandfackel in der Hand, die man ihm nur eben noch entreißen konnte. Zugleich zielt diese Mitteilung darauf hin, dass Paulus ein Religionsverbrechen begangen habe, dessen Aburteilung eigentlich den Juden zustehe. So klagt der Redner über den Oberhauptmann Lysias, dass er den Juden ihr Recht entwunden habe. Er möchte bewirken, dass es der Landpfleger in ihre Hand zurückgebe. Allerdings konnten sie wohl kaum hoffen, dass dieser das Recht des Todesurteils, welches die römische Obrigkeit allein handhabte, ihnen in diesem Falle abtreten würde. Aber Tertullus heuchelt freundliche Nachgiebigkeit, als wollte man den Paulus gnädiger behandeln, als er es verdiente, und nur eine mäßige Züchtigung über ihn verhängen, wie sie dem jüdischen Gerichte zustand. Indessen steht er nicht davon ab, die Verhängung der Todesstrafe dem Landpfleger zuzumuten. Schlau ist auch das Verfahren gegenüber dem Tribunen Lysias, der sich menschlicher gegen Paulus gestellt hatte, als die Priester wünschten; Tertullus, der ihm nicht geradezu

ein Verbrechen vorzuwerfen wagt, untergräbt doch seine Glaubwürdigkeit und erregt Verdacht gegen ihn.

V. 8. **So du es erforschen willst** usw. Es klingt recht und billig, dass der Landpfleger nicht vor gründlicher Untersuchung richten und den Paulus erst nach rechtmäßiger Überführung verurteilen soll. Aber wie konnten sie bei ihrem bösen Gewissen unter solcher Bedingung den Rechtsstreit aufzunehmen wagen? Offenbar hofften sie den Felix mit Redekünsten zu überzeugen, so dass er, ihrer Laune folgend, aus dem Angeklagten einen Verurteilten machte. Eine wirkliche Verteidigung wäre dem Angeklagten dadurch verschränkt gewesen. Die Verleumder rühmen also zuversichtlich, dass sie mit einer wohl geprüften Sache kommen, und hoffen damit die Augen der Richter zu blenden.

10 Paulus aber, da ihm der Landpfleger winkte zu reden, antwortete: Dieweil ich weiß, dass du in diesem Volk nun viele Jahre ein Richter bist, will ich unerschrocken mich verantworten; 11 denn du kannst erkennen, dass nicht mehr denn zwölf Tage sind, dass ich bin hinauf gen Jerusalem gekommen, anzubeten. 12 Auch haben sie mich nicht gefunden im Tempel mit jemand reden oder einen Aufruhr machen im Volk, noch in den Schulen, noch in der Stadt. 13 Sie können mir auch nicht beweisen, des sie mich verklagen. 14 Das bekenne ich aber dir, dass ich nach diesem Wege, den man eine Sekte heißt, diene also dem Gott meiner Väter, dass ich glaube allem, was geschrieben stehet im Gesetz und in den Propheten, 15 und habe die Hoffnung zu Gott, auf welche auch sie selbst warten, nämlich, dass zukünftig sei die Auferstehung der Toten, beide der Gerechten und Ungerechten. 16 Dabei aber übe ich mich, zu haben ein unverletzt Gewissen allenthalben, beide gegen Gott und die Menschen. 17 Aber nach vielen Jahren bin ich gekommen und habe ein Almosen gebracht meinem Volk und Opfer. 18 Darüber fanden sie mich, dass ich mich geheiligt hatte im Tempel ohne allen Lärmen und Getümmel. 19 Das waren aber etliche Juden aus Asien, welche sollten hier sein und mich verklagen, so sie etwas zu mir hätten. 20 Oder lass diese selbst sagen, ob sie etwas Unrechtes an mir gefunden haben, dieweil ich stund vor dem Rat, 21 ohne um des einigen Worts willen, da ich unter ihnen stand und rief: Über der Auferstehung der Toten werde ich von euch heute angeklaget.

V. 10. **Paulus aber antwortete** usw. Ohne von dem Inhalt des Evangeliums, den ja auch der Ankläger nicht berührt hatte, etwas zu sagen, antwortet Paulus einfach auf die wider ihn vorgetragene Verleumdungen. Gewiss schämt er sich des Evangeliums nicht, noch flieht er das Kreuz: aber ein tieferes Bekenntnis des Glaubens war hier nicht am Platze. Ehe der Apostel zur Sache kommt, schickt er voraus, dass er gern von Felix, der schon lange die Regierung von Judäa führte, sich verantworten würde. Er lobt nicht die Tugenden des Landpflegers, sondern erklärt nur seine Freude darüber, dass dieser eine lange Erfahrung habe und darum sachgemäß richten könne. Er will etwa sagen: Weil du schon seit geraumer Zeit die Art der Juden kennst, brauche ich weniger zu fürchten, dass sie dich umgarnen. Pflügt doch Unerfahrenheit einen Richter zu überstürzter Leichtgläubigkeit zu verleiten.

V. 11. **Ich bin gen Jerusalem gekommen, anzubeten.** Wie mag Paulus dies sagen, da ja die heilige Scheu vor dem Tempel schon dahin gefallen und die besonders hervorragende Stellung gerade dieses Tempels aufgehoben war? Ich antworte, dass er zwar nicht vollständig dargelegt, was er beabsichtigte, aber keineswegs etwas Falsches vorgibt. Die Anbetung im Tempel war ja den Gläubigen Christi nicht verboten, wenn sie nur dem Orte keine besondere Heiligkeit andichteten und bereit blieben, an allen Orten heilige Hände aufzuheben (1. Tim. 2, 8). Wenn Paulus nach Jerusalem gekommen war, durfte er in den Tempel gehen, um seine Frömmigkeit zu bezeugen, und dort feierliche Formen der Gottesverehrung auf sich nehmen, da er ja sich vom Aberglauben freihielt; nur Sühnungen, die mit dem Evangelium stritten, hätte er sich nicht unterwerfen dürfen. Es war also nicht religiöse Scheu, die ihn in gesetzlicher Weise nach Jerusalem trieb, als wäre der Tempel noch immer Gottes Angesicht: doch trug er kein Bedenken, durch die äußere Anbetung vor den Menschen ein Zeugnis seiner Frömmigkeit zu geben.

V. 12. **Im Tempel mit jemand reden.** Hätte Paulus im Tempel oder in den Synagogen, die zu solchen Zwecken über die ganze Stadt verteilt waren, disputiert, so wäre dies kein Unrecht gewesen, das er hätte ableugnen müssen. Da man ihn aber als einen Aufrührer angegeben hatte, legt er alles darauf an, dieser Verleumdung auch jeden Scheingrund zu entziehen. Er zieht (V. 13) den Schluss, dass man ihn fälschlich und ungerecht verklage, weil seine Gegner niemals einen Beweis für ihre Behauptungen würden bringen

können. So musste es für einen Freispruch ausreichen, dass man ihn mit schamlosen Lügen beschwerte, obgleich nicht der geringste Verdacht an ihm haftete.

V. 14. **Das bekenne ich aber** usw. Weil man dem Paulus Unfrömmigkeit und Entweihung des Tempels vorgeworfen hatte, reinigt er sich jetzt von diesen beiden Stücken, damit Felix erfahre, dass seine Gegner sich lediglich von Übelwollen treiben ließen. Denn auch ein falscher und verkehrter Eifer für die Religion, den man vorwendet, pflegt Menschen, die nicht in die Tiefe blicken, zu imponieren; darum stand zu fürchten, dass Felix, wenn er irgendeinen Verdacht gegen Paulus gefasst hätte, dem Eifer der Priester nicht nur verzeihe, sondern auch zugestehen würde, um was sie baten. Doch was bedeutet das Geständnis des Apostels, dass er Gott diene **nach diesem Wege, den man eine Sekte heißt?** Ich glaube nicht, dass er irgendetwas nach durchschnittlichem Urteil Verächtliches damit zugesteht; denn der Name „Sekte“, Schule oder Partei war bei Juden und Heiden geläufig, und man rühmte sich eher der Zugehörigkeit zu einer solchen. So wird Paulus die jüdische Religion oder auch, aber ohne üblen Nebensinn, das Bekenntnis zum Evangelium als Sekte bezeichnen, weil beides sich von den Gebräuchen und Gewohnheiten aller Völker abhob. Und weil er ausdrücklich sich zur Verehrung des Gottes seiner Väter bekennt, möchte ich sogar am ehesten glauben, dass er seine jüdische Religion im Allgemeinen betont. Er war ein römischer Bürger, bekennt sich aber als geborener Jude dazu, in der Religion zu bleiben, die er von den Vätern gelernt hatte. Dies besagt der hinweisende Ausdruck: Ich **diene also dem Gott meiner Väter.** Das ist zugleich ein Seitenhieb, der seine Gegner treffen soll, die ihn so grausam angreifen, obgleich er doch mit ihnen in der Verehrung des einen Gottes zustimmt. Er gibt ihnen zu verstehen, dass er nicht minder als sie diesem Gott nach der von den Vätern überlieferten Weise diene. Damit streitet nicht, dass er die gesetzlichen Zeremonien preisgegeben hatte und sich mit der Anbetung Gottes im Geist begnügte. Denn es kam dem Paulus hier lediglich darauf an, den Makel der Unfrömmigkeit abzuwischen, den man ihm fälschlich aufgesprengt hatte.

Ich glaube allem, was geschrieben stehet usw. Damit wird der vorige Satz kurz erläutert. Paulus hatte nicht kurzweg behauptet, Gott zu dienen, sondern hatte hinzugefügt, dass er ihm „also“ diene; darum beschreibt er jetzt,

wie er ihm dient. Wir sehen daraus, wie ernstlich er sich vor einer Verwicklung in den später hinzugekommenen Aberglauben hütet, der unter den Juden herrschte. Es ist, als wenn heute jemand von uns den Papisten zur Antwort geben wollte, dass er den Gott, zu dem auch sie sich bekennen, in der Weise ehre, wie wir es aus Gesetz und Evangelium gelernt haben. Wir sollen daraus entnehmen, dass man dem Herrn eine Verehrung und einen Gehorsam, der ihm gefällt, allein durch den Glauben leisten kann, der die einzige Grundlage der Frömmigkeit ist. Indem Paulus sich als einen Knecht Gottes darstellen will, beruft er sich nicht auf bloße Zeremonien, sondern erklärt ausdrücklich, dass er glaube. Auch die nützliche Lehre enthält unsere Stelle, dass es die einzige Grundlage eines rechten und gesunden Glaubens ist, sich der Schrift zu unterwerfen und mit Ehrfurcht ihre Lehre anzueignen. Dabei teilt Paulus die Schrift in **Gesetz und Propheten** ein und gibt damit deutlich zu verstehen, dass er in keinem Stück von dem zusammenstimmenden Glauben der ganzen Gemeinde abweicht.

V. 15. **Und habe die Hoffnung zu Gott** usw. Beachtenswert ist die Gedankenfolge: an das Bekenntnis, dass er der Schrift glaube, schließt Paulus die Aussage, dass er auf eine zukünftige Auferstehung hofft. So soll es deutlich werden, dass diese Hoffnung nicht aus dem Sinn des Fleisches oder willkürlichen Menschenlehren geschöpft ist, sondern aus Gottes Wort. Das erste ist also eine ehrfürchtige Stellung zur Schrift, deren Autorität uns gebunden halten soll und den Ausgangspunkt des Glaubens bildet; darnach folgt eine mit Hoffnung verbundene gewisse Erkenntnis dessen, was uns Gott daselbst geoffenbart hat. Wenn aber Paulus erklärt, er habe die gleiche Hoffnung, **auf welche auch sie selbst warten**, schließt er sich nur mit dem besseren Teil der Juden zusammen. Außerdem will er sie ohne Zweifel vor Felix mit diesem Kunstgriff aus ihren Schlupfwinkeln in das helle Licht locken, wie dies auch der Schluss seiner Verteidigungsrede noch einmal deutlich machen wird. Dass der Apostel ganz allgemein die Auferstehung behauptet, lässt sich als Beweis gegen gewisse Schwärmer verwenden, welche sie nur auf die Glieder Christi beschränken. Auch Christus verkündet ja mit deutlichem Wort, dass alle ohne Unterschied sollen aufgerufen werden, die einen zum Gericht, die andern zum Leben (Joh. 5, 29).

V. 16. **Dabei aber übe ich mich** usw. Wie wir aus mehreren Stellen der Schrift entnehmen können, gibt es keinen schärferen Stachel und Antrieb zu

einem rechten und heiligen Leben als die Hoffnung auf die letzte Auferstehung. An sie erinnert Paulus die Gläubigen auch sonst mehrfach, wenn er sie besonders wirksam ermahnen will (Phil. 3, 20). Darum hat auch hier seine Behauptung guten Grund, dass er eben auf der Unterlage dieses Glaubens sich bemühe, rein vor Gott zu leben und den Menschen gegenüber Gerechtigkeit zu pflegen. Sein **Gewissen** bezeichnet er als **unverletzt**, buchstäblich „nicht gestoßen“; denn Knechte Gottes sind bestrebt, Anstöße aus dem Wege zu wälzen, die ihren Lauf hindern würden. Der Apostel setzt aber eine doppelte Beziehung des Gewissens: **gegen Gott und die Menschen**. Die innerste Empfindung des Herzens schaut allein auf Gott; daraus erwächst dann Treue und Rechtschaffenheit, die wir gegen die Menschen beweisen. Indem Paulus beides für sich in Anspruch nimmt, die Frömmigkeit im Verkehr mit Gott und die Gerechtigkeit im Umgang mit den Menschen, gibt er zu verstehen, dass nur der in Wahrheit auf die letzte Auferstehung hofft, der im Gutestun niemals müde wird. Denn dass er sich **allenthalben** um ein gutes Gewissen bemüht, besagt eben, dass er stets in dieser unveränderten Richtung ausharrt.

V. 17. **Aber nach vielen Jahren** usw. Der Apostel will sagen, dass er schon seit geraumer Zeit nicht in Jerusalem war, sondern in fernen Gegenden weilte; jetzt aber sei er nach langer Zwischenzeit eingetroffen, um Almosen abzuliefern und seinem Gott ein Dankopfer zu bringen. Dadurch wird die Unmenschlichkeit und zugleich Undankbarkeit grell beleuchtet, die ihm so übel lohnt, da er doch in jeder Weise verdient hätte, vom ganzen Volk freundlich begrüßt zu werden. Indem er nun (V. 18) erzählt, dass er bei Ausführung seines Vorsatzes im Tempel betroffen wurde, nachdem er sich feierlich gereinigt hatte, und ohne als friedlicher Mann einen Aufruhr zu erregen, - wehrt er sich noch einmal gegen das doppelte Verbrechen, welches man ihm vorwarf. Dass er sich heiligte, war ja ein Beweis, wie weit er von einer Entweihung des Tempels entfernt war. Und wenn er **ohne allen Lärm und Getümmel** gefunden wird, kann man ihn nicht als Aufrührer verdächtigen.

V. 19. **Das waren aber etliche Juden aus Asien** usw. Obwohl im griechischen Text der Satz nicht zu Ende geführt wird, ist der Sinn verständlich; die den grundlosen Lärm anrichteten, waren vielmehr jene Leute aus Kleinasien, über deren Abwesenheit sich Paulus beschwert. Er will etwa sagen:

Ihr, die ihr so viele Verbrechen mir aufladet, könnt nicht zeigen, wie die Sache sich wirklich verhält, sondern bringt ein leichtfertig geglaubtes Gerücht vor den Richterstuhl des Landpflegers. Die Leute aber, welche an dem ganzen Übel schuld haben und den Brand anfachten, sind nicht zur Stelle. So gibt Paulus den andern die Beschuldigung zurück, um sich dann, als hätte er nun volle Zuversicht gesammelt, wider die anwesenden Gegner mit dem Aufruf zu wenden (V. 20), sie möchten nur offen vortragen, was sie etwa auf Grund eigener Erfahrung zu sagen wüssten. In ihrem hohen **Rat** sei er ja bereit gewesen, über alles Rechenschaft zu geben; sie aber hätten keine Verbrechen an ihm feststellen können, weil sie in rasende Wut gerieten, als er nur ein einziges Wort von der Auferstehung der Toten sagte. So belästige man ihn lediglich darum, weil er auf die Auferstehung hoffte. Daraus aber ergebe sich, dass man auch jetzt eine neue Anklage aus nichts schmiede. Läge ein Verbrechen vor, so würde man schon früher nicht davon geschwiegen haben. Übrigens ist es wahrscheinlich, dass noch weitere Reden hin und her geführt wurden. Lukas aber begnügt sich zu zeigen, wie trefflich sich Paulus gegen die falschen Beschuldigungen seiner Ankläger zu verteidigen wusste.

22 Da aber Felix solches hörte, zog er sie hin; denn er wusste gar wohl um diesen Weg und sprach: Wenn Lysias, der Hauptmann, herabkommt, so will ich mich eures Dings erkundigen. 23 Er befahl aber dem Unterhauptmann, Paulus zu behalten und lassen Ruhe haben, und dass er niemand von den Seinen wehrte, ihm zu dienen oder zu ihm zu kommen. 24 Nach etlichen Tagen aber kam Felix mit seinem Weibe Drusilla, die eine Jüdin war, und forderte Paulus und hörte ihn von dem Glauben an Christum. 25 Da aber Paulus redete von der Gerechtigkeit und von der Keuschheit und von dem zukünftigen Gerichte, erschrak Felix und antwortete: Gehe hin auf diesmal; wenn ich gelegene Zeit habe, will ich dich her lassen rufen. 26 Er hoffte aber daneben, dass ihm von Paulus sollte Geld gegeben werden, dass er ihn losgäbe; darum er ihn auch oft fordern ließ und besprach sich mit ihm. 27 Da aber zwei Jahre um waren, kam Portius Festus an des Felix Statt. Felix aber wollte den Juden eine Gunst erzeigen und ließ Paulus hinter sich gefangen.

V. 22. **Da aber Felix solches hörte** usw. Der Landpfleger sprach über die Sache noch kein Urteil, hat aber offenbar gerochen, dass auf Paulus nicht irgendein eigenes Verbrechen lastete, sondern nur die Bosheit der Priester. Denn als Grund dafür, dass der Landpfleger die weitere Verhandlung bis zum Eintreffen des Lysias verschiebt, gibt Lukas an, dass er **gar wohl um diesen Weg wusste**. Das will besagen, dass er aus langer Erfahrung und Übung den Charakter der Priester kannte und aus dem Hin- und Herreden die Leichtfertigkeit ihrer Anklage durchschaut hatte. Das ergibt sich auch aus der menschenfreundlichen und wenig drückenden Behandlung, die er dem Paulus angedeihen lässt; er gibt ihn in die Obhut eines Hauptmanns, der ihn in leichter Haft halten soll. Es wirft ein helles Licht auf des Apostels Unschuld, dass ein Weltmensch sofort dies vorläufige Urteil fällt, ihn nicht wie einen Gefesselten behandelt und zulässt, dass die Seinen ihn zu vertrautem Verkehr besuchen und unterstützen. Wir schließen auch aus dieser Stelle, dass Paulus von seinen Begleitern und der übrigen Gemeinde nicht verlassen war. Dass seinen Vertrauten der Zugang zu ihm gestattet wurde, hatte ja nur dann einen Zweck, wenn sie gegenwärtig waren, sich besorgt zeigten und ihre Dienste zu leisten wünschten. Dies Beispiel gibt uns den Wink, dass wir die Zeugen Christi, die für das Evangelium leiden, soweit wir dazu Freiheit und Gelegenheit haben, mit jeglichem Troste bedenken sollen.

V. 24. **Felix mit seinem Weibe Drusilla**. Diese war eine Tochter des älteren Agrippa, von dessen schmachlichem Untergang Lukas berichtet hat (12, 23). Sie war dem Epiphanes, dem Sohn des Königs Antiochus, verlobt; da aber der junge Mann sich weigerte, die jüdischen Riten anzunehmen, was er doch versprochen hatte, gab sein Bruder, der jüngere Agrippa, von dem im nächsten Kapitel die Rede sein wird, sie nach dem Tode des Vaters dem König Azizus von Emesa zur Gattin. Aus dessen ehelicher Gemeinschaft lockte dann Felix die hervorragend schöne Frau durch seine Schmeicheleien heraus. So geschah es, dass dies lüsterne Weib ihren Ehebund brach und im Widerspruch mit dem Gesetz einen unbeschnittenen Mann heiratete. Trotz dieser Befleckung mit einem unheiligen Ehebund war aber, wie unsere Stelle schließen lässt, das in früher Jugend ihr eingetränkte religiöse Gefühl nicht völlig ausgetilgt. Denn nur seiner Gattin zuliebe konnte Felix begehren, den Paulus zu hören und sich zu einem Gespräch mit ihm herablassen. Das sagt Lukas zwar nicht ausdrücklich, aber schon die Erwähnung der

Drusilla zeigt, dass Paulus ihr zulieb gerufen ward, um über das Evangelium zu reden. Immerhin werden solche abtrünnigen Leute mehr von Neugier gekitzelt als von ernster Lernbegier getrieben.

Und hörte ihn von dem Glauben. Paulus, der zuvor von Christus geschwiegen hatte, fürchtet sich jetzt, das er die Tür geöffnet sieht, nicht, bei dem Landpfleger Anstoß zu erregen. Keine Gefahr schreckt oder veranlasst ihn etwa, seinen Glauben an Christus zu verbergen. Er war also mit ungebrochener Tapferkeit nicht minder gerüstet als mit Vorsicht und Unterscheidungsgabe; niemals hat er das Licht des Evangeliums absichtlich ausgelöscht, sondern nur unterschieden, zu welcher Zeit davon zu reden passend war. Hier lohnt es sich auch, auf den wunderbaren Rat Gottes zu achten, der zuweilen den Verworfenen das Evangelium vorgelegt wissen will, nicht um ihnen irgendeinen Nutzen zu schaffen, sondern jede Entschuldigung zu nehmen. Es wäre für Felix und Drusilla besser gewesen, niemals das Wort von Christus zu hören, da es ihnen nicht ungestraft hinging, dass sie die angebotene Gnadengabe des Heils verachteten und im Überdruß von sich stießen. Auch dies wollen wir anmerken, dass manche Leute kraft einer angeborenen Anlage zur Frömmigkeit nach dem Evangelium fragen, sich aber abgestoßen fühlen, sobald sie es hören, und nichts mehr davon wissen wollen. In jedem Falle bleibt das Evangelium, was es auch ausrichte, für Gott ein guter und süßer Geruch, mag es den Menschen Leben oder Tod schaffen.

V. 25. **Da aber Paulus redete von der Gerechtigkeit** usw. Felix hoffte, an der Rede des Paulus eine Ergötzung zu haben, wie überhaupt nach Neuigkeiten lüsterne Menschen ihre Ohren gern an spitzfindigen Disputationen weiden. Ohne sich selbst eine Last aufzulegen, wollte er zugleich dem Wunsch seiner Gemahlin willfahren. Nun muss er eine ganz unvermutete Wirkung des göttlichen Worts zu spüren bekommen, die ihm alles Vergnügen austreibt. Aus seinen Fesseln heraus redet Paulus von Gottes Gericht, und der Mann, der Gewalt über sein Leben oder Sterben hatte, erschrickt, als stände er vor seinem Richter, und findet keinen andern Trost, als dass er ihn aus seinen Augen schafft. Welche Kraft des göttlichen Geistes wirkte doch sowohl im Herzen wie auf der Zunge des Paulus! Weil er es als seine Aufgabe erkennt, im Namen Christi zu reden, beträgt er sich nicht unterwürfig, sondern richtet die ihm aufgetragene Sendung gleichsam wie von einem höheren Platze herrlich aus; er vergisst, dass er als Angeklagter ge-

bunden dasteht, und tritt als Vertreter des himmlischen Richters Christus auf. Dass ein Felix sich durch das Wort eines Gefangenen im Herzen so betroffen fühlt, ist auch ein Erweis der Majestät des Geistes, von welchem Christus rühmend sagt (Joh. 16, 8): „Wenn der Geist kommt, wird er die Welt strafen“ usw. Es ist auch ein Zeichen, welche Macht der prophetischen „Weissagung“ einwohnt, die derselbe Paulus anderwärts rühmt (1. Kor. 14, 24 f.). Auch das wird erfüllt, was er einmal sagte (2. Tim. 2, 9), dass mit ihm das Wort Gottes nicht gebunden sei. Denn er hat es nicht nur frei und furchtlos bekannt, sondern es ist auch wirkungskräftig wie ein Blitzstrahl vom Himmel in die Herzen der Menschen gedrungen, und zwar solcher, die in ihrer Größe übermütig waren. Wiederum wollen wir anmerken, dass die Verworfenen zwar durch Gottes Gericht erschüttert, aber durch jenen bloßen Schrecken keineswegs zur Buße erneuert werden. Felix fühlt sich getroffen, da er von Gott als dem Weltrichter hört, aber er flieht zugleich sein Gericht, vor dem er sich fürchtet; das ist die erquälte Traurigkeit, die keineswegs zum Heil führt. Die Buße erfordert also eine Furcht, die einen freiwilligen Hass gegen die Sünde erzeugt und den Menschen vor Gott stellt, so dass er das Gericht durch sein Wort ohne Widerspruch über sich ergehen lässt. Das Zeichen wahren Fortschritts ist es, dass der Sünder eben dort, woher ihm die Wunde kam, auch die Heilung suche. Weiter lehrt diese Stelle, dass die Menschen bis auf den Lebensnerv durch Gottes Wort geprüft werden, wenn man die Laster, an denen sie leiden, hervorzieht und ihr Gewissen vor das kommende Gericht stellt. Eben dadurch sticht Paulus so tief in das Geschwür des Felix, dass er von **Gerechtigkeit** und **Keuschheit** spricht; denn er hatte es mit einem lüsternen Manne von völlig zügelloser Lebensart zu tun, der sich zudem von Ungerechtigkeit leiten ließ.

V. 26. Er hoffte, dass ihm von Paulus sollte Geld gegeben werden. Obgleich Felix die Unschuld des Paulus klar erkannte und sich scheute, seine Verurteilung sich von den Juden abkaufen zu lassen, wollte er als ein habgieriger und bestechlicher Mensch ihn doch nicht umsonst los geben. Darum lässt er ihn öfter rufen, um mit freundlichen Reden ihm die Hoffnung zu erwecken, dass sich die Befreiung schon werde erkaufen lassen. Das ist ja der Weg, auf welchem käufliche Richter sich einschleichen, wenn sie eine Bestechung anbahnen wollen. Wir schließen daraus, dass die Furcht, welche den Felix bei der Rede des Apostels ergriff, nur eine vorübergehende war;

stachelt und zwingt ihn doch die Gewinnsucht, den wieder zu rufen, den er in seinem Schrecken erst einmal weggeschickt hatte. Wie konnte aber Felix von einem mittellosen und verlassenen Manne eine wertvolle Zahlung erwarten? Mit einer mäßigen Beute hätte sich doch dieser Schlund nicht zufrieden gegeben. Menschen, die das Recht für käuflich halten, sind aber pfiffig und scharfsichtig. Aus dem Umstand, dass die Juden so heftig auf die Beseitigung des Paulus drängten, entnahm also der Spürsinn des Landpflegers, dass er es nicht mit einem gewöhnlichen, sondern bei vielen angesehenen Manne zu tun habe; darum zweifelte er nicht, dass viele seiner Freunde es sich gern etwas kosten lassen würden, ihn loszukaufen.

V. 27. **Da aber zwei Jahre um waren** usw. Obwohl Paulus wusste, dass er die Gunst des Richters mit Geld würde erkaufen können, und Zeit genug hatte, etwas zusammenzubringen, wollte er wohl erstlich die Brüder schonen; zum andern hatte er offenbar einen Abscheu vor solchem Handel, welcher die unverbrüchliche Heiligkeit der bürgerlichen Ordnung beschmutzt. Während nun ein Landpfleger beim Scheiden aus seiner Provinz die Angeklagten, von deren Unschuld er sich überzeugt hatte, aus ihren Banden zu entlassen pflegte, schlug Felix den umgekehrten Weg zur Gewinnung der Volksgunst ein. Öfter hatten die Juden über seine schmäbliche Gewinnsucht, seine Räubereien, sein grausames und willkürliches Regiment sich beschwert. Der zahlreichen Klagen müde, berief ihn Kaiser Klaudius aus Judäa ab. Um sich nun die Juden nicht ganz zu verfeinden, ließ Felix den Paulus als Gefangenen zurück. So brachte er den unschuldigen Gottesknecht wie ein Reinigungsoffer für seine Missetaten dar, um die Priester zu besänftigen.

Kapitel 25.

1 Da nun Festus ins Land gekommen war, zog er über drei Tage hinauf gen Cäsarea gen Jerusalem. **2** Da erschienen vor ihm die Hohenpriester und die Vornehmsten der Juden wider Paulus und ermahneten ihn **3** und baten um Gunst wider ihn, dass er ihn fordern ließe gen Jerusalem; und stellten ihm nach, dass sie ihn unterwegs umbrächten. **4** Da antwortete Festus, Paulus würde ja behalten zu Cäsarea; aber er würde in kurzem wieder dahin ziehen. **5** Welche nun unter euch (sprach er) können, die lasset mit hinabziehen und den Mann verklagen, so etwas an ihm ist. **6** Da er aber bei ihnen mehr denn zehn Tage gewesen war, zog er hinab gen Cäsarea; und des andern Tages setzte er sich auf den Richtstuhl und hieß Paulus holen. **7** Da derselbige aber vor ihn kam, traten umher die Juden, die von Jerusalem herabgekommen waren, und brachten auf viel und schwere Klagen wider Paulus, welche sie nicht mochten beweisen, **8** dieweil er sich verantwortete: Ich habe weder an der Juden Gesetz noch an dem Tempel noch am Kaiser mich versündigt.

V. 1. **Da nun Festus ins Land gekommen war.** Hier wird uns eine zweite Verhandlung beschrieben, in welcher Paulus einen nicht minder schwierigen Kampf und keine leichtere Gefahr zu bestehen hatte als in der ersten. Da er ihn als Gefangenen vorgefunden hatte, konnte Festus argwöhnen, dass es sich um eine verwickelte Sache handle, und somit ein ungünstiges Vorurteil fassen. Doch aus anderer Richtung drohte eine noch schwerere Gefahr. Wir wissen, dass ein neuer Statthalter bei seinem Eintreffen den Provinzbewohnern vieles reichlich zu gewähren pflegt, um ihre Gunst zu gewinnen; so war es glaublich, dass Festus den Paulus nicht ungerne dem Tode preisgeben werde, um mit diesem Vorspiel sich beliebt zu machen. So greift eine neue Versuchung den Glauben des heiligen Mannes an, als wäre Gottes Verheißung, auf die er sich bis dahin gestützt hatte, eitel gewesen. Umso heller leuchtet in seiner Befreiung die Gnade Gottes, die ihn wider alles Erwarten aus dem Schlund des Todes reißt. Die Juden kommen mit ihren Verleumdungen dem Landpfleger zuvor; allerdings sagen sie noch nichts von Todesstrafe, sondern bitten nur, Paulus möge nicht vor einem fremden Gericht zur Verantwortung gezogen werden. Dies, was augenscheinlich billig war, erbitten sie rücksichtsvoll als eine Gunst (V. 3). Dass

sie es nicht erlangen, erklärt sich nur daraus, dass der Geist des Festus von Gott gefesselt wird; so schlägt er ihnen standhaft ab, was er doch zu gewähren nachher bereit ist (V. 9). Wie nun jetzt der Herr den Geist des Landpflegers durch den Zügel seiner verborgenen Vorsehung zurückhielt, so erlaubte er ihm nachher, zu wollen, band aber seine Hände, so dass er nicht frei ausführen konnte, was er wollte. Darum sollen wir Zuversicht fassen, in Gefahren aufrecht stehen, uns zur Anrufung Gottes getrieben fühlen und unsern Geist stillen, weil ja der Herr, indem er seine Hand ausstreckte und eine so starke Verschwörung zerbrach, seiner Macht, welche die Gläubigen schützen kann, ein ewiges Denkmal errichtet hat.

V. 5. Welche nun unter euch können usw. Vermutlich haben die Juden unter Hinweis auf die Beschwerlichkeiten und Kosten die Bitte gestellt, der Landpfleger möge nicht eine ganze Anzahl ihrer ersten Männer, auf denen zum Teil schon hohes Alter lastete, durch eine Reise ermüden, die sich leicht vermeiden ließ, sondern anordnen, dass Paulus von einigen Hütern nach Jerusalem gebracht werde. Damit sie also nicht über Beschwerde klagen können, lässt Festus ihnen jene Notwendigkeit nach und stellt frei, aus ihrer ganzen Schar beliebige Männer zu wählen. Dabei lässt er doch hinlänglich merken, dass er ihren Beschuldigungen keinen Glauben schenkt und als ein unbestochener Richter lediglich nach der Wahrheit entscheiden wird.

V. 7. Viel und schwere Klagen. Solange Paulus unter dem Gesetze lebte, war er als ein unantastbarer Mann bekannt und berühmt. Nach seiner Bekehrung zu Christus gab er dann ein unvergleichliches Vorbild unschuldigen Wandels. Doch sehen wir, wie er von vielen Vorwürfen und schrecklichen Verleumdungen betroffen wird. So geht es den Knechten Christi fast immer. Umso mutiger müssen sie sich darauf rüsten, durch böse und gute Gerüchte hindurchzugehen, und dürfen es für nichts Unerhörtes halten, wenn man ihre guten Taten mit bösen Gerüchten lohnt. Dabei sollen sie sich Mühe geben, nicht bloß vor Gott ein gutes Gewissen zu bewahren, sondern auch auf eine rechte Verteidigung vor Menschen bedacht sein, wo sich Ort und Gelegenheit gibt. Lässt sich doch Paulus nicht selbst im Stich, sondern deckt sich mutig mit dem Schilde seiner Unschuld gegen falsche Anklagen. Auch dies wollen wir uns merken, dass gottlose Leute die Guten stets schmähen und schamlos angreifen werden, wenn man ihnen einen Zügel

anlegen will; sie tragen ja Satans Art an sich, dessen Geist sie treibt. Dass wir also den gottlosen Leuten den Mund stopfen sollen (1. Petr. 2, 15), will nicht dahin verstanden sein, dass ein rechtschaffener Mensch niemals von falscher Missgunst könne angetastet werden, sondern dass unser Leben für uns sprechen und alle Flecken falscher Anschuldigung austilgen müsse. In dieser Weise sehen wir die Schmähungen seiner Feinde, obgleich der Richter ihnen entgegenkommen möchte, an Paulus abprallen, weil er seine Unschuld durch Tatsachen beweisen kann. Und doch hatten sie ohne Zweifel falsche Zeugen zur Hand und waren nicht faul gewesen, sie entsprechend anzustiften; weil aber der Herr seinem Knecht unbesiegleiche Stärke einflößt, so dass er mit dem Glanz seines rechtschaffenen Wesens ihren eitlen Nebel zerstreuen kann, liegen sie beschämt am Boden und müssen endlich voll Schande vom Gericht abziehen. Übrigens zeigt (V. 8) die Verteidigungsrede des Apostels, mit welchen Verleumdungen die Juden ihn angriffen. In erster Linie warf man ihm Gottlosigkeit vor, weil er angeblich **das Gesetz** umstürzte und den **Tempel** verunreinigte. Zum andern klagte man ihn des Aufruhrs wider den **Kaiser** und das römische Reich an, weil er überall Unruhe stifte. Zur Abwehr dieser doppelten Anklage half ihm Gott durch besondere Gnadenwirkung: der Herr lässt ja die Unschuld der Seinen leuchten wie die Morgenröte.

9 Festus aber wollte den Juden eine Gunst erzeugen und antwortete Paulus und sprach: Willst du hinauf gen Jerusalem und daselbst über diesem dich vor mir richten lassen? 10 Paulus aber sprach: Ich stehe vor des Kaisers Gerichte, da soll ich mich lassen richten; den Juden habe ich kein Leid getan, wie auch du aufs beste weißt. 11 Habe ich aber jemand Leid getan und des Todes wert gehandelt, so weigere ich mich nicht zu sterben; ist aber der keines nicht, des sie mich verklagen, so kann mich ihnen niemand übergeben. Ich berufe mich auf den Kaiser. 12 Da besprach sich Festus mit dem Rat und antwortete: Auf den Kaiser hast du dich berufen, zum Kaiser sollst du ziehen.

V. 9. **Festus aber wollte den Juden eine Gunst erzeugen.** Mochte nun, was ich vermute, Festus etwas von den Nachstellungen erfahren haben oder ganz unwissend sein, - in jedem Falle verfährt er unbillig mit Paulus. Wir sehen an ihm, wie Leute, die nicht der Geist Gottes regiert, für jeden üblen Einfluss empfänglich sind. Festus verachtet oder hasst den Paulus nicht mit

Absicht; aber das Haschen nach Gunst, vielleicht auch Gewinnsucht, gewinnt die Oberhand und veranlasst ihn, den Apostel ungerechterweise der Gefahr des Todes auszusetzen, um der Gegenpartei einen Gefallen zu tun. Doch müssen wir uns wundern, dass er ihm die Wahl lässt und nicht einfach anordnet, dass er auch wider eigenen Willen hingeführt werde. Offenbar hielt in die Furcht, das Recht eines römischen Bürgers anzutasten, der ja sich auf die höhere Instanz berufen durfte, so dass der Landpfleger nichts Weiteres unternehmen konnte.

V. 10. Ich stehe vor des Kaisers Gerichte. Als Paulus sieht, dass er durch die Liebedienerei des Landpflegers den Juden ausgeliefert werden kann, deckt er sich mit dem römischen Bürgerrecht. Er würde sich bescheiden unterworfen haben, wenn er auf Recht und Billigkeit hätte zählen können. Da nun der Richter nicht aus eigenem Antrieb seine Pflicht tut, zwingt die Notwendigkeit den heiligen Mann, sich mit dem Schild der Gesetze zu decken. Und wiederum ist es der Herr, der ihn durch dieses Mittel befreit, als er schon den Feinden beinahe zur Abschachtung übergeben war. Indem er aber eine Verhandlung seiner Sache vor dem Gericht des Kaisers fordert, unterwirft er doch die Lehre des Evangeliums nicht dem Urteil eines unheiligen und gottlosen Menschen; vielmehr lehnt er in der Bereitschaft, überall Rechenschaft von seinem Glauben zu geben, einen Gerichtshof ab, von dem sich ein billiges Verfahren nicht mehr erhoffen ließ. Weiter will ich noch anmerken, dass die Form, in welcher ein römischer Bürger seine Ausnahmestellung decken konnte, damals eine Änderung erfahren hatte: das Recht des Volkes hatten die Cäsaren auf sich übertragen, als wären sie die besten Hüter und Schützer der öffentlichen Freiheit.

Den Juden habe ich kein Leid getan. Weil Leute, die ein böses Gewissen haben und ihrer Sache misstrauen, gewöhnlich eine Ausflucht und Ablenkung suchen, wehrt sich Paulus gegen diesen Verdacht. Sicherlich muss es Dienern Christi nicht weniger am Herzen liegen, ihre Unschuld zu bezeugen, als ihr Leben zu retten. Hätte Paulus kurzweg verweigert, Rechenschaft zu geben, so würden die Feinde triumphiert haben, und zur Schmach für das Evangelium hätte man ihm angedichtet, dass er mit seinem bösen Gewissen sich nicht zu verteidigen wage. Indem er aber den Landpfleger selbst als Zeugen seiner Unschuld aufruft und sich der Strafe nicht weigert,

falls man ihm ein Verbrechen nachweise, bricht er allen Verleumdungen die Spitze ab.

V. 11. Ich berufe mich auf den Kaiser. Nachdem der Apostel bekannt hat, dass er keineswegs entfliehen wolle, falls man ihn auf einem Verbrechen betreten hätte, macht er freien Gebrauch von menschlichen Hilfsmitteln. Wir sollen also, wenn wir in eine ähnliche Zwangslage kommen, nicht abergläubische Bedenken hegen, uns die Gesetze und bürgerlichen Ordnungen zunutze zu machen. Denn nicht umsonst steht geschrieben, dass die Obrigkeit zum Lobe für die Guten von Gott eingesetzt ward (Röm. 13, 3; 1. Petr. 2, 14). Auch vor einem ungläubigen Richter den Prozess zu führen, scheute sich Paulus nicht; denn indem er Berufung einlegte, strebte er doch eine neue Verhandlung an. Wir sollen also wissen, dass der Gott, der Gerichtshöfe eingesetzt hat, den Seinen auch erlaubt, sich ihrer zu bedienen. Es ist also eine falsche Auslegung, wenn man meint, Paulus verwerfe es grundsätzlich, dass die Korinther zur Wahrung ihres Rechtes die Hilfe des bürgerlichen Richters anriefen (1. Kor. 6, 1), während er vielmehr das offenbare Laster tadelt, dass sie überhaupt keinen Verlust sich gefallen lassen wollten und durch allzu begehliches Prozessieren mancherlei Makel auf das Evangelium brachten.

V. 12. Da besprach sich Festus mit dem Rat. Die Landpfleger hatten die Sitte, sich mit einer Anzahl hervorragender Bürger zu umgeben, die als Beisitzer im Gericht wirkten, so dass jeder Beschluss erst nach Befragung dieses Rats zustande kam.

13 Aber nach etlichen Tagen kamen der König Agrippa und Bernice gen Cäsarea, Festus zu begrüßen. 14 Und da sie viele Tage daselbst gewesen waren, legte Festus dem Könige den Handel von Paulus vor und sprach: Es ist ein Mann, von Felix hinterlassen, gefangen, 15 um welches willen die Hohenpriester und Ältesten der Juden vor mir erschienen, da ich zu Jerusalem war, und baten, ich sollte ihn richten lassen; 16 welchen ich antwortete: Es ist der Römer Weise nicht, dass ein Mensch übergeben werde umzubringen, ehe denn der Verklagte habe seine Kläger gegenwärtig und Raum empfangen, sich der Anklage zu verantworten. 17 Da sie aber her zusammenkamen, machte ich keinen Aufschub, und hielt des andern Tages Gericht und hieß den Mann vor-

bringen; 18 und da seine Verkläger auftraten, brachten sie der Ursachen keine auf, der ich mich versah. 19 Sie hatten aber etliche Fragen wider ihn von ihrem Aberglauben und von einem verstorbenen Jesu, von welchem Paulus sagte, er lebe. 20 Da ich aber mich der Frage nicht verstund, sprach ich, ob er wollte gen Jerusalem reisen und daselbst sich darüber lassen richten? 21 Da aber Paulus sich berief, dass er auf des Kaisers Erkenntnis behalten würde, hieß ich ihn behalten, bis dass ich ihn zum Kaiser sende.

V. 13. **Aber nach etlichen Tagen** usw. Durch diese hier eingeschobene lange Erzählung erfahren wir, dass die eigentliche Verhandlung zwar abgebrochen war, aber ein gewisser Glanz über der Gefangenschaft des Paulus lag. Er wurde aus dem Kerker vorgeführt, um vor einer hohen Hörschaft seinen Glauben zu bekennen und vom Evangelium zu reden. War er auch ein verachteter Gefangener, so hielt man ihn doch nicht wie einen Verbrecher. Seine Schande sollte dem Ruhm Christi keinen Abbruch tun; er hatte im Gefängnis größere Freiheit, durch sein Zeugnis für das Evangelium zu wirken, als wenn er in einem Privathause als ungebundener Mann gelebt hätte.

König Agrippa und Bernice. Dieser Agrippa war der Sohn des älteren Agrippa, von dessen schmählichem und abstoßendem Sterben wir hörten (12, 23). Er war nach dem Tode seines Vaters an Stelle seines Oheims zum König von Chalcis gewählt und erhielt später ein größeres Vierfürstentum. Bernice war seine rechte Schwester; nachdem sie zuerst mit ihrem Oheim, dem König Herodes von Chalcis, vermählt war und ihn durch den Tod verloren hatte, lebte sie geraume Zeit als Witwe, jedoch wenig ehrbar und züchtig; man hatte sie in Verdacht, mit ihrem Bruder Agrippa gar zu vertrauten Verkehr zu pflegen. Um dies schlimme Gerücht der Blutschande zu ersticken, heiratete sie den König Polemon von Cilicien. Da ihr aber die böse Lust noch mehr galt als der Schein der Schamhaftigkeit, trennte sie sich von ihm. Dass sie die Gattin ihres Bruders geworden sei, berichten die Geschichtsschreiber nirgends. Es ist aber glaubhaft, dass sie, in ihrem schändlichen Wesen verstockt, der bösen Gerüchte nicht mehr achtete und bei ihm wohnte. In die Ehe mit ihm zu treten vermied sie, um dadurch das Verbrechen des blutschänderischen Umgangs nicht zu verraten und zugleich zu steigern. Wir dürfen uns nun nicht wundern, dass der König sich aufmachte, um den Landpfleger durch einen Antrittsbesuch zu ehren. Denn er trug sein

Königtum gewissermaßen nur zu Lehen und war von dem Wink und der Gnade des römischen Kaisers abhängig, die er durch Vermittlung des Landpflegers sich erhalten und befestigen musste.

V. 14. **Und da sie viele Tage** usw. Nachdem man einige Zeit miteinander zugebracht, ging der Gesprächsstoff aus, - und wie müßige Leute dies und das herbeizuziehen pflegen, um darüber zu reden, erzählte Festus dem Könige auch von einem gewissen Gefangenen. Dabei erteilt er zwar der Bosheit der Priester einen Seitenhieb und heuchelt eine wunderbare Billigkeit, die er seinerseits bewiesen habe; indessen spricht er bald darauf sich selbst das Urteil, indem er unbedachter Weise den Angeklagten als unschuldig erscheinen lässt und gesteht, dass derselbe Anlass hatte, Berufung zum Kaiser einzulegen, um nicht nach Jerusalem geschleppt zu werden.

V. 18. **Brachten sie der Ursachen keine auf, der ich mich versah.** Es ist verwunderlich, dass Festus so redet, da man doch die Anklage des Aufruhrs gegen Paulus erhob. So kann man eben deutlich sehen, wie leichtfertig diese Verleumdungen waren; sie konnten für das Urteil gar nicht in Betracht kommen und wiegen nicht schwerer als Schmähreden. Darum sagt der Landpfleger (V. 19), dass es sich bei der ganzen Sache um Fragen des Gesetzes drehe; und da er als ein Römer auf solche keinen Wert legt, redet er verächtlich von jüdischem „**Aberglauben**“. Es war ja freilich ein unwürdiger und beklagenswerter Zustand, dass ein ungläubiger und götzdienerischer Mann als Richter inmitten der Juden saß und in seiner Unwissenheit über Gottes heilige Offenbarungen urteilen sollte. Aber die Schuld lag gänzlich bei den Gegnern des Paulus, die sich um Gottes Majestät gar nicht kümmerten, um lediglich ihrer Wut zu folgen. Dem Apostel selbst blieb doch nichts anderes übrig, als sich gegen die ungerechten Vorwürfe zu wehren, die man ihm machte.

Von einem verstorbenen Jesu usw. Ohne jeden Zweifel hat Paulus würdig und mit gebührendem Nachdruck von Christi Auferstehung gesprochen, - aber Festus in seinem Stolz hielt die Sache ernstlicher Erwägung nicht wert. Er spottet zwar nicht geradezu über Paulus, lässt aber hinlänglich merken, wie nachlässig er sein Reden von Christus angehört hatte. Wir sehen daraus, dass die Predigt wenig oder nichts ausrichtet, wenn nicht der Geist Gottes inwendig die Herzen anrührt; gottlose Leute springen über alles, was da ge-

sagt wird, hinweg, als erzählte man Fabeln. Wenn man nun schon Paulus dem Festus gegenüber nichts erreichte, sollen wir uns heute durch die gleichgültige Sicherheit der Masse nicht verwirren lassen. Übrigens haben wir hier den Beweis, dass bei der Verhandlung noch viel hin- und hergeredet wurde, wovon Lukas nichts berichtet. Denn er hatte bis dahin nicht angemerkt, dass Paulus von Christus Zeugnis gab; und doch zeigt dieser Fortgang der Erzählung, dass er ernstlich über Christi Sterben und Auferstehen, also über die Hauptstücke des Evangeliums, mit den Juden disputiert hatte.

22 Agrippa aber sprach zu Festus: Ich möchte den Menschen auch gerne hören. Er aber sprach: Morgen sollst du ihn hören. 23 Und am andern Tage, da Agrippa und Bernice kamen mit großem Gepränge und gingen in das Richthaus mit den Hauptleuten und vornehmsten Männern der Stadt, und da es Festus hieß, ward Paulus gebracht. 24 Und Festus sprach: Lieber König Agrippa und alle ihr Männer, die ihr mit uns hie seid, da sehet ihr den, um welchen mich die ganze Menge der Juden angegangen hat, beide zu Jerusalem und auch hie, und schrieen, er solle nicht länger leben. 25 Ich aber, da ich vernahm, dass er nichts getan hatte, das des Todes wert sei, und er auch selber sich auf den Kaiser berief, habe ich beschlossen, ihn zu senden. 26 Etwas Gewisses aber habe ich von ihm nicht, das ich dem Herrn schreibe. Darum habe ich ihn lassen hervorbringen vor euch, allermeist aber vor dich, König Agrippa, auf dass ich nach geschehener Erforschung haben möge, was ich schreibe. 27 Denn es dünket mich ein ungeschickt Ding zu sein, einen Gefangenen schicken und keine Ursachen wider ihn anzeigen.

V. 22. **Ich möchte den Menschen auch gern hören.** Hieraus lässt sich vermuten, dass Agrippa selbst darauf brannte, den Paulus zu hören, aber nicht eher davon zu reden wagte und unternahm, als ihn Festus seinerseits einlud. So wird der heilige Diener Christi zum Schauspiel vorgeführt, damit ein unheiliger Mann seinem Gast eine Ergötzung bereite. Allerdings konnte Festus sich auch durch den Rat des Agrippa und seiner Begleiter unterrichten wollen, um dem Kaiser seine eifrige Umsicht zu beweisen. Gottes verborgene Vorsehung aber lenkte die Sache zu einem andern Ziel: denn ohne Zweifel verbreitete sich das Gerücht davon weit und breit und stärkte die Frommen nicht wenig. Möglicherweise blieben auch einige von den Zuhörern nicht unberührt, sondern nahmen ein Samenkorn des Glaubens in sich

auf, das zu seiner Zeit Frucht brachte. Wenn aber auch niemand von ihnen ernstlich und von Herzen Christus ergriff, so war es doch ein nicht zu verachtender Erfolg, dass die Bosheit der Feinde aufgedeckt ward und minder unterrichtete Leute sich nun mäßigten, so dass ihr Hass gegen das Evangelium nicht mehr gar zu heftig brannte. Die Gottlosen mussten sich schämen, die Gläubigen dagegen sammelten neue Lebenskraft und wurden mehr und mehr im Evangelium bestärkt.

V. 23. **Und am andern Tage** usw. Agrippa und seine Schwester kommen nicht als demütige Jünger Christi, sondern **mit großem Gepränge**, welches ihre Ohren verhärtet und ihre Augen blendet. Man muss auch glauben, dass mit jenem großartigen äußeren Auftreten sich ein innerlich hochfahrendes Wesen verband. Zur geistlichen Hochzeit Christi muss man sich ganz anders rüsten. Darum ist es nicht verwunderlich, dass sie nicht zum Gehorsam gegen Christus geführt wurden. Lukas redet aber wohl von diesem Glanz, um uns wissen zu lassen, dass dem Paulus Gelegenheit gegeben war, in großer Versammlung vor auserwählten und gewichtigen Zeugen nicht bloß seine Sache zu führen und sich als Angeklagter zu verteidigen, sondern auch für den Fortschritt des Evangeliums zu wirken. Er tritt als ein Lehrer auf, der Christi Namen verherrlicht. So bricht aus seinen Banden Gottes Wahrheit hervor, die sich alsbald in freiem und ungebundenem Lauf ausbreitete und endlich auch zu uns gelangte.

V. 26. **Nach geschehener Erforschung** usw. Man weiß nicht, ob der Landpfleger, indem er den Paulus unverhüllt für unschuldig erklärte, mit diesem Kunstgriff ihn verleiten wollte, von seiner Berufung abzustehen. Konnte er sich doch leicht veranlasst sehen, jetzt die Furcht fahren zu lassen und sich ganz der Erkenntnis des gerechten Richters anzuvertrauen, namentlich wenn ein freundliches Urteil des Agrippa hinzukam. Was aber auch Festus im Sinn hatte, - er spricht mit eigenem Munde seiner Ungerechtigkeit das Urteil, weil er einen Mann nicht als unschuldig freigelassen hat, den er jetzt ohne Anmerkung eines Verbrechens zum Kaiser zu senden sich scheut. Auch dies geschieht durch Gottes wunderbare Vorsehung, dass ein dem Paulus günstiges vorläufiges Urteil gerade von jüdischer Seite gesprochen werden muss. Vielleicht war es eine Schlaueit des Landpflegers, dass er die Meinung des Königs und der ersten Männer von Cäsarea herauszulocken trachtet, um die Missgunst auf sie ablenken zu können, falls sie ihn et-

wa freisprächen. Er selbst wollte sich nicht die Priester ohne Grund zu Feinden machen, an denen ein guter Teil der Bevölkerung in Jerusalem hing. Nunmehr konnte er für sein Schreiben an den Kaiser sich aufs kürzeste mit der Autorität des Agrippa decken. Der Herr aber blickte auf ein anderes Ziel. Er, der wider alles Hoffen der Menschen den Ausgang lenkt, wollte die gesunde Lehre durch die Nebel der Verleumdungen klarer hindurch brechen lassen.

Kapitel 26.

1 Agrippa aber sprach zu Paulus: Es ist dir erlaubt, für dich zu reden. Da reckte Paulus die Hand aus und verantwortete sich: **2** Es ist mir sehr lieb, König Agrippa, dass ich mich heute vor dir verantworten soll alles, des ich von den Juden beschuldigt werde; **3** allermeist weil du weißt alle Sitten und Fragen der Juden. Darum bitte ich dich, du wollest mich geduldig hören. **4** Zwar mein Leben von Jugend auf, wie das von Anfang unter diesem Volk zu Jerusalem zugebracht ist, wissen alle Juden, **5** die mich vorhin gekannt haben, wenn sie wollten bezeugen. Denn ich bin ein Pharisäer gewesen, welche ist die strengste Sekte unseres Gottesdienstes. **6** Und nun stehe ich und werde angeklagt über der Hoffnung auf die Verheißung, so geschehen ist von Gott zu unsern Vätern, **7** zu welcher hoffen die zwölf Geschlechter der Unsern zu kommen mit Gottesdienst Tag und Nacht emsiglich. Dieser Hoffnung halben werde ich, König Agrippa, von den Juden beschuldigt. **8** Warum wird das für unglaublich bei euch geachtet, dass Gott Tote auferweckt?

V. 2. Wir sagten, mit welcher Absicht Paulus jener Versammlung vorgeführt wurde: Festus wollte für sein Schreiben an den Kaiser sich auf das Gutachten des Agrippa und der andern stützen. Deshalb hält der Apostel nicht einfach eine gewöhnliche Verteidigungsrede, sondern stimmt seine Worte mehr auf den Zweck der Belehrung. Lukas bedient sich zwar des Ausdrucks, dass er sich **verantworten** solle; dieser aber passt nicht übel, wo von der Lehre Rechenschaft zu geben ist. Weil nun Paulus erfahren hatte, dass Festus leichthin alles verachtete, was er aus Gesetz und Propheten beibrachte, wendet er sich an den König, der ja der jüdischen Religion nicht fern stand, also eine größere Aufmerksamkeit erwarten ließ. Weil er bis dahin tauben Ohren gepredigt hatte, erklärt er sich jetzt erfreut, vor einem Manne sprechen zu dürfen, der wegen seiner Erfahrung und Übung richtig wird urteilen können. Im Zusammenhange damit bittet der Apostel den König (V. 3), er wolle ihn **geduldiglich hören**. Denn bei ihm als einem Kenner wäre hochfahrende Gleichgültigkeit vollends unentschuldig. Unter den **Fragen** sind die Lehrstücke zu verstehen, welche die Schriftgelehrten als gründliche Erforscher der Religion unter sich zu verhandeln pflegten. Die **Sitten** sind die dem ganzen Volk geläufigen Zeremonien. Die Meinung ist also, dass Agrippa sowohl über die Lehre wie über die Riten des Gesetzes Bescheid wisse.

V. 4. **Zwar mein Leben** usw. Paulus begibt sich noch nicht zur Verhandlung der Sache selbst: weil man ihn fälschlich durchgehechelt und mit vielen Anklagen belastet hatte, behauptet er zuerst seine Unschuld, damit der König Agrippa einen etwaigen Hass gegen seine Person nicht auch auf die Sache übertrage. Wir sehen daraus, dass die Notwendigkeit den Paulus trieb, sein früheres Leben zu loben. Übrigens verweilt er dabei nicht lange, sondern bahnt sich sofort den Weg zur Auferstehung der Toten, indem er (V. 5) sich als einen früheren **Pharisäer** bezeichnet. Er nennt diese Partei **die strengste Sekte** unter den Juden, nicht in Rücksicht auf ihr heiligeres Leben, sondern auf ihre unverfälschte Lehre und bessere Unterweisung. Sicherlich hatten die Sadduzäer in höherem Maße das Licht der Schrift erstickt und waren in schmachvolle und grobe Unwissenheit versunken. Die Essener dagegen begnügten sich mit einem düster ernsten Leben und legten auf die Lehre geringeres Gewicht. Allerdings hatten auch Pharisäer das Gesetz in vielen Stücken verfälscht; da es sich aber jetzt um die Auferstehung handelt, denkt Paulus an jene Menschengedichte nicht.

V. 6. **Über der Hoffnung auf die Verheißung** usw. Jetzt wendet sich Paulus zur Sache und beschwert sich darüber, dass die Juden ihn angeklagt haben, weil er bekannte, auf die Verheißung zu hoffen, die an die Väter ergangen war. Er nimmt also den Ausgang davon und macht es zum Angelpunkt seiner Verteidigung, dass der Bund, den Gott mit den Vätern geschlossen hatte, auf ewiges Heil ziele. So war sein Hauptgedanke, dass die jüdische Religion allen Inhalt verliere, wenn man nicht zum Himmel strebe und das Auge auf Christus als den Urheber des neuen Lebens richte. Die Juden rühmten sich, dass der Herr aus allen Völkern der Erde sie allein erwählt habe. Und doch nützte diese Annahme zur Kindschaft nichts, wenn sie nicht im Vertrauen auf den verheißenen Mittler ihren Blick dem Erbe des göttlichen Reiches zuwandten. Man muss also dem, was Lukas ausdrücklich sagt, noch mancherlei hinzudenken, um den Sinn des Paulus ganz zu fassen.

V. 7. **Zu welcher hoffen die zwölf Geschlechter** usw. Der Apostel beklagt vor Agrippa, wie tief die Gottesgemeinde gesunken ist, indem ihre Priester die gemeinsame Hoffnung aller Gläubigen bekämpfen. Er will etwa sagen: Worauf sind alle, die aus unserem Volk den Herrn peinlich verehren, die Tage und Nächte den Pflichten der Frömmigkeit weihen, in ihrer Sehnsucht anders gespannt, als dass sie endlich zu unsterblichem Leben gelangen wol-

len? Nun ist der Zielpunkt meiner ganzen Lehre genau der gleiche: denn wer von der Gnadengabe der Erlösung predigt, öffnet zugleich die Tür des Himmelreichs. Und indem ich verkünde, dass der Urheber des Heils von den Toten erweckt ward, biete ich in seiner Person die Erstlinge der seligen Unsterblichkeit an. Zuerst bekräftigt also Paulus seine Lehre mit Gottes Wort, indem er sich auf die den Vätern gewordene Verheißung beruft. In zweiter Linie verweist er dann auf die Zustimmung der Gottesgemeinde. Das ist der rechte Weg, Glaubenslehren zu beweisen; Gottes Autorität muss die erste Stelle behaupten, die Anerkennung durch die Kirche sich anschließen. Dabei muss man noch immer zwischen Kirche und Kirche klüglich unterscheiden, wie uns Paulus hier durch sein Beispiel lehrt. Gegen die hohle Autorität des Scheins, welche die Priester ihm entgegenhielten, behauptet er ohne Scheu, dass die echten Gottesverehrer auf seiner Seite stehen; es genügt ihm, sich mit ihnen decken zu können. Denn indem er von den zwölf Stämmen spricht, meint er nicht unterschiedslos alle, die nach dem Fleisch Jakobs Nachkommen sind, sondern nur diejenigen, die in wahren Frömmigkeitsstreben verharrten. Es wäre ja unpassend gewesen, ohne Einschränkung das Volk wegen einer Gottesfurcht zu loben, die doch nur bei einem geringen Teil in Blüte stand. Es ist also ganz verkehrt, wenn die Papisten mit menschlichen Abstimmungen das Wort Gottes erdrücken wollen.

V. 8. Warum wird das für unglaublich geachtet? usw. Ohne Zweifel hat Paulus mit Gründen und Schriftbeweisen gestützt, was er über die Auferstehung und das himmlische Leben vortrug. Übrigens verweist er seine Zuhörer mit Recht auf Gottes Macht, über die sie nicht nach dem winzigen Maß ihres Verstandes urteilen sollen. Nichts lässt ja sich dem Menschen schwerer begreiflich machen, als dass die jetzt zunichte gewordenen Körper eine künftige Wiederherstellung erfahren sollen. Weil es sich also um ein Geheimnis handelt, das jeden menschlichen Gedanken weit überragt, sollen die Gläubigen bedenken, dass man seine Gedanken nicht dem eigenen Verständnis, sondern der unermesslich weiten Macht Gottes entsprechend gestalten muss. So schreibt Paulus auch an die Philipper (3, 21), dass unser nichtiger Leib dem verklärten Leibe Christi soll gleich gestaltet werden, „nach der Wirkung, damit er kann alle Dinge sich untertänig machen.“ Die Menschen tun gewöhnlich dem Herrn unrecht, indem sie glauben, sein Arm erstrecke sich nicht weiter als ihre Erfahrung; soviel an ihnen ist, bannen sie

die Größe seiner Werke, die über Himmel und Erde hinausreicht, in ihre eigenen, engen Schranken. Paulus dagegen heißt uns erwägen, was Gott vermag, damit wir aus seiner Allmacht, nicht aus dem Begriffsvermögen unseres schwachen Geistes, mit einem Blick, der über die Welt hinausschaut, den Auferstehungsglauben erfassen können.

9 Zwar ich meinete auch bei mir selbst, ich müsste viel zuwider tun dem Namen Jesu von Nazareth. 10 Wie ich denn auch zu Jerusalem getan habe, da ich viel Heilige in das Gefängnis verschloss, darüber ich Macht von den Hohenpriestern empfing; und wenn sie erwürget wurden, half ich das Urteil sprechen. 11 Und durch alle Schulen peinigete ich sie oft und zwang sie zu lästern; und war überaus unsinnig auf sie, verfolgte sie auch bis in die fremden Städte. 12 Über dem, da ich auch gen Damaskus reiste mit Macht und Befehl von den Hohenpriestern, 13 sah ich mitten am Tag, o König, auf dem Wege ein Licht vom Himmel, heller denn der Sonne Glanz, das mich und die mit mir reiseten, umleuchtete. 14 Da wir aber alle zur Erde niederfielen, hörte ich eine Stimme reden zu mir, die sprach auf ebräisch: Saul, Saul, was verfolgest du mich? Es wird dir schwer sein, wider den Stachel auszuschlagen. 15 Ich aber sprach: Herr, wer bist du? Er sprach: Ich bin Jesus, den du verfolgest; aber stehe auf und tritt auf deine Füße. 16 Denn dazu bin ich dir erschienen, dass ich dich ordne zum Diener und Zeugen des, das du gesehen hast und das ich dir noch will erscheinen lassen; 17 und will dich erretten von dem Volk und von den Heiden, unter welche ich dich jetzt sende, 18 aufzutun ihre Augen, dass sie sich bekehren von der Finsternis zu dem Licht und von der Gewalt des Satans zu Gott, zu empfangen Vergebung der Sünden und das Erbe samt denen, die geheiligt werden, durch den Glauben an mich.

V. 9. **Zwar ich meinete auch** usw. Hätte Paulus nicht mehr gesagt, als was Lukas bis dahin berichtete, so wäre seine Rede abgerissen gewesen. Es ergibt sich also, was ich schon andeutete, dass er bei Erwähnung des Bundes Gottes auch über Christi Amt und Gnade gehandelt hat, wie es die Sache mit sich brachte. Die Geschichte von seiner Bekehrung wiederholt er nun nicht nur, um sich gegen den Verdacht des Leichtsinns zu schützen, sondern um zu bezeugen, dass er von Gott berufen, ja durch einen himmlischen Auftrag genötigt war. Die Gewaltsamkeit der Veränderung, die ihn wider

seinen Vorsatz aus deinem Wolf zum Schaf machte, trägt nicht wenig dazu bei, seiner Lehre Glaubwürdigkeit zu verschaffen. Darum hebt Paulus besonders heraus, wie brennend er wünschte, den Gliedern Christi Schaden zu tun, und wie hartnäckig er auf ihre Verfolgung bedacht war. Wäre er seit frühester Kindheit im Glauben an Christus unterwiesen, oder hätte er ihn auf Grund menschlicher Belehrung freiwillig und ohne Widerstand sich angeeignet, so wäre seine Berufung ihm persönlich durchaus sicher, für die andern aber weniger eindrücklich gewesen. Da aber eine widerspenstige und unbeugsame Wut ihn durchglühte und der Umschwung zu neuem Sinn sich nicht bei irgendeiner Gelegenheit oder durch Überredung von Seiten eines sterblichen Menschen einstellte, wird ganz klar, dass Gottes Hand ihn unterwarf. Die Gegeneinanderstellung hat also ein großes Gewicht: Paulus meinte in sündhafter Selbstüberhebung, er müsse **viel zuwider tun dem Namen Jesu von Nazareth**, als könne er ihn besiegen. Er hatte also nichts weniger im Sinne, als Christi Jünger zu werden. Der „Name Jesu von Nazareth“ ist ein Ausdruck für das Bekenntnis zum Evangelium überhaupt, welches Paulus auszutilgen gedachte, womit er, ohne es zu wissen, Krieg gegen Gott führte.

V. 10. **Wie ich denn auch zu Jerusalem getan habe** usw. Seine Taten sollen beweisen, welch stürmischer Eifer den Saulus zur Bekämpfung Christi trieb, bis eine stärkere Gewalt ihn zurückzog und seinen Lauf in entgegengesetzte Richtung lenkte. Als Zeugen für diese Heftigkeit stehen seine Gegner da: nun ist ganz gewiss, dass der Umschwung plötzlich eintrat. Hätte er in der Durchführung des Fanatismus nicht wacker gehandelt, so würden ihm die Hohenpriester dies Amt nicht übertragen haben; ein Mensch, der ihrer Wut Genüge tat, musste schon ganz herzhaft sein. Bemerkenswert ist aber, dass Paulus sich nicht scheut, seine schwere Sünde gegen Gott zu bekennen, wenn dies nur zum Ruhme Christi beitragen konnte. Sicherlich diente es ihm zur Schande, dass er in blindem Eifer Menschen, die Gott zu dienen wünschten, zu frevelhaften Lästerungen drängte, dass er gute und schlichte Leute mannigfach belästigte, dass er ein Urteil zur Vergießung unschuldigen Blutes sprach, dass er endlich die Hörner wider den Himmel erhob, bis er zu Boden geschmettert wurde; aber schont seinen Ruf nicht, ja deckt gern seine Schande auf, wenn dadurch nur Gottes Barmherzigkeit in helleres Licht rückt. Darum musste seine Rede gegenüber jeder böse Ver-

dacht schwinden; rechnete er sich doch ohne Rücksicht auf seine eigene Person zum Verbrechen an, was ihm Anerkennung und Beifall beim ganzen Volk eingetragen hatte. Darum bezeichnet er auch seinen Eifer, den andere ihm zur Ehre rechneten, als **unsinnig** (V. 11). Daraus ergibt sich, wie verächtlich der Ehrgeiz ist, in welchem viele nicht einfach zugestehen möchten, was sie in Unwissenheit und Irrtum gesündigt haben. Vielleicht wollen sie es nicht ganz entschuldigen, suchen es aber zu verkleinern und zu beschönigen, statt dass sie mit Demut, Trauer und Tränen um Verzeihung bitten. Der Bericht des Paulus, dass er viele **zwang zu lästern**, macht übrigens deutlich, dass auch unter den ersten Gläubigen sich viel Spreu fand; die sich als Jünger Christi bekannt hatten, ließen sich durch Furcht und Schläge beugen, ihn nicht nur zu verleugnen, sondern gar seinen heiligen Namen zu schmähen.

V. 13. **Sah ich mitten am Tage, o König** usw. Aus dieser Erzählung soll der König Agrippa abnehmen, dass es sich nicht um ein leeres Phantasiegebilde, noch um eine Entzückung handelte, bei welcher Paulus seine gesunden Sinne und das Urteil verloren hätte. Obwohl er nämlich erschüttert zu Boden sinkt, hört er doch eine deutliche Stimme, fragt, von wem sie komme, und versteht die ihm gegebene Antwort. Das alles deutet auf ganz klare Besinnung. Daraus folgt, dass er nicht leichtsinnig absprang, sondern der göttlichen Offenbarung einen frommen und heiligen Gehorsam leistete und von weiterer absichtlicher Auflehnung gegen Gott abstand.

V. 15. **Stehe auf und tritt auf deine Füße**. Christus hat den Paulus zu Boden geworfen, um ihn zu demütigen; jetzt richtet er ihn auf und heißt ihn gutes Mutes sein. Auch wir werden durch sein Wort täglich niedergebeugt, damit wir uns zur Bescheidenheit unterweisen lassen; die er aber niedergeugte, richtet Christus alsbald freundlich wieder auf. Es ist auch ein ganz besonderer Trost, wenn Jesus dem Paulus verkündigt, er sei nicht als Rächer erschienen, um seine Raserei zu strafen, sondern als ein freundlicher Herr, der sich seiner Hilfe bedienen will und den grausamen Verfolger eines ehrenvollen Auftrags würdigt. Stelle er ihn doch als **Zeugen** auf für das, was er sieht und weiter noch sehen soll. Es war eine ganz bemerkenswerte Erscheinung, aus welcher er lernte, dass Christus im Himmel das Regiment führte: so durfte er ihn nicht weiter frech verachten, sondern musste ihn als

Gottes Sohn und den verheißenen Erlöser anerkennen. Später hatte Paulus noch andere Offenbarungen, von denen er 2. Korinther 12 erzählt.

V. 17. **Und will dich erretten von dem Volk.** Hier wird Paulus gegen alle Schrecken, die seiner warteten, gewappnet und zugleich darauf vorbereitet, dass er werde Kreuz tragen müssen. Wenn ihm dann gesagt wird, dass er mit seinem Wirken Blinde erleuchten, Gott entfremdete Leute wieder mit ihm aussöhnen, Verlorenen das Heil bringen werde, so muss man sich wundern, dass ihm nicht auch verheißen wird, die mit so herrlichen Wohltaten bedachten Menschen würden ihn ihrerseits froh und freundlich aufnehmen. Aber hier liegt eben ein Beweis für die Undankbarkeit der Welt, welche den Vermittlern des ewigen Lebens den gerade entgegengesetzten Lohn spendet, - so etwa, wie ein Wahnsinniger seinen Arzt angreift. Paulus empfängt die Erinnerung, dass überall, wohin er kommt, ein großer Teil der Leute, auf deren Nutzen er bedacht ist, sich feindlich gegen ihn stellen und seinen Untergang betreiben wird. Ausdrücklich aber erklärt der Herr, dass er sowohl den Juden wie **den Heiden** zum Zeugen bestimmt ward; es soll ihm also niemand zum Verbrechen anrechnen, dass er unterschiedslos beiden das Evangelium anbot. Hier lag ja der Grund des giftigen Hasses gegen ihn, der die Juden gepackt hatte: sie ertrugen es nicht, dass die Heiden ihnen gleichgestellt wurden. Allerdings heuchelten sie, dass Eifer um den Bund sie treibe, den Gott mit Abrahams Nachkommen geschlossen hatte, und der durch Ausdehnung auf Fremde nicht entweiht werden dürfe. Tatsächlich war die Triebfeder reiner Ehrgeiz, indem sie allein über alle andern, die tief unter ihnen stehen sollten, hervorragen wollten. Übrigens mahnt diese zunächst an Paulus gerichtete Rede alle frommen Lehrer an ihre Pflicht; keine Bosheit der Menschen soll sie hindern, Gottes Gnade den Elenden trotz aller ihrer Unwürdigkeit anzubieten.

V. 18. **Aufzutun ihre Augen** usw. Paulus scheint sich zu überheben, indem er anmaßend sich selbst zuschreibt, was nur Gott kann. Wissen wir doch, dass allein der heilige Geist die Augen der Seele erleuchtet. Auch kennen wir Christus als den einigen Erlöser, der uns der Tyrannei Satans entreißt. Wir wissen, dass es allein Gott ist, der durch Vergebung der Sünden uns in das Erbe der Heiligen aufnimmt. Doch pflegt Gott die Ehre, die ihm allein gebührt, auf seine Diener zu übertragen; er will damit sich selbst nichts vergeben, sondern die Kraftwirkung seines Geistes rühmen, die er durch sie

ausübt. Denn er sendet sie nicht zu ihrem Werk als tote Werkzeuge oder Schauspieler, sondern will durch ihren Dienst kräftig wirken. Dass aber ihre Predigt etwas ausrichtet, hängt an der verborgenen Kraft dessen, der alles in allem wirkt und allein Wachstum gibt. Die Lehrer, die er sendet, sollen also nicht fruchtlose Worte in die Luft schleudern oder die Ohren mit hohlem Schall treffen, sondern den Blinden lebendig machendes Licht bringen, Menschenherzen zur Gerechtigkeit Gottes umbilden und der durch Christi Tod erworbenen Heilsgnade zur Verwirklichung verhelfen. Dies alles aber leisten sie nur, sofern Gott durch sie wirkt und ihre Arbeit nicht vergeblich bleiben lässt. Es möge also ihm allein alles Lob bleiben, wie ja von ihm das Gelingen kommt. Was nun die einzelnen Aussagen betrifft, so bezieht sich die Erleuchtung auf die Erkenntnis Gottes; denn all unser Scharfsinn ist reine Eitelkeit und dichte Finsternis, bis er selbst uns durch seine Wahrheit anstrahlt. Umfassender ist die folgende Wendung, dass der Diener am Wort die Menschen **von der Finsternis zu dem Licht bekehren** soll; dies geschieht, wenn wir im Geiste unseres Gemüts erneuert werden. Darum hängt, wie ich glaube, dies Glied mit dem nächsten besonders enge zusammen; bekehren **von Gewalt des Satans zu Gott**. Mit verschiedenem Ausdruck wird die Erneuerung beschrieben, von der Paulus im Epheserbrief (2, 10; 4, 23) ausführlicher handelt. Es schließt sich die **Vergebung der Sünden** an, kraft deren uns Gott in freier Gnade mit sich aussöhnt, so dass wir nun nicht mehr zweifeln, er werde uns gnädig und freundlich sein. Als Krone von allem wird endlich das **Erbe** des ewigen Lebens genannt. Übrigens ist es verkehrt, in einem Zusammenhange zu lesen: „Das Erbe samt denen, die geheiligt werden **durch den Glauben an mich**.“ Denn diese letzteren Worte gehören in den Zusammenhang des ganzen Satzes und wollen besagen, dass wir durch den Glauben in den Besitz aller der Güter kommen, die uns das Evangelium anbietet. Der eigentliche Gegenstand des Glaubens aber ist Christus, weil in ihm alle Stücke unseres Heils beschlossen sind, und weil das Evangelium uns gebietet, sie nirgend anders als in ihm zu suchen.

19 Daher, König Agrippa, war ich der himmlischen Erscheinung nicht ungläubig, 20 sondern verkündigte zuerst denen zu Damaskus und zu Jerusalem und in alle Gegend jüdischen Landes und auch den Heiden, dass sie Buße täten und sich bekehrten zu Gott, und täten rechtschaffene Werke der Buße. 21 Um des willen haben mich die Juden im Tem-

pel gegriffen und versuchten mich zu töten. 22 Aber durch Hilfe Gottes ist mir gelungen und stehe bis auf diesen Tag, und zeuge beiden, dem Kleinen und Großen, und sage nichts außer dem, das die Propheten gesagt haben, dass es geschehen sollte, und Mose: 23 dass Christus sollte leiden und der Erste sein aus der Auferstehung von den Toten und verkündigen ein Licht dem Volk und den Heiden.

V. 19. Jetzt erinnert Paulus kurz, in welcher Absicht er die Geschichte seiner Bekehrung erzählte: er wollte dem Agrippa und den andern eine Bekräftigung dafür geben, dass Gott alles das gewirkt habe, was die Juden als Frevel am Heiligtum und Abfall verdammt. Er redet den **Agrippa** mit Namen an, weil er die völlige Verständnislosigkeit des Festus und der Römer für die himmlische Offenbarung kannte. Es ist nun ersichtlich, dass in dem kurzen Abriss seiner Lehre nichts enthalten ist, was Gesetz und Propheten widerspräche oder sich auch nur davon entfernte. Es verstärkt die Glaubwürdigkeit der ihm gewordenen Offenbarung, dass Paulus nichts lehren soll, als was mit der Schrift übereinstimmt. Zur Forderung der **Buße** (V. 20) wird die andere gefügt, dass die Heiden **sich bekehrten zu Gott**, nicht als wäre dies etwas völlig Neues, sondern um uns zu zeigen, worin rechte Buße oder Umkehr besteht. Ist doch auf der andern Seite alle menschliche Verderbnis und Verkehrtheit nichts anderes als Entfremdung von Gott. Da aber die Buße eine innerliche Herzensrichtung ist, fordert Paulus zu ihrer Bezeugung **rechtschaffene Werke**, ganz nach der Mahnung Johannes des Täufers (Mt. 3, 8): „Tut rechtschaffene Frucht der Buße“. Wenn nun das Evangelium Christi jedermann zur Buße ruft, so folgt, dass alle Menschen von Natur sündhaft und verderbt sind und der Umkehr bedürfen.

V. 21. **Und versuchten mich zu töten.** Indem Paulus über diesen bösen Schleichweg seiner Feinde klagt, will er deutlich machen, dass sie eine böse Sache mit bösem Gewissen treiben: hätte er eine Schandtät begangen, so hätten sie ihn auf dem Wege des Rechts verfolgen können; dann wäre ihre Lage viel besser gewesen, da ja das Ansehen und die Autorität, deren sie sich erfreuten, ihnen schon ein großes Übergewicht gab. Die Wut, zu der sie sich fortreißen lassen, ist also ein Zeugnis, dass ihnen ein wirklicher Grund fehlt. Dass Paulus (V. 22) von seiner Rettung **durch Hilfe Gottes** berichten kann, dient zur Bekräftigung seiner Lehre. Nur darum lässt sich doch Gott herab, ihm die Hand zur Hilfe zu reichen, weil er ihn als seinen Diener an-

erkennt und die von ihm vertretene Sache schützen will. Dazu musste der Schutz Gottes den Apostel ermutigen, noch standhafter in seiner Pflicht fortzufahren: nur ein undankbarer Mensch hätte sich dem entziehen können, der ihm half. Auch für uns ist jede Rettung aus Gefahr nach diesem Beispiel ein Fingerzeig, dass der Herr uns das Leben nicht verlängert, damit wir es dann in Trägheit verfaulen lassen, sondern damit wir in wackerer Pflichterfüllung in jedem Augenblick für den Ruhm dessen zu sterben bereit sein sollen, der uns für sich erhielt. Übrigens vergisst Paulus nicht etwa, was er dem Oberhauptmann verdankte; er rühmt hier aber Gottes Hilfe, um zu zeigen, dass er durchaus verpflichtet war, dem die noch übrige Zeit seines Lebens zu weihen, der ihn gerettet hatte, wobei er sich freilich der Hand und Bemühung eines Menschen bediente.

Und zeuge beiden usw. Wir haben anderwärts erinnert, dass Zeugen mehr ist als Lehren; es quillt aus einer feierlich beschworenen Verbindung zwischen Gott und Menschen, welche dem Evangelium seine Majestät verbürgt. Dass aber Paulus sich als einen Zeugen für den **Kleinen und Großen** vorstellt, will den König Agrippa spüren lassen, dass dies auch ihn angeht. Dass die Lehre des Heils jedem noch so geringen Menschen angeboten wird, hindert nicht, dass sie auch zur Höhe von Königen hinaufsteige. Mit einer und derselben Umfassung zieht Christus alle Menschen zusammen an seinen Busen: wer zuvor im Schmutze lag und nun zu solcher Ehre erhoben ward, möge sich also seiner unverdienten Gnade rühmen; wer dagegen auf hoher Ehrenstufe steht, möge freiwillig sich demütigen und sich nicht zu groß dünken, im verachtetsten und niedrigsten Volk Brüder zu haben, wenn anders er ein Kind Gottes werden will. So erklärt Paulus (Röm. 1, 14), dass er den Weisen und den Unweisen verpflichtet sei: die Römer sollen sich also durch kein Vertrauen auf eigne Weisheit hindern lassen, sich unter seine Lehre zu beugen. Wir wollen daraus lernen, dass es nicht im Belieben des Lehrers steht, sich die Zuhörer auszusuchen; wer seine Arbeit auf die Großen beschränkt, mit denen Gott doch die Kleinen auf eine Stufe stellt, tut dem Herrn unrecht und beraubt die Menschen ihres Rechts.

Und sage nichts außer dem usw. Zuerst ist bemerkenswert, dass Paulus als geeignete und klassische Zeugen seiner Lehre nicht Menschen aufruft, sondern Mose und die Propheten, die eine über jeden Zweifel erhabene Autorität vom Herrn empfangen hatten. Sicherlich ist es die einzig zuverlässige

Grundlage der Lehre, dass man nichts vorbringt, als was unwidersprechlich aus Gottes Munde kam. Weiter lohnt es sich anzumerken, dass die Stücke, die Lukas jetzt anrührt, den Hauptinhalt der Lehre ausmachten: es wurde als Christi eigentliches Amt behauptet, durch seinen Tod die Sünden der Welt zu sühnen und durch seine Auferstehung den Menschen Gerechtigkeit und Leben zu erwerben. Weiter war man überzeugt, dass die Frucht seines Todes gleicher Weise den Heiden wie den Juden zugedacht sei.

V. 23. Der Erste sein aus der Auferstehung. Der Zeit nach geht freilich die Auferstehung anderer voran, und auch dies gehört hierher, dass Henoch und Elia entrückt wurden. Indessen weist der Ausdruck wie auch die Bezeichnung Christi als des Erstlings der Auferstandenen (1. Kor. 15, 23) nicht auf die Zeitfolge, sondern auf die begründende Ursache: denn Christus wurde durch seine Auferstehung der Sieger über den Tod und der Herr des Lebens und soll nun in Ewigkeit herrschen, um den Seinen Teil an der seligen Unsterblichkeit zu schaffen. Unter dem **Licht** ist alles zu verstehen, was auf völliges Glück zielt, wie andererseits die Schrift immer wieder den Tod und jegliches Elend als Finsternis bezeichnet. Ohne Zweifel spielt Paulus an prophetische Sprüche an (Jes. 9, 2; 42, 6. 16; 49, 6; 60, 2): „Das Volk, so im Finstern wandelt, siehet ein großes Licht.“ „Ich habe dich gemacht zum Licht der Heiden“ usw. Mehrere dieser Sprüche machen ganz deutlich, dass das in Juda aufgehende Licht sich weiter auch über die Heiden ausbreiten sollte.

24 Da er aber solches zur Verantwortung gab, sprach Festus mit lauter Stimme: Paulus, du rasest! die große Kunst macht dich rasend. 25 Er aber sprach: Mein teurer Festus, ich rase nicht, sondern ich rede wahre und vernünftige Worte. 26 Denn der König weiß solches wohl, zu welchem ich freudig rede. Denn ich achte, ihm sei der keines nicht verborgen; denn solches ist nicht im Winkel geschehen. 27 Glaubest du, König Agrippa, den Propheten? Ich weiß, dass du glaubest. 28 Agrippa aber sprach zu Paulus: Es fehlet nicht viel, du überredest mich, dass ich ein Christ würde. 29 Paulus aber sprach: Ich wünschte vor Gott, es fehle nun an viel oder an wenig, dass nicht allein du, sondern alle, die mich heute hören, solche würden wie ich bin, ausgenommen diese Bande. 30 Und da er das gesaget, stand der König auf und der Landpfleger und Bernice und die mit ihnen saßen, 31 und wichen beiseits, redeten mit-

einander und sprachen: Dieser Mensch hat nichts getan, das des Todes oder der Bande wert sei. 32 Agrippa aber sprach zu Festus: Dieser Mensch hätte können losgegeben werden, wenn er sich nicht auf den Kaiser berufen hätte.

V. 24. **Paulus, du rasest!** Dieser Ausruf des Festus zeigt, wie viel die Wahrheit Gottes bei den Verworfenen ausrichtet: ist sie auch noch so deutlich bezeugt und klar, - man tritt sie dennoch verächtlich nieder. Nichts war törichter und ungesalzener als der Aberglaube der Heiden: seine mehr als lächerlichen Geheimnisse vorzutragen, würden sich diese Großen der Erde geschämt haben. Festus erkennt auch an, dass die Rede des Paulus auf eine gute Bildung und verborgene Weisheit schließen lasse. Weil aber das Evangelium den Ungläubigen, deren Sinne Satan verblendete, verdeckt ist (2. Kor. 4, 3), meint er es mit einem Schwärmer zu tun zu haben. Er wagt des Apostels Rede nicht zu verlachen und ganz offen zu verachten, wehrt sich aber gegen ihren Eindruck. Er erträgt es nicht, seinen Geist ihr zuzuwenden, damit er sich nicht in die gleiche Raserei verwickle. So gehen auch heute viele dem Worte Gottes aus dem Wege, um sich nicht in einem Labyrinth zu verirren; sie halten uns für nicht ganz klug, weil wir uns und andere mit Fragen nach verborgenen Dingen quälen. Darum sollen wir uns durch dies Beispiel warnen lassen und den Herrn bitten, dass er uns nicht nur das Licht seiner Lehre offenbare, sondern zugleich auch Geschmack daran gebe, damit sie uns durch ihre Dunkelheit nicht als Unsinn erscheine und endlich der stolze Überdruß in Lästerung ausbreche.

V. 25. **Ich rase nicht.** Paulus grollt nicht, noch gibt er eine strenge und tadelnde Antwort auf den lästerlichen Ausruf des Festus, sondern gewährt ihm eine ehrenvolle Anrede. Wäre doch ein hartes Schelten nicht am Platze gewesen: die Unwissenheit eines Menschen, der ja durchaus nicht mit Absicht sich wider Gott erhob, musste verziehen werden. Auch nahm Paulus auf die Persönlichkeit Rücksicht: Festus verdiente zwar eine besondere Ehre nicht, bekleidet aber ein obrigkeitliches Amt. Darum gibt der Apostel der Lästerung doch nicht völlig nach, sondern tritt für die Ehre des Wortes Gottes ein. Wir entnehmen daraus auch, dass Paulus nicht an sich selbst, sondern nur an die Lehre dachte. Er rühmt nicht seinen Scharfsinn, streitet und müht sich nicht für eigene Klugheit, sondern begnügt sich mit der einzigen Verteidigung: **Ich rede wahre und vernünftige Worte.** „Wahr“ sind

diese Worte, weil sie mit Täuschereien und Trugschlüssen nichts zu tun haben; „vernünftig“ oder nüchtern sind sie, weil sie sich nicht mit hohlen Spekulationen und Spitzfindigkeiten befassen, die nur Streit gebären.

V. 26. Denn der König weiß solches wohl usw. Der Apostel wendet sich zu Agrippa, der etwas bessere Hoffnung gab. Zuerst sagt er, dass ihm der Tatbestand bekannt sei, dann aber führt er ihn sofort zum Gesetz und den Propheten. Denn die Kenntnis der bloßen Tatsachen hätte nicht viel genützt, wenn er nicht wusste, dass die messianischen Weissagungen in der Person des gekreuzigten Jesus erfüllt waren. Dass Paulus (V. 27) an dem Glauben des Agrippa nicht zu zweifeln erklärt, ist keine Schmeichelei: stand er auch nicht mit solcher Ehrfurcht der Schrift gegenüber, wie sie einem frommen Menschen ziemt, so war er doch von Kindheit auf in dem Grundsatz unterwiesen und auch davon überzeugt, dass sie nichts anderes als Gottes Offenbarungen enthalte. Es war bei ihm wie bei der großen Masse, die sich zwar nicht sonderlich um Gottes Wort kümmert, aber es doch im Allgemeinen und ungefähr eben als Gottes Wort anerkennt und eine gewisse Scheu hegt, es zu verwerfen oder zu verachten.

V. 28. Agrippa aber sprach zu Paulus usw. Der Apostel erreicht wenigstens dies, dass er dem König Agrippa ein unfreiwilliges Geständnis auspresst, - so wie ein Mensch ja zu sagen oder sonst irgendein Zeichen der Zustimmung zu geben pflegt, der nicht weiter der Wahrheit widerstehen kann. Allerdings lässt Agrippa merken, dass er nicht gerne, ja dass er überhaupt nicht ein Christ werden wolle, dass er aber zum Widerspruch unfähig ist und gleichsam wider seinen Willen angezogen wird: **Es fehlet nicht viel**, d. h. beinahe **überredest du mich**. Wir sehen daraus, wie stark die hartnäckige Widerspenstigkeit des menschlichen Geistes ist, bis Gottes Geist ihn zum Gehorsam beugt.

V. 29. Ich wünschte vor Gott usw. Diese Antwort des Paulus zeigt, welcher glühender Eifer für die Ausbreitung der Ehre Christi die Brust des heiligen Mannes erfüllt. Indem er die Fesseln, die der Landpfleger ihm anlegte, geduldig trägt, wünscht er, dass dieser samt den andern den verderblichen Schlingen des Teufels entrissen und mit ihm selbst ein Genosse derselben Gnade werde: Dabei gibt er sich mit dem eigenen beschwerlichen und schmachvollen Lose zufrieden. Bemerkenswert ist, dass Paulus nicht ein-

fach einen Wunsch ausspricht, sondern hinzufügt: „vor Gott.“ Denn Gottes Sache ist es, uns zum Sohn zu ziehen; und ohne die innere Belehrung seines Geistes wird die äußere Lehre stets kalt und unfruchtbar bleiben.

Ausgenommen diese Bande. Sicherlich waren dem Paulus selbst die Bande, deren er sich ja oft rühmt und die er als Ehrenzeichen seiner Sendung vorzuweisen pflegt, nicht allzu hart und traurig. Aber er nimmt Rücksicht auf die, denen er einen Glauben ohne Last und Kreuz im Gebete wünscht. Denn Leute, die noch nicht an Christus glaubten, waren von der Stimmung und Bereitschaft, für das Evangelium zu kämpfen, weit entfernt. Sicherlich muss alle Gläubigen die Sanftmut erfüllen, dass sie ihr Kreuz in stiller Beugung tragen, andern dagegen einen bequemen Weg gönnen und es ihnen, soviel sie vermögen, leicht machen, ohne auf ihre Ruhe und Freude im geringsten neidisch zu werden. Solche Freundlichkeit und Mäßigung hebt sich stark von dem bitteren Wesen der Leute ab, denen es ein Trost ist, ihre Leiden andern anzuwünschen.

V. 31. **Redeten miteinander** usw. Dass Paulus durch das Urteil aller Beteiligten von Schuld freigesprochen wird, bedeutete für das Evangelium eine nicht gewöhnliche Zierde. Und indem Festus den andern beistimmt, spricht er sich selbst das Urteil; denn durch seine Ungerechtigkeit hatte er den Paulus in Gefahr gebracht und sein Leben den Nachstellungen der Feinde ausgeliefert unter dem Vorwande, ihn anderswohin führen zu lassen (25, 9). Es scheint nun, als brächte die Berufung auf den Kaiser dem Apostel Schaden und Nachteil: weil sie aber der einzige Weg war, ihn dem Tode entfliehen zu lassen, bleibt er ruhig und müht sich nicht ab, sich aus dieser Schlinge zu ziehen, nicht nur, weil ja die Sache noch unverhandelt war, sondern auch, weil er eine Offenbarung empfangen hatte, dass Gottes Ruf ihn nach Rom ziehe.

Kapitel 27.

1 Da es aber beschlossen war, dass wir nach Italien schiffen sollten, übergaben sie Paulus und etliche andre Gefangene dem Unterhauptmann mit Namen Julius, von der kaiserlichen Schar. **2** Da wir aber in ein adramyttisch Schiff traten, dass wir an Asien hin schiffen sollten, fuhren wir vom Lande; und war mit uns Aristarchus aus Mazedonien von Thessalonich; **3** und des andern Tages kamen wir an zu Sidon. Und Julius hielt sich freundlich gegen Paulus, erlaubte ihm, zu seinen guten Freunden zu gehen und sein zu pflegen. **4** Und von dannen stießen sie ab, und schifften unter Cypern hin, darum dass uns die Winde entgegen waren; **5** und schifften durch das Meer bei Cilicien und Pamphylien, und kamen gen Myra in Lycien. **6** Und daselbst fand der Unterhauptmann ein Schiff von Alexandrien, das schiffte nach Italien, und ließ uns drauf übersteigen. **7** Da wir aber langsam schifften und in viel Tagen kaum gegen Knidus kamen (denn der Wind wehrete uns), schifften wir unter Kreta hin bei Salmone; **8** und zogen kaum vorüber, da kamen wir an eine Stätte, die heißet Gutfurt, dabei war nahe die Stadt Lasäa.

V. 1. Die Schifffahrt des Paulus erzählt Lukas namentlich unter dem Gesichtspunkt, dass wir erkennen sollen, wie wunderbar Gottes Hand ihn nach Rom führte, und wie auf der Reise selbst sich Gottes Herrlichkeit in seinen Worten und Tagen mannigfach und glänzend offenbarte und dadurch mehr und mehr sein Apostelamt bekräftigte. Er wird zwar mit andern als Gefangener hingeführt, alsbald aber schafft der Herr einen großen Unterschied zwischen ihm und den Verbrechern und Übeltätern, mit denen er die Bande teilen muss. Wir werden auch sofort (V. 3) sehen, wie ihm der Hauptmann Erleichterungen gewährt und ihn mitten unter den Gefesselten wie einen freien Mann behandelt. Die **kaiserliche Schar** war die Kohorte der Prätorianer, wie sie vor dem Entstehen der Monarchie genannt wurde. Ausdrücklich erwähnt Lukas (V. 2), dass die Fahrt auf einem aus Adramyttium stammenden Schiff angetreten wurde. Diese Stadt lag an der kleinasiatischen Westküste, - ein Zeichen, dass man an der Küste von Kleinasien entlang fuhr, nachdem man Sidon passiert hatte.

Und war mit uns Aristarchus von Thessalonich. Dem Apostel waren mehrere Begleiter **aus Mazedonien** nach Jerusalem gefolgt; jetzt hören wir, dass von ihnen nur zwei übrig waren. Vielleicht sollen eben sie im Vergleich mit den andern, die dem Paulus ihre Dienste nicht mehr leisteten, besonders gelobt werden. Wahrscheinlich war Aristarchus ein reicher Mann, der sein Haus verlassen und die Kosten einer dreijährigen Reise tragen konnte. Wir lasen ja auch (17, 11), dass in Thessalonich viele aus den ersten Familien Christen wurden, und Aristarchus und Sekundus werden als Begleiter des Apostels auf der Reise nach Asien (20, 4) ehrend erwähnt. Es ist ein Vorbild heilige Geduld, dass Aristarchus aller Beschwerden nicht überdrüssig wird, freiwillig mit Paulus das gleiche Geschick teilt und jetzt, nachdem er zwei Jahre sich an den Gefangenen gebunden hatte, mit ihm über das Meer fährt, um ihm auch in Rom zu dienen.

V. 3. Julius erlaubte ihm, zu seinen guten Freunden zu gehen. In der großen Seestadt Sidon hätte Paulus entschlüpfen können; aber er hielt sich durch Offenbarungsspruch gebunden und entzog sich dem Ruf Gottes nicht. Auch wäre es gegenüber dem menschenfreundlichen Hauptmann, der ihn in die Obhut seiner Freunde freiließ, während er ihn doch in dem Schmutz des Schiffes zurückhalten konnte, eine schmachvolle Treulosigkeit gewesen, ihn durch Fürsorge für sein eigenes Leben in Gefahr zu bringen. Wir dürfen ja nicht zulassen, dass Leute, die uns freundlich behandeln, dadurch eine Täuschung erleben. Über den Verlauf der Reise mögen geographische Hilfsmittel Auskunft geben. Ich will nur erinnern, worauf der Bericht des Lukas in großen Zügen abzielt, dass die Reise vom Verlassen des Hafens in Sidon bis nahe vor Malta schwierig und stürmisch war, dass dann die Schifffahrer lange Zeit mit widrigen Winden kämpfen mussten, die schließlich zu heftigem Sturm anwuchsen. Das Ende war der Schiffbruch, von dem wir noch Genaueres hören werden.

9 Da nun viel Zeit vergangen war, und nunmehr gefährlich war zu schiffen, darum, dass auch die Faste schon vorüber war, vermahnnte sie Paulus 10 und sprach zu ihnen: Lieben Männer, ich sehe, dass die Schifffahrt will mit Leid und großem Schaden ergehen, nicht allein der Last und des Schiffes, sondern auch unseres Lebens. 11 Aber der Unterhauptmann glaubte dem Steuermann und dem Schiffherrn mehr denn dem, das Paulus sagte. 12 Und da die Anfuhrung unangelegen war zu

wintern, bestunden ihrer das mehrere Teil auf dem Rat, von dannen zu fahren, ob sie könnten kommen gen Phönix zu wintern, welches ist eine Anfuhr an Kreta gegen Südwest und Nordwest. 13 Da aber der Südwind wehte und sie meineten, sie hätten nun ihr Vornehmen, erhoben sie sich und fuhren näher an Kreta hin. 14 Nicht lange aber darnach erhob sich wider ihr Vornehmen eine Windsbraut, die man nennet Nordost. 15 Und da das Schiff ergriffen ward und konnte sich nicht wider den Wind richten, gaben wir's dahin und schwebeten also. 16 Wir kamen aber an eine Insel, die heißet Klauda; da konnten wir kaum den Kahn ergreifen. 17 Den hoben wir auf, und brauchten der Hilfe, und unterbanden das Schiff; denn wir fürchteten, es möchte in die Syrte fallen, und ließen die Segel herunter und fuhren also. 18 Und da wir groß Ungewitter erlitten, taten sie des nächsten Tages einen Auswurf. 19 Und am dritten Tage warfen wir mit unseren Händen aus die Gerätschaft im Schiffe. 20 Da aber in vielen Tagen weder Sonne noch Gestirn erschien, und nicht ein klein Ungewitter uns drängte, war alle Hoffnung unseres Lebens dahin.

V. 9. **Und nunmehr gefährlich war zu schiffen.** Die Meinung ist nicht nur, dass gerade jetzt widrige Winde wehten, sondern dass überhaupt die Jahreszeit ungünstig war. Dies wird deutlicher durch die Angabe, dass die Faste schon vorüber war. Man befand sich also gegen Ende des Herbstes. Paulus denkt an das Versöhnungsfest, an welchem nach dem Befehl des Herrn die Israeliten sieben Tage lang ihren Leib kasteien sollten. Dies hob an mit dem zehnten Tage des siebenten Monats (3. Mos. 16, 29), der teils mit unserem September, teils mit dem Oktober zusammenfällt. Zu Anfang Oktober muss aber durchaus die Schifffahrt als gefährlich bezeichnet werden. Paulus mahnt also (V. 10), man solle angesichts des drohenden Winters, dessen raues Wetter das Meer zu schließen pflegt, eine Pause machen. Gewiss stand ihm fest, dass Gott das Schiff leiten werde; aber er wollte ihn nicht durch unzeitige Eile versuchen.

V. 11. **Aber der Unterhauptmann** usw. Der Hauptmann soll nicht getadelt werden, weil er auf den Steuermann und die Schiffsbesatzung mehr hörte als auf Paulus. Denn was hätte er tun sollen? Soviel er auch in andern Dingen auf den Rat des Paulus hielt, wusste er doch, dass er von dem Schifferhandwerk nichts verstand. Also lässt er sich von erfahrenen Sachverständi-

gen bestimmen, wie es einem klugen und bescheidenen Manne ziemt. Auch sah er sich dazu durch die Notwendigkeit fast gezwungen: denn der Hafen war (V. 12) **ungelegen zu wintern**. Auch hatte ja der Steuermann nicht geraten, dass man das Schiff aufs hohe Meer hinausjagen, sondern nur, dass man sich in einen benachbarten Hafen begeben solle, der nahe vor Augen lag. Mit einer kurzen Beschwerlichkeit wollte man also ein bequemes Überwintern erkaufen. Es hat nun guten Grund, dass Lukas diese Mitteilung macht: wir sollen wissen, dass Paulus von Anfang an durch die Gegenwart des Geistes gerüstet war und dadurch besser als die Sachverständigen zu sehen wusste, was nützlich wäre. Ob ein besonderer Gottesspruch oder eine geheime Erleuchtung ihm den Rat eingab, wissen wir nicht. Soviel aber steht fest, dass die Sache nachher ihm zur Empfehlung diene.

V. 15. Und da das Schiff ergriffen ward usw. Es geschah, was in äußerster Gefahr sich einzustellen pflegt, dass man sich einfach vom Wind treiben lassen muss. Weil die Schiffer eine Weile glauben konnten, dass die Fahrt nach Wunsch gehe (V. 13), haben sie ohne Zweifel über die Mahnung des Paulus gespottet, wie waghalsige Menschen übermütig zu werden pflegen, wenn ihnen das Glück lächelt. Da nun der Wind sie packt, ist es zu spät, und sie müssen ihre Kühnheit büßen. Da sie nahe an eine Insel hingetrieben werden, müssen sie jetzt nicht weniger das Zerschellen als vorher das Umschlagen ihres Schiffes fürchten. Mit Absicht verfolgt Lukas dies alles genau. Wir sollen daraus schließen, wie heftig, hartnäckig und andauernd der Sturm wütete; immer neue Todesgefahr sahen die Schifffahrer vor sich. Zugleich ergibt die Schilderung, dass man wacker jedes Mittel gebrauchte, dem Schiffbruch zu wehren, und weder die Ladung (V. 18) noch die Ausrüstung des Schiffes (V. 19) schonte. Die unmittelbare Empfindung der Gefahr nötigte also zum Äußersten. Und Lukas fügt hinzu (V. 20), dass man endlich nach allen vergeblichen Versuchen an der Rettung verzweifelte. Sicherlich musste der verfinsterte Himmel wie ein Grab erscheinen; ohne Zweifel wollte der Herr dadurch einen dunkeln Hintergrund schaffen, von welchem die Gnadengabe der nun bald einsetzenden Rettung sich strahlend abheben sollte. Dabei ließ er seinen Knecht mit den andern leiden, bis er glauben musste, dem Tode verfallen zu sein. Denn erst als es um sein Leben geschehen schien, ließ er ihm den Engel erscheinen. So wurde nicht bloß sein Leib unter den Stürmen umher geworfen, sondern auch seine Seele

durch harte und gewaltsame Anfechtungen erschüttert. Der Ausgang aber zeigt, dass er im Glauben feststand, ohne zu wanken. Lukas berichtet zwar nichts von seinen Gebeten, aber die Angabe, dass dem Paulus ein Engel des Gottes erschien (V. 23), dem er diente, macht es wahrscheinlich, dass er seine Gebete nach oben schickte, während die andern dem Himmel und der Erde fluchten; so blieb er ruhig und erwartete mit gesammeltem Geist, was dem Herrn gefallen würde. Dass **alle Hoffnung unseres Lebens dahin** war, ist übrigens nicht aus der persönlichen Stimmung des Paulus geredet. Der Ausdruck will im Blick auf die menschlichen Mittel nur die äußerst verwirrte Lage beschreiben, die nach menschlichem Maßstab keine Aussicht mehr bot.

21 Und da man lange nicht gegessen hatte, trat Paulus mitten unter sie und sprach: Lieben Männer, man sollte mir gehorcht und nicht von Kreta aufgebrochen haben und uns dieses Leides und Schadens überhoben haben. 22 Und nun ermahne ich euch, dass ihr unverzagt seid; denn keines Leben aus uns wird umkommen, nur das Schiff. 23 Denn diese Nacht ist bei mir gestanden der Engel Gottes, des ich bin und dem ich diene, 24 und sprach: Fürchte dich nicht, Paulus, du musst vor den Kaiser gestellet werden; und siehe, Gott hat dir geschenkt alle, die mit dir schiffen. 25 Darum, lieben Männer, seid unverzagt; denn ich glaube Gott, es wird also geschehen, wie mir gesagt ist. 26 Wir müssen aber anfahren an eine Insel. 27 Da aber die vierzehnte Nacht kam, dass wir im Adriameer fuhren, um die Mitternacht wähten die Schiffleute, sie kämen etwa an ein Land. 28 Und sie senkten den Bleiwurf ein, und fanden zwanzig Klafter tief; und über ein wenig von dannen senkten sie abermal, und fanden fünfzehn Klafter. 29 Da fürchteten sie sich, sie würden an harte Orte anstoßen, und warfen hinten vom Schiff vier Anker, und wünschten, dass es Tag würde. 30 Da aber die Schiffleute die Flucht suchten aus dem Schiffe und den Kahn niederließen in das Meer, und gaben vor, sie wollten die Anker vorne aus dem Schiffe lassen, 31 sprach Paulus zu dem Unterhauptmann und zu den Kriegsknechten: Wenn diese nicht im Schiffe bleiben, so könnt ihr nicht beim Leben bleiben. 32 Da hieben die Kriegsknechte die Stricke ab von dem Kahn und ließen ihn fallen.

V. 21. **Und da man lange nicht gegessen hatte** usw. Lukas erzählt nicht ausdrücklich, wie die Schiffsleute und Soldaten sich betrogen. Aber er lässt hinreichend deutlich die Haltung des Paulus sich abheben, indem er berichtet, dass er in ihre Mitte trat und ihren gesunkenen Mut aufrichtete. Solche Mahnung auszusprechen, ist nur der geeignet, der selbst ein Vorbild standhafter Tapferkeit bietet. Übrigens schob Paulus die ermunternde Rede auf, bis alle fast ganz außer Atem darnieder lagen. Wie die Ungläubigen sich meist zu verhalten pflegen, dürfen wir wohl schließen, dass im Anfang des Sturmes eine ungezügelte, maßlose Aufregung herrschte. Bei solchem Geschrei und Lärm wäre ein ruhiges Wort gar nicht gehört worden; jetzt erst, da alle sich abgemüht und ausgeschrien haben und nun ermüdet und zerschlagen dasitzen, erhebt Paulus seine Stimme. Erst in diesem halbtoten Zustande der Übermüdung ist Ruhe und Empfänglichkeit, dass man den rechtschaffenen Mahner schweigend anhört. Es scheint indessen unpassend, dass Paulus ihnen ihre Torheit vorwirft, nachdem sie, als alles noch gut stand, auf seinen Rat nicht hören wollten. Wenn wir aber bedenken, wie schwer Menschen sich beugen lassen, muss uns diese Züchtigung durchaus angebracht erscheinen. Die Autorität, die Paulus jetzt für sich beanspruchte, um ihnen die rechte Stimmung beizubringen, musste sich eben auf die Erinnerung stützen, dass sie sich ins Unglück gebracht hätten, weil sie vorher auf ihn nicht hören wollten. Das ist freilich ein grausames Schelten, das auch keinen Trost bringt; aber wenn es durch das beigefügte Heilmittel gewürzt wird, gehört es auch zu der heilsamen Medizin. Nachdem also Paulus die Aufmerksamkeit der Schiffsleute geweckt und sie eben durch den Ausgang belehrt hat, dass man ihm glauben müsse, mahnt er sie, Mut zu fassen, und verspricht Rettung.

V. 23. **Diese Nacht ist bei mir gestanden der Engel Gottes.** Damit man ihn nicht der Anmaßung zeihen könne, weil er mit solcher Sicherheit allen die Rettung verspricht, beruft sich Paulus auf Gott als Zeugen und Gewährsmann. Ohne Zweifel hing die Gewissheit, die er von dem göttlichen Offenbarungsspruch gewann, davon ab, dass er ihn von einem Gaukelwerk des Satans zu unterscheiden wusste. Bei solchen Erscheinungen sorgt ja Gott dafür, dass seine Knechte sich vor Verführung durch den Vater der Lüge nicht zu fürchten brauchen: deutliche Kennzeichen und der Geist der Unterscheidung, mit dem sie begabt sind, überwinden jeden Zweifel und An-

stoß. Übrigens spricht Paulus vor unheiligen Menschen ausdrücklich von dem Gott, dem er dient; sie sollen nicht nur erfahren, dass man in Judäa den wahren Gott verehrt, sondern auch wissen, dass Paulus sein Diener ist. Es war jedermann bekannt, welcher Anlass ihn zum Gefangenen gemacht hatte; da nun jetzt Engel vom Himmel zu ihm herabsteigen, soll sich der Schluss ergeben, dass Gott sich zu seiner Sache bekenne. Es enthalten diese Worte also auch eine Empfehlung des Evangeliums. Dabei sehen wir, wie Paulus auch in Banden den Triumph erlebt, so vielen Menschen das Heil und Gottes Worte übermitteln zu dürfen.

V. 24. **Fürchte dich nicht, Paulus.** Ernstlich legt der Apostel es darauf an, für den einen Gott den Ruhm der Errettung in Anspruch zu nehmen: die abergläubischen Leute sollen ihn nicht fälschlich auf ihre Götzen übertragen. So lockt er sie zum rechten Glauben. Es wird aber daraus klar, wie verkehrt die Menschen sind: sie schließen ihr Ohr gegen richtige und heilsame Ratschläge, vergessen alsbald Gottes Gnade, die sich doch so freundlich ihnen kundgab, und, was noch viel schlimmer ist, sehen und fühlen sie nicht, obgleich sie handgreiflich ihnen vor Augen steht. War nun aber auch der größere Teil undankbar, so war diese Offenbarung doch nicht fruchtlos, sondern brachte es zustande, dass den Leuten, die gar zu sehr an ihren trügerischen Gedanken hingen, jede Entschuldigung genommen war. Dass aber dem Paulus gesagt wurde, er müsse **vor den Kaiser gestellt** werden, zielt darauf, dass die Frommen durch sein Bekenntnis eine Stärkung erfahren sollen. Empfangen sie doch die Erinnerung, dass der Apostel als ein von Gott bestimmter Zeuge für die Lehre des Evangeliums aufzutreten hat und für diesen Zweck bewahrt werden muss.

Gott hat dir geschenkt alle, die mit dir schiffen. Darin scheint die Andeutung enthalten, dass Paulus nicht nur für sich, sondern auch für die andern gebetet habe, Gott möglich sie sämtlich aus dem Schiffbruch retten. Es ist ja auch nicht unwahrscheinlich, dass er angesichts der allgemeinen Gefahr sich lediglich in die Sorge für sein eigenes Leben verstrickte, ohne an die andern zu denken. Möglich ist freilich auch, dass Gott aus freien Stücken seinem Beten zuvorkam. Es ist auch nichts Unerhörtes, dass sein Segen sich auf unwürdige Leute mit erstreckt, die in einer gewissen Verbindung und Gemeinschaft mit den Gläubigen stehen. So hätte Gott Sodom geschont, wenn man zehn gerechte Menschen darin gefunden hätte. Da Gute und Bö-

se durcheinander gemischt sind, trifft Glück und Unglück sie gemeinsam. Indessen geschieht es zuweilen, dass der Herr, der die Seinen schonen will, mit ihnen auch die Gottlosen eine Zeitlang am Leben lässt. Er hat verschiedene Gründe, zum Besten der Gläubigen bösen und verworfenen Leuten Gutes zu tun. Er hat das Haus des Potiphar gesegnet zum Besten Josephs: er wollte damit das Herz jenes Mannes lenken, diesem heiligen Menschen Freundlichkeit zu erweisen. Er hat durch die Rettung vieler Menschen seine Gunst gegen Paulus bezeugt, um für dessen Frömmigkeit ein Zeugnis zu geben, welches die Majestät des Evangeliums in helles Licht rücken sollte. Endlich freilich müssen alle göttlichen Wohltaten den Gottlosen zum Verderben ausschlagen, wie auf der andern Seite für die Gläubigen die Strafen, die sie gemeinsam mit den Verworfenen erdulden, ein Segen sind. Bei alledem bleibt es ein einzigartiges Unterpfand der Liebe Gottes gegen uns, dass er von uns aus einzelne Tropfen seiner Guttätigkeit auf andere überfließen lässt.

V. 25. **Denn ich glaube Gott** usw. Noch einmal prägt Paulus ein, woher seine gewaltige Zuversicht stammt: weil Gott es ihm verheißen hat, behauptet er inmitten der zahllosen Schlünde des Meeres ohne Zittern, dass sie alle den Hafen erreichen werden. Hier erkennen wir des Glaubens Eigenart: er ist mit Gottes Wort derartig ineinander geschlungen, dass er uns Mut gegen allen Ansturm der Anfechtungen macht. Übrigens will Paulus die Reisenden nicht nur durch sein Beispiel zum Glauben bewegen, sondern tritt gleichsam als Bürge für Gottes Offenbarungsspruch auf. Wenn er (V. 26) von einer **Insel** spricht, an die man **anfahen** werde, gibt er ein Zeichen, an welchem man nach dem Abschluss der Sache wird erkennen können, dass das Schiff nicht von ungefähr umgetrieben wurde. Gott prägt der verheißenen Rettung ein Siegel auf, welches die Ausnahme eines Zufalls ausschließen muss. Jedermann soll erkennen, dass der heilige Geist dem Paulus eingegeben hat, was menschlicher Weise noch niemand wissen konnte.

V. 30. **Da aber die Schiffleute die Flucht suchten** usw. Auch darin zeigt sich die Begabung des Paulus mit dem heiligen Geist, dass er klüglich mahnen kann, man möge die Schiffer an der Flucht hindern. Nicht der Hauptmann oder sonst jemand aus der großen Schar ahnt den Betrug, als eben Paulus, der bis zuletzt das Werkzeug der Rettung bleiben soll. Doch kann man sich über seine Behauptung wundern (V. 31): **Wenn diese nicht im**

Schiffe bleiben, so könnt ihr nicht beim Leben bleiben. Hätten etwa die Schiffer Gottes Zusage zunichte machen können? Aber Paulus disputiert hier nicht darüber, was Gott etwa auch ohne die entsprechenden Mittel hätte tun können, wenn er es gewollt hätte. Sicherlich verweist der Herr die Gläubigen auch nicht auf seine Kraft, um sie zur Verachtung der Mittel und damit zur Sorglosigkeit oder Vorwitz anzuleiten, wo sie doch einen bestimmten Weg hätten, sich zu hüten. Gott hatte dem Hiskia versprochen, die belagerte Stadt solle befreit werden (Jes. 37, 33). Hätte dieser nun den Feinden die Tore geöffnet, würde Jesaja doch sofort gerufen haben: Du richtest dich und die Stadt zugrunde. Daraus folgt aber nicht, dass Gottes Hand an Mittel und Stützen gebunden ist. Wenn indessen Gott diese oder jene Verfahrensweise vorschreibt, hält er die Gedanken der Menschen in Schranken, die sie nicht überspringen dürfen.

33 Und da es anfang Licht zu werden, ermahnte sie Paulus alle, dass sie Speise nähmen, und sprach: Es ist heute der vierzehnte Tag, dass ihr wartet und gegessen geblieben seid, und habt nichts zu euch genommen. 34 Darum ermahne ich euch, Speise zu nehmen, euch zu laben; denn es wird euer keinem ein Haar von dem Haupt entfallen. 35 Und er das gesaget, nahm er das Brot, dankte Gott vor ihnen allen, und brach's und fing an zu essen. 36 Da wurden sie alle gutes Muts und nahmen auch Speise. 37 Unser waren aber alle zusammen im Schiff zweihundertundsechundsiebzig Seelen. 38 Und da sie satt geworden, erleichterten sie das Schiff und warfen das Getreide in das Meer. 39 Da es aber Tag ward, kannten sie das Land nicht; einer Anfurt aber wurden sie gewahr, die hatte ein Ufer; da hinan wollten sie das Schiff treiben, wo es möglich wäre. 40 Und sie hieben die Anker ab und ließen sie dem Meer, löseten zugleich die Bande der Steuerruder auf, und richteten das Segel nach dem Winde, und trachteten nach dem Ufer. 41 Und da wir fahren an einen Ort, der auf beiden Seiten Meer hatte, stieß sich das Schiff an, und das Vorderteil blieb feststehen unbeweglich; aber das Hinterteil zerbrach von der Gewalt der Wellen. 42 Die Kriegsknechte aber hatten einen Rat, die Gefangenen zu töten, dass nicht jemand, so er ausschwämme, entflöhe. 43 Aber der Unterhauptmann wollte Paulus erhalten, und wehrte ihrem Vornehmen, und hieß, die da schwimmen könnten, sich zuerst in das Meer lassen und entrinnen an

das Land; 44 die andern aber, etliche auf Brettern, etliche auf dem, das vom Schiffe war. Und also geschah es, dass sie alle gerettet zu Lande kamen.

V. 33. **Und da es anfang licht zu werden** usw. Was auch die Schiffer denken mögen, - Paulus wankt in seinem Glauben nicht, sondern stützt sich tapfer auf die ihm gewordene Verheißung. Er mahnt auch nicht nur, Speise zu nehmen, wie jener in äußerst verzweifelter Lage gesagt haben soll: Soldaten, nehmt euer Frühstück, denn unser Nachtmahl werden wir im Totenreich bekommen. Vielmehr heißt der Apostel im Vertrauen auf den Offenbarungsspruch die Leute guten Mutes sein. Darin beweist der Glaube seine Kraft, indem er uns zu geduldigem Ausharren wappnet und alle feindlichen Anläufe, mit denen ihn der Satan erschüttern will, ohne Zittern auffängt und zurückweist. Dass die Schifffahrer schon vierzehn Tage **ungegessen geblieben** sind, wird kaum buchstäblich, sondern nur dahin zu verstehen sein, dass sie in dieser ganzen Zeit nichts Rechtes mehr zu sich genommen haben, weil traurigen und geängsteten Menschen die Speise zum Ekel wird. Weil aber eben die Verzweiflung die Ursache dieses Überdresses war, betont Paulus noch einmal, dass sie alles überwinden werden, wenn sie nur Mut fassen. Ein treuer Diener des Worts muss ja nicht nur die Verheißungen öffentlich hinstellen, sondern auch einen Rat hinzufügen, damit die Menschen dem Ruf Gottes folgen und nicht stumpf und träge sitzen bleiben. Paulus will etwa sagen: Es ist Gottes Absicht, euch zu retten; diese Zuversicht muss euch Mut und Tatkraft geben, damit ihr euch nicht selbst im Wege stehet.

V. 35. **Nahm er das Brot** usw. Um die andern durch sein Beispiel noch gewisser aufzurichten, nimmt Paulus Brot und isst es. Das Dankgebet spricht er dabei nicht bloß nach seiner täglichen Gewohnheit, sondern weil dies nicht wenig dazu beitrug, seine Zuversicht zu bezeugen. Ohne Zittern ruft er Gott als den Urheber des Lebens an, damit jene unglücklichen Menschen, die in den Banden der Traurigkeit lagen, etwas gute Hoffnung schöpfen möchten. Und er erreicht wenigstens dies, dass man sich aufrafft und Speise nimmt, nachdem die Furcht alle Fürsorge für das Leben hatte in Vergessenheit geraten lassen.

V. 37. Unser waren aber alle zusammen usw. Diese Zahlenangabe will bestimmt feststellen, dass niemand von der ganzen Schar zugrunde ging. Denn Lukas verzeichnet nicht, wie viele Menschen ans Ufer gelangten, sondern wie viele sich jetzt im Schiff befanden. Dadurch soll das Wunder in helles Licht rücken. Nach menschlicher Rechnung konnte es kaum geschehen, dass 276 Seelen aus dem Schiffbruch ausnahmslos an das Ufer gerettet wurden: denn außer den Schiffern konnten vermutlich nur wenige schwimmen. Und hatte auch die eben genommene Speise ihre Kräfte ein wenig angefrischt, so waren sie doch durch die lang währende Verzagtheit und Angst so aufgerieben, dass man sich wundern muss, wenn sie überhaupt noch die Arme rühren konnten. Auch muss man sich vorstellen, welches Durcheinander herrschte: wenn in höchster Gefahr auch nur zwanzig oder dreißig Menschen zugleich schwimmen, ist es fast unvermeidlich, dass einer den andern stößt und in den Grund bohrt. Gott streckte also offensichtlich seine Hand aus, wenn man die volle Zahl derer, die sich ins Meer geworfen hatten, am Ufer wieder fand.

V. 38. **Und da sie satt geworden** usw. Diese Bemerkung zeigt, dass man sich durch die Rede des Paulus endlich bestimmen ließ. Es war noch nicht Tag geworden, so dass man hätte wissen können, ob irgendein Hafen in der Nähe war. Dennoch wirft man das noch übrige **Getreide** ins Meer, um das Schiff zu erleichtern. Dies hätte man nicht getan, wenn nicht die Autorität des Paulus ein erhöhtes Gewicht gewonnen hätte. Wie aber alle Ungläubigen wankelmütig sind, konnte es leicht geschehen, dass diese Überzeugung auch alsbald wieder aus ihrem Herzen schwand.

V. 41. **Stieß sich das Schiff an.** Jetzt konnte es scheinen, als hätte Gott des Apostels gespottet, und als hätte dieser mit eiteln Possen die Genossen des Schiffbruchs genarrt. Aber Gott zerstreut alsbald diesen Irrtum durch einen glücklicheren Ausgang. Als das Schiff brach und sich in seine Bestandteile auflöste, musste auch der Mut aller Beteiligten brechen und zerfließen, so dass die Verzweiflung einen dunklen Hintergrund für den Glanz des Wunders abgab. Gott pflegt ja seine Werke so einzurichten, dass viele Hindernisse sich einstellen und den Schein hervorrufen, dass die Sache unmöglich sei. Dadurch schärft er unsere Gedanken zu größter Aufmerksamkeit, damit wir endlich lernen, wie der Widerspruch einer ganzen Welt ihn durchaus nicht hindern kann, endlich als Sieger zu triumphieren. Darum zog er es

auch vor, den Paulus und seine Begleiter als Schiffbrüchige aus dem Meere zu ziehen, als dass er das Schiff unversehrt zum Ufer hätte gelangen lassen.

V. 42. **Die Kriegsknechte aber** usw. Das ist eine gar zu grausame Undankbarkeit: die Kriegsknechte, welche ihr Leben zwei- oder dreimal dem Paulus verdanken, haben vor, ihn zu töten. Und doch wäre es billig gewesen, um seinetwillen auch die andern zu verschonen. Durch ihn war ihnen Rettung zuteil geworden, wie durch einen Engel Gottes hatten sie aus seinem Munde den rettenden Ratschlag vernommen, an demselben Tage hatte er sie in ihrer Erschöpfung erquickt: nun tragen sie kein Bedenken, ihn grausam zu verderben, von dem sie doch so oft und vielfach gerettet worden waren. Sollte es also geschehen, dass man uns für Wohltaten übel lohnt, so darf uns die Undankbarkeit der Menschen nicht erschüttern, die ja eine nur zu verbreitete Krankheit ist. Übrigens zeigen sich die Soldaten undankbar nicht nur gegen ihren Lebensretter Paulus, sondern auch in hässlichster Weise ungläubig und vergesslich gegenüber der Gnade Gottes. Soeben erst hatten sie den Spruch vernommen, dass dem Paulus ihre Seelen geschenkt seien. Indem sie sich jetzt dadurch retten wollen, dass sie ihn umbringen, was anders greifen sie damit an, als dass sie Gott widerstehen, um sich wider seinen Willen dem Tode zu entziehen? Die Gnade, die sie unter dem Zwang der äußersten Verzweiflung schmeckten, war ihnen also schon wieder entflohen. Keiner von ihnen bewahrt weiter gesunden Sinn, sobald ein Hafen in der Nähe sich zeigt. Wir aber wollen Gottes Rat bewundern, der den Paulus rettete und seine Verheißung erfüllte, indem er eben die Leute zum Lande geleitet, die ihrerseits alles taten, seine Verheißung zunichte zu machen. Das ist aber die gewöhnliche Art seiner Güte, wider die Bosheit der Menschen zu streiten. Indessen schiebt seine Barmherzigkeit, die er über gottlose Leute walten lässt, die Strafe nur für eine geeignete Zeit auf und entnimmt sie keineswegs der Schuld; ja, eine umso härtere Strafe muss endlich den geduldigen Verzug wieder aufwiegen.

Kapitel 28.

1 Und da wir gerettet waren, erfuhren wir, dass die Insel Melite hieß. **2** Die Leutlein aber erzeugten uns nicht geringe Freundschaft; zündeten ein Feuer an, und nahmen uns alle auf um des Regens, der über uns gekommen war, und um der Kälte willen. **3** Da aber Paulus einen Haufen Reiser zusammenraffte und legte es aufs Feuer, kam eine Otter von der Hitze hervor, und fuhr Paulus an seine Hand. **4** Da aber die Leutlein sahen das Tier an seiner Hand hängen, sprachen sie untereinander: **Dieser Mensch muss ein Mörder sein, welchen die Rache nicht leben lässt, ob er gleich dem Meer entgangen ist.** **5** Er aber schleuderte das Tier ins Feuer, und ihm widerfuhr nichts Übels. **6** Sie aber warteten, wenn er schwellen würde oder tot niederfallen. Da sie aber lange warteten und sahen, dass ihm nichts Ungeheures widerfuhr, wandten sie sich und sprachen, er wäre ein Gott.

V. 1. Der Anfang des Kapitels bietet uns das traurige Schauspiel, wie zahlreiche durchnässte Menschen, durch den Schaum und Schmutz des Meeres verunstaltet, vor Kälte zitternd, mühsam zum Ufer kriechen. Es ist, als hätte sie das Meer nur ausgeworfen, damit sie eines andern Todes stürben. Lukas erzählt dann, wie die Barbaren sie freundlich aufnahmen und man ein Feuer anzündete, damit sie ihre Kleider trocknen und ihre durch Kälte ermatteten Glieder wärmen könnten, wie sie endlich auch gegen den Regen geschützt wurden. Indem nun Paulus diese Leistungen rühmend anerkennt, beweist er seine Dankbarkeit. In der Tat verdient solche Freundlichkeit gegen unbekannte Menschen, von der man in der Welt nur selten ein Beispiel findet, ihr Lob. Mag nun auch die gemeinsame Menschennatur selbst barbarische Völker angesichts einer schweren Notlage zu mitleidiger Stimmung anleiten, so ist doch kein Zweifel, dass Gott den Bewohnern von Malta einen barmherzigen Sinn eingab, um seine Verheißung zu einem deutlichen und gewissen Ende zu führen: wäre irgendjemand der Schiffbruch noch zum Tode ausgeschlagen, so hätte diese Verheißung verstümmelt dagestanden.

V. 3. **Kam eine Otter hervor.** Was sich soeben ereignet hatte, diente zum Beweise, dass Paulus ein unzweifelhaft echter Gottesbote war. Um ihn nun auf dem Lande gleicher Weise herrlich darzustellen wie auf dem Meere, verstärkt Gott den eben gegebenen Fingerzeig durch ein neues Wunder und

bekräftigt dadurch bei den Bewohnern von Malta des Paulus apostolische Sendung. Hatten auch nicht gerade viele einen Gewinn davon, so wurde doch auch bei den Ungläubigen die Majestät des Evangeliums in helles Licht gerückt: auch für diejenigen, die von dem ersten Fingerzeig zu erzählen wussten und doch noch nicht genügende Ehrfurcht gewonnen hatten, entstand hier eine große Bekräftigung. Es war kein Zufall, dass die Otter aus dem Reisig hervor schoss, sondern der Herr trieb sie durch seinen verborgenen Rat, den Paulus zu beißen, weil er sah, dass dies zur Verherrlichung des Evangeliums dienen werde.

V. 4. **Da aber die Leutlein sahen** usw. Es war ein zu allen Zeiten feststehendes Urteil, dass man Leute, die etwas besonders Schweres zu erliden hatten, als in ein schlimmes Verbrechen verstrickt ansah. Dies war kein willkürlicher Einfall, sondern entsprang einer richtigen und frommen Empfindung. Um die Welt unentschuldig zu machen, wollte ja Gott allen Herzen einprägen, dass Leiden und Unglück, besonders aber handgreiflich schwere Schläge Zeichen seines Zornes und der gerechten Strafe gegen die Sünden seien. So oft also ein eindrückliches Unglück uns in die Augen fällt, sollen wir uns sagen, dass der Gott, der ein so strenges und hartes Gericht vollzieht, schwer beleidigt sein müsse. Zugleich ging aber stets der Irrtum im Schwange, dass man ausnahmslos auf ein verdammungswürdiges Verbrechen schloss, wo jemand schwerer betroffen ward als andere. Nun straft Gott gewiss die Sünden der Menschen stets durch allerlei Plagen, aber es muss doch nicht jeder die verdienten Strafen im gegenwärtigen Leben abmachen; zuweilen sind auch die Leiden der Frommen weniger Strafen als Erprobungen des Glaubens und Übungen in der Geduld. Darum ist es eine Täuschung, als allgemeingültigen Maßstab für den Wert eines Menschen sein glückliches oder unglückliches Ergehen hinstellen zu wollen. Darüber ging der Streit zwischen Hiob und seinen Freunden: sie betrachteten ihn als einen Gott verhassten und von Gott geschlagenen Verbrecher; er behauptete dagegen, dass auch ein frommer Mann zuweilen durch Kreuz gedemütigt werde. Wollen wir also in diesem Stück nicht fehl greifen, müssen wir eine doppelte Gefahr meiden. Erstlich dürfen wir nicht über unbekannte Personen lediglich auf Grund ihres äußeren Ergehens ein blindes und voreiliges Urteil fällen. Denn Gott beugt unterschiedslos Gute und Böse, ja, er schont oft die Verworfenen und züchtigt die Seinen mit besonderer Härte. Darum

muss sich ein rechtes Urteil auf eine andere Unterlage gründen als auf die Strafen: man muss auch nach dem Leben und den Taten der Menschen forschen. Wenn ein Ehebrecher oder Lästlerer, ein Meineidiger oder Räuber, ein Lüstling oder Betrüger oder ein Blutmensch schwere Schläge bekommt, so zeigt uns Gott sein Urteil gleichsam mit dem Finger. Steht uns kein offenkundiges Verbrechen vor Augen, so wird man am besten das Urteil über den Grund der Strafe in der Schwebe lassen. Zum andern ziemt es sich, vorsichtig das Ende abzuwarten. Denn nicht schon mit dem ersten Anfang der Züchtigung wird Gottes Absicht uns klar: vielmehr zeigt erst der verschiedene Ausgang, wie weit voneinander vor Gott solche Leute abstehen können, die vor Menschaugen durch ähnliche Strafen auf gleiche Linie rücken. Nunmehr erkennen wir, worin die Bewohner von Malta sich täuschen: ohne nach dem Leben des Paulus zu fragen, erklären sie ihn für einen Verbrecher, lediglich, weil die Natter ihn biss; zum andern überstürzen sie ihr Urteil, weil sie das Ende nicht abwarten. Bei alledem wollen wir uns doch merken, dass nur ein ganz abscheuliches Geschöpf versuchen kann, die Empfindung für das göttliche Urteil aus seinem Herzen zu reißen, die uns allen von Natur eingepflanzt ward und auch barbarischen und wilden Menschen nicht abgeht.

Welchen die Rache nicht leben lässt. Sie halten ihn für einen gottlosen Menschen, weil ihn die Rache verfolgt, nachdem er kaum dem Meer entronnen ist. Die Rachegöttin, griechisch „Dike“ genannt, dachten sie sich als Beisitzerin auf Jupiters Thron. Dieser rohe Aberglaube, auf den die Menschen nur außerhalb der wahren Religion verfallen könnten, birgt doch einen erträglichen Sinn, indem er Gott gleichsam als den Richter der Welt abmalt. Unterscheidet doch auch diese Bezeichnung den Zorn der Gottheit vom Glück und bekennt sich wider allen blinden Zufall zu einem göttlichen Gericht. Denn die Malteser betrachten es als ein handgreifliches Zeichen himmlischer Rache, dass der eben gerettete Paulus doch nicht gerettet bleiben kann.

V. 5. **Er schlenkerte das Tier ins Feuer.** Dass er dies vermag, ist ein Zeichen seines gesammelten Gemüts. Wissen wir doch, wie nur zu oft die Furcht den Menschen verwirrt und schwach macht. Immerhin glaube ich nicht, dass Paulus von aller Furcht frei war. Denn der Glaube macht uns nicht unempfindlich, wie Schwärmer wännen, die fern vom Schuss im

Schatten sitzen. Nimmt der Glaube das Gefühl für allerhand Übel nicht hinweg, so dämpft er es doch, so dass nicht etwa das Herz des Frommen mehr als billig erschüttert wird, sondern stets gute Zuversicht behält. So erkannte Paulus freilich die Natter als ein schädliches Tier, fürchtete sich aber im Vertrauen auf die ihm gewordene Verheißung vor dem giftigen Biss nicht bis zum Entsetzen, zumal er, wenn es nötig gewesen wäre, auch auf den Tod gerüstet war.

V. 6. **Wandten sie sich und sprachen** usw. Die wunderbare und unverhoffte Änderung müsste die Zuschauer tief ergreifen, so dass sie nun nicht mehr der „Rache“, sondern der göttlichen Barmherzigkeit die Ehre gaben. Wie aber der menschliche Sinn immer in Extreme umschlägt, machen sie jetzt aus Paulus statt eines frevelhaften Mörders einen Gott. Sicherlich hätte es Paulus lieber gehabt, dass man nicht nur ein Verbrechen, sondern alle Art von Schande auf ihn wüf, ja ihn in die Hölle hinab stieße, als dass er Gottes Ehre hätte rauben sollen. Alle, die inmitten der Stürme seine Ansprache vernommen hatten, kannten diese seine Gesinnung hinreichend. Darum mag es wohl sein, dass sie sich alsbald belehren ließen und Gott als den Urheber des Wunders anerkannten. Wir wollen übrigens aus dieser Geschichte lernen, bei Ereignissen, die zunächst Gottes Ehre zu schmälern scheinen, mit gesammeltem und ruhigem Gemüt auf ein glückliches Ende des traurigen Anfangs zu harren. Wer hätte sich in unserer Zeit nicht heftig erschreckt gefühlt, als gottlose Leute mit ihren Schmähungen und schnöden Machenschaften sich zum Kampfe wider die Herrlichkeit des Evangeliums rüsteten. Und doch sehen wir, wie Gott ihnen rechtzeitig Einhalt gebot. Wir sollen also nicht zweifeln, dass er die Seinen zwar eine Zeitlang in Nebel versinken lässt, im rechten Augenblick aber Hilfe schaffen und Finsternis in Licht verwandeln wird.

7 An denselbigen Orten aber hatte der Oberste in der Insel mit Namen Publius ein Vorwerk; der nahm uns auf und herbergte uns drei Tage freundlich. 8 Es geschah aber, dass der Vater des Publius am Fieber und an der Ruhr lag. Zu dem ging Paulus hinein und betete, und legte die Hand auf ihn, und machte ihn gesund. 9 Da das geschah, kamen auch die andern in der Insel herzu, die Krankheiten hatten, und ließen sich gesund machen; 10 und sie taten uns große Ehre, und da wir auszogen, luden sie auf, was uns not war. 11 Nach dreien Monaten aber

schifften wir aus in einem Schiffe von Alexandrien, welches bei der Insel gewintert hatte, und hatte ein Panier der Zwillinge. 12 Und da wir gen Syrakus kamen, blieben wir drei Tage da. 13 Und da wir umschifften, kamen wir gen Region, und nach einem Tage, das der Südwind sich erhob, kamen wir des andern Tages gen Puteoli. 14 Da fanden wir Brüder und wurden von ihnen gebeten, dass wir sieben Tage da blieben. Und also kamen wir gen Rom.

V. 7. **An denselbigen Örtern aber** usw. Weil **Publius** ein römischer Name ist, halte ich diesen Beamten nicht für einen Insulaner, sondern für einen römischen Bürger. Es ist nun kaum anzunehmen, dass er die ganze Schar der griechischen Schifffahrer drei Tage lang gastfreundlich beherbergt habe. Vielmehr wird er, als er den Hauptmann aufnahm, auch dem Paulus und seinen Begleitern die gleiche Ehre angetan haben, weil das Wunder ihm gezeigt hatte, dass er ein Gott wohlgefälliger Mann war. In jedem Falle empfing seine Gastfreundlichkeit ihren Lohn: denn alsbald schenkte der Herr in schwerer und gefährlicher Krankheit seinem Vater durch die Hand des Paulus die Gesundheit wieder und gab damit ein Zeichen, wie sehr ihm eine menschliche Behandlung gefällt, die man armen und bedürftigen Leuten angedeihen lässt. Mögen die Menschen selbst, die wir unterstützen, oft undankbar sein und unsere Wohltat vergessen, mögen sie nicht die Mittel zur Wiedervergeltung haben, so wird Gott selbst reichlich ersetzen, was wir nach seinem Willen für Menschen aufwendeten. Ja, er sendet gütigen und freundlichen Menschen zuweilen seine Diener, die seinen Segen mitbringen. Schon dies war eine große Ehre, dass Publius in der Person des Paulus Christum beherbergen durfte. Das beste aber war, dass Paulus mit seiner Heilungsgabe kam, mit welcher er nicht nur wiedervergelten, sondern viel mehr schenken konnte, als er empfangen hatte. Außerdem weiß man nicht, ob Publius vielleicht den ersten Anstoß zum Glauben empfing, da ja Wunder unwissende und ungläubige Menschen empfänglich zu machen pflegen. Die Art der Krankheit gibt Lukas an, um Gottes Gnade in desto helleres Licht zu setzen. Die **Ruhr** lässt sich nur schwer und langsam heilen, besonders wenn sie unter **Fieber** auftritt: darum geschah es durch sichtliche Gotteswirkung, dass bloße Handauflegung und Gebet einem hinfälligen Greis so plötzlich die Gesundheit wiedergab.

V. 8. **Und legte die Hand auf ihn.** Durch sein Beten gibt Paulus zu verstehen, dass er nicht der Urheber, sondern nur der Vermittler des Wunders ist; er will nicht Gott um seinen Ruhm betrügen. Eben dies bekräftigt er durch ein äußeres Zeichen: denn die Handauflegung ist, wie wir schon öfter sahen, ein feierlicher Ausdruck dafür, dass man den Betreffenden Gott empfiehlt. Indem Paulus den alten Mann mit seinen Händen dem Herrn gleichsam darbietet, bekennt er, dass er ihn demütig um sein Leben bittet. Wer also eine besondere Begabung besitzt, Gottes Gnadenkräfte auszuteilen, muss sich sorgfältig hüten, nicht durch Selbstüberhebung Gottes Ruhm zu verdunkeln. Und wir insgesamt empfangen die Lehre, dass man bei aller Dankbarkeit gegen die Handlanger der Gnade Gottes doch ihm allein die Ehre lassen soll. Es wird zwar von Paulus gesagt, dass er den Kranken **gesund machte**; aber die Umstände zeigen, dass es Gott war, der durch des Apostels Dienst diese Wohltat schenkte. Der Bericht über weitere Heilungen (V. 9) will schwerlich besagen, dass alle Kranken auf der Insel gesund wurden, sondern nur, dass nach dem ersten deutlichen Zeichen Gott auch durch andere Beweise das apostolische Wirken des Paulus bekräftigte. Es ist auch kein Zweifel, dass der Apostel es nicht weniger darauf abgesehen hat, die Seelen zu heilen als die Leiber. Welchen Erfolg er damit erzielte, berichtet Lukas nicht, sondern deutet es nur an. Bei der Abreise haben jene Barbaren den Paulus und seine Begleiter mit Wegzehrung und allem Nötigen versehen. Übrigens wollen wir bemerken, dass der Apostel trotz reichlichen Gelegenheiten zur Flucht sich durch Gottes Willen wie durch eine selbst angelegte Fessel gebunden fühlte: hatten ihn doch Gottes Weisungen mehr als einmal vor Neros Richterstuhl zitiert. Außerdem wusste er, dass eine etwaige Flucht ihm den Weg zu weiterer Verbreitung des Evangeliums für alle Zukunft verschließen würde, so dass er während seines ganzen Lebens nutzlos in einem Winkel sitzen müsste.

V. 11. **In einem Schiffe von Alexandrien.** Diese Notiz deutet darauf hin, dass das frühere Schiff in dem furchtbaren Schiffbruch entweder ganz gesunken oder dermaßen zum Wrack geworden war, dass man es nicht mehr gebrauchen konnte. Ausdrücklich aber wird angemerkt, dass das alexandrinische Schiff, mit dem man nach Rom fuhr, das Zeichen **der Zwillinge**, d. h. des Castor und Pollux trug: wir sollen eben wissen, dass Paulus keine Wahl hatte, sondern sich gezwungen sah, ein Schiff zu besteigen, welches

zwei Götzen geweiht war. Die Zwillinge, oder wie man sie griechisch nannte „Dioskuren“, sollten Kinder des Jupiter und der Leda, zugleich auch identisch mit dem Sternbilde der Zwillinge im Tierkreise sein. Auch der Aberglaube ging unter den Schiffern um, dass sie irgendwie in den feurigen Ausstrahlungen steckten, die bei stürmischem Wetter auf den Masten usw. gesehen werden. So rief man sie als Meergötter an, ähnlich wie heute die Papisten sich an die betreffenden Heiligen halten, in diesem Falle etwa Nikolaus und Clemens oder auch St. Elmo¹⁹. Man hatte also auf das alexandrinische Schiff das Panier der Dioskuren gesetzt, um diese sich günstig zu stimmen. So war das Schiff durch einen götzendienerischen Frevel befleckt. Da aber Paulus es nicht von freien Stücken erwählte, wurde er darum doch nicht verunreinigt; da der Götze ein Nichts ist, kann er Gottes Kreaturen nicht derartig infizieren, dass die Gläubigen sich ihrer nicht mehr mit reinem Gewissen bedienen dürften. Darum bestieg der Apostel unbedenklich das Schiff, ohne einen Anstoß zu fürchten, doch ohne Zweifel mit Schmerz und darüber seufzend, dass man auf hohle Gebilde die Ehre Gottes übertrug.

V. 12. Lukas beschreibt nun den weiteren Verlauf der Schifffahrt: man kam zuerst nach Sizilien, um wegen der Strömung des Meeres schräg nach Italien überzusetzen. Das hier genannte **Syrakus** hat den berühmtesten Hafen Siziliens, ist aber viel weiter vom italischen Ufer entfernt als der Hafen von Messina, welcher dem alsbald (V. 13) genannten **Region** gegenüberliegt. Dieses ist eine Stadt im Gebiet von Bruttium; **Puteoli** liegt in Campanien. Dass die **Brüder** den Paulus dort (V. 14) **sieben Tage** bei sich behalten durften, lässt ersehen, wie gütig und entgegenkommend der Hauptmann ihn behandelte. Ohne Zweifel hatte sich der heilige Mann ihm gegenüber verpflichtet, stets zur bestimmten Zeit zurückzukehren; und jener baute demnach auf seine Zuverlässigkeit, dass er keinen Betrug fürchtete. Übrigens ersehen wir aus der Existenz einer Gemeinde in Puteoli, wie weit der Same des Evangeliums damals schon verstreut war.

15 Und von dannen, da die Brüder von uns höreten, gingen sie aus uns entgegen bis gen Appifor und Tretabern. Da die Paulus sah, dankte er Gott und gewann eine Zuversicht. 16 Da wir aber gen Rom kamen, überantwortete der Unterhauptmann die Gefangenen dem obersten Hauptmann. Aber Paulus ward erlaubet zu bleiben, wo er wollte, mit

einem Kriegsknechte, der sein hütete. 17 Es geschah aber nach dreien Tagen, dass Paulus zusammenrief die Vornehmsten der Juden. Da dieselbigen zusammenkamen, sprach er zu ihnen: Ihr Männer, lieben Brüder, ich habe nichts getan wider unser Volk noch wider väterliche Sitten, und bin doch gefangen aus Jerusalem übergeben in der Römer Hände. 18 Diese, da sie mich verhört hatten, wollten sie mich los geben, dieweil keine Ursache des Todes an mir war. 19 Da aber die Juden dawider redeten, ward ich genötiget, mich auf den Kaiser zu berufen; nicht als hätte ich mein Volk um etwas zu verklagen. 20 Um der Ursache willen habe ich euch gebeten, dass ich euch sehen und ansprechen möchte; denn um der Hoffnung willen Israels bin ich mit dieser Kette umgeben.

V. 15. **Da die Brüder von uns hörten** usw. Dass die Brüder nach der Ankunft des Paulus forschen und ihm entgegengehen, ist ein Beweis ihres Eifers und frommer Fürsorge. Konnte doch das Bekenntnis zum christlichen Glauben nicht nur Hass, sondern sogar Lebensgefahr herbeiführen. Zudem begaben sich diese wenigen Männer nicht nur in persönliche Gefahr, sondern die gegen sie sich regende Missgunst traf auch die ganze Gemeinde. Aber die Liebespflicht ging ihnen über alles: sie wollten nicht durch Verleugnung sich den Makel schämlicher Feigheit und Undankbarkeit zuziehen. Es wäre eine Rohheit gewesen, sich um einen so großen, noch dazu für das gemeinsame Wohl leidenden Apostel nicht zu kümmern. Vollends unwürdig wäre es gewesen, wenn die römischen Brüder, denen er früher schon einen Brief und freiwillige Bemühung gewidmet hatte, ihm nicht Gegenliebe bewiesen hätten. Mit dieser Liebestat bewähren sie also ihre fromme Treue gegen Christus, und für Paulus bedeutete es eine weitere Belebung seines Eifers, da er sah, dass seine Standhaftigkeit ihre Furcht trug. Beseelte ihn auch unbesieglige Tapferkeit, die ihn nach menschlicher Hilfe nicht ausschauen ließ, so erweckte doch Gott, der die Seinen auch durch menschliche Mittel zu stärken pflegt, ihm auf diese Weise einen neuen Schwung. Als er sich später in seinen Banden verlassen sah, wie er einmal klagt (2. Tim. 4, 16), verlor er doch keineswegs den Mut, sondern kämpfte unter Christi alleiniger Führung nicht weniger tapfer und unerschrocken, als wenn er ungeheure Scharen mit sich in die Schlacht geführt hätte. Aber auch in diesem Augenblick konnte ihn die Erinnerung an dieses Begegnis

stärken und anfeuern, indem er sich vorstellte, wie viele fromme und doch schwache Brüder es in Rom gab, als deren Stütze er gesandt war. Aber auch für den gegenwärtigen Augenblick brauchen wir uns nicht zu wundern, dass Paulus beim Anblick der Brüder **eine Zuversicht gewann**; durfte er doch hoffen, dass sein gläubiges Bekenntnis nicht geringe Frucht schaffen werde. Denn so oft Gott seinen Knechten einen Erfolg ihrer Arbeit zeigt, gibt er ihnen gleichsam einen Stachel, in ihrem Werk desto eifriger fortzufahren.

V. 16. **Überantwortete der Unterhauptmann die Gefangenen.** Die Schilderung lässt ersehen, dass dem Paulus mehr verstattet ward als den andern: man schafft für ihn eine ganz eigentümliche Lage. Mit nur einem Wächter darf er ein Privatquartier beziehen, während die andern in das öffentliche Gefängnis kommen. Denn aus dem Bericht des Festus ersah der **oberste Hauptmann**, d. h. der mit der Aufsicht über die Staatsgefangenen betraute Kommandant der kaiserlichen Leibwache, dass Paulus kein ehrenrühriges Verbrechen begangen hatte; auch wird der Unterhauptmann treulich berichtet haben, was eine freundlichere Behandlung dieses Gefangenen rechtfertigen konnte. Wir sollen nur wissen, dass es Gott war, der vom Himmel her die Bande seines Knechtes erleichterte, nicht nur, um es ihm bequemer zu machen, sondern auch um den Gläubigen einen freieren Zugang zu ihm zu schaffen. Der Schatz seines Glaubens sollte nicht hinter Kerkermauern verschlossen, sondern öffentlich ausgestellt werden, damit er weit und breit viele reich mache. Übrigens hatte die Erleichterung auch ihre Schranken: eine Kette musste Paulus immer tragen.

V. 17. **Es geschah aber** usw. Der Apostel beweist eine wunderbare Sanftmut, indem er nach so schwerem Unrecht, mit welchem ihn sein Volk gequält hatte, die römischen Juden zu beruhigen strebt und sich vor ihnen entschuldigt, damit sie nicht einen Hass auf seine Sache werfen, weil sie hörten, dass die Priester sich wider ihn stellten. Er hätte vor Menschen eine gerechte Entschuldigung gehabt, wenn er die Juden beiseite geschoben und sich zu den Heiden gewendet hätte. Jahrelang hatte er in Asien, Griechenland und endlich in Jerusalem alles versucht, sie zu Christus zu führen; aber ihre Wut entbrannte immer heftiger und ließ sich nicht mäßigen. Weil er wusste, dass sein Herr den Juden zum Diener gegeben war (Röm. 15, 8), womit der Vater dem auserwählten Samen Abrahams seine Verheißungen erfüllen wollte, wirkt der Apostel unermüdlich in der Richtung dieser göttli-

chen Berufung Israels. Er sah, dass er in Rom bleiben müsse und Freiheit zu lehren besaß: darum wollte er seinem Volk die Frucht seiner Arbeit nicht entziehen. Auch lag ihm an, dass nicht etwa der Hass gegen seine Sache die Juden zu einem Angriff auf die Christengemeinde treiben möchte; denn der geringste Anlass konnte einen bösen Brand entfesseln.

Ich habe nichts getan wider unser Volk. Zwei Stücke konnten ihm bei den Juden Missgunst erregen: dass er dem allgemeinen Wohl des Volks Abbruch täte, wie denn gewisse Überläufer dessen ohnedies schlimme Knechtschaft durch ihre Treulosigkeit noch härter machten, - und dass er die Verehrung Gottes befleckt hätte. Trotz ihrer Entartung und religiösen Verderbnis hielten ja die Juden den Namen des Gesetzes und den Tempelkultus in hohen Ehren. Paulus leugnet nun nicht, dass er die Zeremonien, an die sich die Juden abergläubisch banden, frei behandelt und unterlassen habe, aber er wehrt sich gegen den Vorwurf des Abfalls, dessen Verdacht ihn treffen konnte. Unter den **väterlichen Sitten** sind also diejenigen Einrichtungen zu verstehen, durch welche Abrahams Kinder und Moses Jünger entsprechend ihrem Glauben von den übrigen Völkern unterschieden werden sollten. In der Tat hat er den väterlichen Ordnungen nichts abgebrochen, indem er treulich sich an Christus hängte, der ja die Seele und der Vollender des Gesetzes ist: er kam sogar auf diese Weise erst zu ihrer recht verstandenen Beobachtung.

V. 19. **Ward ich genötiget, mich auf den Kaiser zu berufen.** Diese Berufung konnte leicht einen Zug von Gehässigkeit gewinnen, weil sie das Recht und die Freiheit des jüdischen Volks zu verleugnen schien, welches doch nach seinen eigenen Gesetzen zu leben wünschte. Diesem Vorwurf begegnet nun Paulus durch den Hinweis auf die Hartnäckigkeit der Feinde, sie ihn zum Betreten dieses Auswegs zwang; konnte er doch nur auf diese Weise dem Tod entgehen. Mit der Entschuldigung für das Vergangene verbindet er die Zusage für die Zukunft, dass er seine Sache führen werde, ohne sein Volk **um etwas zu verklagen**.

V. 20. Dass Paulus **um der Hoffnung willen Israels** gefangen sei, ist ein zusammenfassender Ausdruck aus einer größeren Rede, die Lukas nicht vollständig mitteilt. Die Antwort der Juden (V. 22) lässt ersehen, dass er auch von der Christensekte und dann selbstverständlich von Christus ge-

sprochen hat. Er musste deutlich machen, dass ohne ihn den Juden weder Tempel noch Gesetz helfen könne, weil ja auf Christus der Bund der Kindschaft und die Heilsverheißung allein fest gegründet war. Es war ihnen auch kein Zweifel, dass die Wiedererrichtung des Reiches am Erscheinen des Messias hing, und der gegenwärtige Zustand des Zusammenbruchs und der Verderbnis steigerte die Hoffnung auf Sehnsucht nach ihm. In diesem Sinne sagt Paulus mit Recht, dass er seine Kette wegen der Hoffnung Israels trage. Und wir lernen daraus, dass nur die Hoffnung recht ist, welche das Auge auf Christus und sein geistliches Königreich richtet. Denn sicherlich erscheint jede andere Hoffnung ausgeschlossen, wenn die Hoffnung der Frommen sich auf Christus stützen soll.

21 Sie aber sprachen zu ihm: Wir haben weder Schrift empfangen aus Judäa deinethalben, noch ist ein Bruder gekommen, der von dir etwas Arges verkündigt oder gesaget habe. 22 Doch wollen wir von dir hören, was du hältst; denn von dieser Sekte ist uns kund, dass ihr wird an allen Enden widersprochen. 23 Und da sie ihm einen Tag bestimmt hatten, kamen viele zu ihm in die Herberge, welchen er auslegte und bezeugte das Reich Gottes, und predigte ihnen von Jesu aus dem Gesetz Moses und aus den Propheten von frühmorgens an bis an den Abend. 24 Und etliche fielen dem zu, das er sagte; etliche aber glaubten nicht.

V. 21. **Wir haben weder Schrift empfangen** usw. Die Priester und Schriftgelehrten haben nicht etwa geschwiegen, weil sie milderer Sinnes gegen Paulus geworden wären und ihn zu schonen gedachten; sie ließen die Sache einfach gehen, weil sie daran verzweifelten, ihm auf so weite Entfernung hin etwas antun zu können, zumal seine Überführung nach Italien ihn wie in einem Grabe verschwinden ließ. Die römischen Juden waren nun gewiss nicht wahrhaft lernbegierig, doch immerhin geneigt, etwas Weiteres von der Lehre zu erfahren, der **an allen Enden widersprochen wird**. Doch zeigt dieser Ausdruck, dass sie schon ein übles Misstrauen hegen. Sie sind viel eher bereit, noch vor genauer Kenntnisnahme in das allgemeine Verdammungsurteil einzustimmen, als an die Weissagung des Jesaja (8, 14) zu denken, dass Gott für das ganze Volk zum Stein des Anstoßes werden solle.

V. 23. **Da sie ihm einen Tag bestimmt hatten** usw. Da die Verhandlung **von frühmorgens an bis an den Abend** währt, hat Paulus schwerlich un-

unterbrochen geredet, sondern nach kurzer Darlegung des Hauptinhalts des Evangeliums die Fragen und Einwürfe der Zuhörer beantwortet. Die Besprechung bewegt sich um zwei Hauptgesichtspunkte. Erstlich **bezeugt** der Apostel **das Reich Gottes**, d. h. er erörterte dessen Art und Wesen, sowie die Glückseligkeit und Herrlichkeit, welche die Propheten so oft für Israel verheißen hatten. Da die meisten Juden von einem Gottesreiche in dieser Welt, von müßigen Freuden und irdischem Reichtum träumten, musste die richtige Beschreibung gegeben und ihnen eingepägt werden, dass Gottes Reich geistlicher Art ist: sein Anfang die Erneuerung des Lebens, sein Ziel selige Unsterblichkeit und himmlische Herrlichkeit. Zum andern **predigte** Paulus **von Jesus**: er forderte auf, dass man Christus als den Urheber der verheißenen Glückseligkeit annehme. Dabei wird wiederum ein Doppeltes zur Sprache gekommen sein, nämlich zuerst das Amt des verheißenen Erlösers, zum andern, dass er bereits erschienen und dass es der Sohn der Maria sei, auf welchen die Väter gehofft hatten. Dass ein Messias kommen solle, der alles zurechtbringen werde, war allgemein feststehendes jüdisches Dogma. Paulus aber wird besonders betont haben, was weniger bekannt war, dass der verheißene Messias durch sein Todesopfer die Sünden der Welt sühnen, Gott mit den Menschen versöhnen, ewige Gerechtigkeit erwerben, die Menschen durch seinen Geist erneuern und zum Bilde Gottes gestalten, endlich seine Gläubigen mit sich zu Erben des ewigen Lebens machen solle, - und dass dies alles in der Person des gekreuzigten Christus erfüllt sei. Darüber aber konnte er nicht sprechen, ohne die Juden von ihren rohen und irdischen Gedanken zum Himmel zu weisen und zugleich den Anstoß des Kreuzes zu heben, indem er lehrte, dass es keine andere Weise unserer Versöhnung mit Gott gab. Wir wollen uns aber merken, dass nach dem Zeugnis des Lukas der Apostel seine ganze Lehre von Christus **aus dem Gesetze Moses und aus den Propheten** entnahm. Denn dadurch unterscheidet sich die wahre Religion von allen Menschengedichten, dass sie allein Gottes Wort zur Regel nimmt. Darin unterscheidet sich die Gemeinde Gottes von allen weltlichen Sekten, dass sie allein die Stimme ihres Herrn hört und durch seinen Wink sich regieren lässt. Hier sieht man übrigens, wie das Alte Testament in der Bezeugung des Glaubens an Christus mit dem Evangelium übereinstimmt. Weiter erkennen wir den doppelten Nutzen der heiligen Schrift, den Paulus rühmt, dass sie nämlich reichlich imstande ist, die Empfänglichen zu lehren, und andererseits zu strafen, die der Wahrheit hartnäckig

widersprechen (2. Tim. 3, 16; Tit. 1, 9). Wer also besonnen und richtig andere lehren will, möge sich an die Schranke halten, dass er seine Lehre allein aus dem reinen Quell der Schrift schöpft.

V. 24. **Und etliche** usw. Als Ergebnis der Aussprache teilt Lukas mit, dass keineswegs alle einen Nutzen von der Belehrung davontrugen. Es steht uns fest, dass der Apostel mit einer Geisteskraft begabt war, die auch Steine hätte beugen können. Und doch gelang es seiner langen Rede und kräftigem Zeugnis nicht, alle für Christus zu gewinnen. Darum sollen wir uns nicht wundern, wenn heutzutage der Unglaube der Massen der klaren Lehre des Evangeliums sich widersetzt und viele verstockt bleiben, welchen doch Christi Wahrheit ebenso deutlich kundgetan ward, wie die Sonne am Mittag leuchtet. Hier gehen sogar Leute, die aus freien Stücken mit einer gewissen Lernbegier gekommen waren, blind und stumpf von Paulus weg. Wollen wir uns nun wundern, wenn andere, die in hochmütigem Überdruß geflissentlich das Licht fliehen, den Herrn Christus mit verbittertem Gemüte von sich stoßen?

25 Da sie aber untereinander misshellig waren, gingen sie weg, als Paulus ein Wort redete: Wohl hat der heilige Geist gesagt durch den Propheten Jesaja zu unsern Vätern 26 und gesprochen: „Gehe hin zu diesem Volk und sprich: Mit den Ohren werdet ihr's hören und nicht verstehen, und mit den Augen werdet ihr's sehen und nicht erkennen. 27 Denn das Herz dieses Volks ist verstocket, und sie hören schwer mit den Ohren, und schlummern mit ihren Augen, auf dass sie nicht dermaleins sehen mit den Augen und hören mit den Ohren, und verständig werden im Herzen, und sich bekehren, dass ich ihnen hülfe.“ 28 So sei es euch kundgetan, dass den Heiden gesandt ist dies Heil Gottes; und sie werden's hören. 29 Und da er solches redete, gingen die Juden hin, und hatten viel Fragens unter ihnen selbst. 30 Paulus aber blieb zwei Jahre in seinem eignen Gedinge, und nahm auf alle, die zu ihm einkamen, 31 predigte das Reich Gottes, und lehrete von dem Herrn Jesu mit aller Freudigkeit unverbotten.

V. 25. **Da sie aber untereinander misshellig waren.** Die Bosheit und Verkehrtheit der Ungläubigen bringt es zustande, dass der Christus, der unser Friede und das einzige Band heiliger Einigkeit ist, zum Anlass des Zwie-

spalts wird und Menschen zu gegenseitiger Bekämpfung reizt, die bis dahin Freundschaft pflegten. Als die Juden zusammenkamen, Paulus zu hören, hatten sie alle einerlei Sinn und Sprache: sie bekannten sich als Anhänger des Gesetzes Moses. Nachdem sie die Lehre von der Versöhnung vernommen, entsteht ein Zwiespalt unter ihnen und sie gehen in verschiedene Parteien auseinander. Man soll indessen nicht glauben, dass die Zwietracht mit der Predigt des Evangeliums anhebe: sie ist vielmehr längst in böswilligen Herzen verborgen und wird jetzt offenbar, - gleichwie der Glanz der Sonne den Dingen nicht neue Farben schenkt, sondern die Unterschiede, die sich in der Finsternis verloren hatten, heraustreten lässt. So erfüllt sich in Christus, was Simeon weissagte (Luk. 2, 34 f.), dass er zum Fall und Auferstehen vieler werden solle, auf dass vieler Herzen Gedanken offenbar würden. Der Vater des Zwiespalts ist also der Unglaube, der sich wider Gott empört.

Sie gingen weg, als Paulus ein Wort redete. Anfangs suchte der Apostel die Juden sanft und freundlich zu locken; nachdem er ihre Widerspenstigkeit gesehen, greift er schärfer zu und verkündet ihnen in Strenge Gottes Gericht. So muss man ja Aufrührer behandeln, deren Hochmut sich durch einfache Belehrung nicht bändigen lässt. Die Glaubwürdigkeit des Prophetenworts aus Jesaja (6, 9 f.) soll nachdrücklich herausgehoben werden, wenn der Apostel betont, dass **der heilige Geist** so gesprochen habe. Sein Inhalt ist also nicht im Kopf eines Menschen entsprungen, sondern stammt aus Gott. Zugleich gibt Paulus zu verstehen, dass nicht nur der Prophet Jesaja die Widerspenstigkeit des Volks in einem bestimmten Zeitpunkt strafte, sondern dass dieser Spruch des heiligen Geistes für alle Zukunft gelte.

V. 26. **Gehe hin zu diesem Volk** usw. Diese berühmte Stelle von der Verstockung Israels wird im Neuen Testament sechsmal zitiert. Wir sollen wissen, dass sich eine Weissagung erfüllt, so dass weder die Verworfenen sich selbstgefällig gebärden dürfen, noch die Gläubigen zu erschrecken brauchen, als wäre das Ereignis neu und unerhört. Die Verstockung Israels, die zu des Propheten Zeit anhub, vollendete sich nun beim Anbruch des Reiches Christi. Darum berufen sich die Evangelisten (Mt. 13, 14; Mk. 4, 12; Lk. 8, 10; Joh. 12, 37) auf das Jesajawort, wenn sich zeigt, dass weder die Gleichnisreden noch die zahlreichen Wunder Jesu die Juden zum Glauben bewegen können. Darin enthüllt sich eben jetzt Gottes gerechtes Gericht, dass die Verworfenen **mit den Augen nicht sehen noch hören mit den**

Ohren. Jetzt erinnert Paulus an dieses Zeugnis des Propheten über die Juden, damit niemand sich über ihre Blindheit wundere. Im Römerbrief (11, 5. 7. 8) dringt er darüber hinaus in die Tiefe und gibt als Ursache ihrer Verblendung dies an, dass der Herr nur dem kleinen Rest, den er aus Gnaden erwählt hat, das Licht des Glaubens schenke. Ohne Zweifel liegt es an der Bosheit der Verworfenen, dass sie die Lehre des Heils von sich stoßen, und die Schuld dafür fällt durchaus auf sie. Aber durch diese nächste Ursache wird nicht ausgeschlossen, dass Gottes verborgene Erwählung den Unterschied zwischen den Menschen setzt, dass die zum ewigen Leben bestimmten zum Glauben kommen, während die übrigen stumpf und unempfindlich bleiben. An unserer Stelle hält sich übrigens Paulus nicht peinlich an den Wortlaut beim Propheten, sondern passt denselben seinem Zwecke an. Die Blindheit, welche der Prophet aus dem verborgenen Urteil Gottes ableitet, setzt er auf Rechnung menschlicher Bosheit. Dem Propheten wurde anbefohlen, die Augen seiner Zuhörer zu verblenden; Paulus klagt dagegen ihren Unglauben an: sie **schlummern mit ihren Augen**, buchstäblich: sie schließen die Augen zu. Zugleich drückt er doch die andere Wahrheit aus, dass **das Herz dieses Volks** durch Gottes Wirkung **verstocket** ward. Dass beides recht wohl zusammenstimmt und sie auch selbst durch Schließung der Augen sich mutwillig blind machen, haben wir früher mehrfach dargelegt. Die Wendungen des letzten Satzgliedes: **dass sie nicht sehen mit den Augen** usw., - legen den Schluss nahe, dass die göttliche Lehre an sich klar und durchaus fähig ist, alle Sinne zu erleuchten. Aber die Menschen umhüllen sich in eigener Böswilligkeit mit Finsternis, wie Paulus auch anderwärts sagt (2. Kor. 4, 3 f.), dass sein Evangelium unverdeckt sei und niemand im Lichte desselben blind zu sein brauche, außer den Verworfenen, deren Augen Satan verblendet hat.

Und sich bekehren, dass ich ihnen hülf. Aus diesen Worten schließen wir, dass das Angebot des göttlichen Worts nicht bei allen dazu dienen soll, sie zur Besinnung zu bringen, sondern dass die äußere Predigt ohne Wirkung des Geistes vieler Ohren nur trifft, um ihnen jede Entschuldigung zu nehmen. Da erhebt sich freilich der freche Hochmut des Fleisches wider Gott, und viele disputieren, dass die Berufung der Menschen vergeblich und sogar ein Spott sei, wenn sie nicht die Fähigkeit hätten, ihr Gehorsam zu leisten. Aber wenn wir auch nicht durchschauen, warum Gott vor Blinden

sich sehen lässt und zu Tauben redet, muss doch allein sein Wille, welcher der Maßstab aller Gerechtigkeit ist, uns soviel gelten wie tausend Gründe. Übrigens zeigt unser Ausdruck in Kürze, dass Gottes Wort einen heilsamen Erfolg nur erzielt, wenn es die Bekehrung des Menschen zustande bringt, die nicht nur der Ausgangspunkt neuer Gesundheit, sondern gleichsam eine Erweckung aus dem Tode zum Leben ist.

V. 28. **So sei es euch kundgetan** usw. Das **Heil Gottes** ward in zweiter Linie **den Heiden** angeboten, nachdem die Juden es verschmäht hatten (vgl. zu 13, 46). Paulus will also den Juden einprägen, dass sie sich nicht beklagen dürfen, wenn die Heiden den Zutritt zu dem von ihnen preisgegebenen Besitz bekommen. Natürlich ist die Meinung nicht, dass alle Heiden ohne Ausnahme zum Glauben kommen werden. Hatte doch der Apostel genug erfahren, wie viele auch von ihnen gottlos dem Herrn widerstanden. Er stellt aber alle Gläubigen aus den Heiden den ungläubigen Juden gegenüber, um diese, wie es im Liede Moses heißt (5. Mos. 32, 21; vgl. Röm. 10, 19), zur Eifersucht zu reizen. Jedenfalls soll die Lehre, welche die Juden verschmähen, anderwärts ihre Frucht bringen.

V. 29. **Hatten viel Fragens unter ihnen selbst.** Ohne Zweifel hat Paulus die Ungläubigen vollends vor den Kopf gestoßen, als er die Weissagung des Jesaja auf sie bezog: heftiges Schelten macht sie nicht milder, sondern nur wütender. Darum streiten sie, als sie vom Apostel herausgehen: der größere Teil wollte sich nicht zufrieden geben. Dies Disputieren zeigt doch, dass einige den Worten des Paulus auch zustimmten und ohne Bedenken tapfer für den neu gewonnenen Glauben eintraten. Übrigens wäre die Behauptung verkehrt, die man hier wohl hören kann, dass das Evangelium Christi ein Same von Streitigkeiten sei: denn dass diese allein aus der Hartnäckigkeit der Menschen entspringen, steht fest; und es wird immer nötig sein, wollen wir anders den Frieden mit Gott genießen, wider seine Verächter zu kämpfen.

V. 30. **Und nahm auf alle, die zu ihm einkamen.** Der heilige Apostel gibt ein ausgezeichnetes Beispiel von Standhaftigkeit, indem er sich allen, die ihn zu hören wünschen, ohne weiteres zur Verfügung stellt. Gewiss war ihm nicht verborgen, wie viel Missgunst er gegen sich erregte, und dass es das einfachste Mittel sei, durch Schweigen den Hass der Gegenpartei zu besänf-

tigen. Damit hätte er vorsichtig für seine persönliche Ruhe sorgen können. Aber er bedachte, dass er als Gefangener nicht minder Christi Apostel und ein Herold des Evangeliums war, als wenn er frei und ledig dagestanden hätte. Darum hielt er es nicht für recht, sich irgendjemandem zu entziehen, der zum Lernen bereit war; er wollte keine von Gott gegebene Gelegenheit versäumen. Sein heiliger göttlicher Beruf stand ihm eben höher als die Sorge für sein eigenes Leben. Dass aber der Apostel sich freiwillig in Gefahr begab, deutet Lukas damit an, dass er (V. 31) von seiner **Freudigkeit** spricht; keine Schwierigkeiten schreckten ihn ab, seinen Eifer auch in Zukunft jedem zu widmen, der ihm in den Weg kam.

Dass Paulus **das Reich Gottes** predigte und **von dem Herrn Jesus** lehrte, bezeichnet nicht zwei voneinander unabhängige Stücke; vielmehr fügt Lukas das zweite als eine Erläuterung hinzu, um uns wissen zu lassen, dass das Reich Gottes in der Erkenntnis der durch Christus erworbenen Erlösung gegründet und beschlossen liegt. Paulus lehrt also, dass die Menschen dem Reich Gottes fremd und fern sind, bis sie durch Sühnung ihrer Sünden mit Gott ausgesöhnt und durch seinen Geist zu einem heiligen Leben erneuert werden. Dann erst wird unter ihnen Gottes Reich errichtet und kommt zur Blüte, wenn Christus als Mittler Menschen, die er mit unverdienter Vergebung der Sünden beschenkte und zur neuen Geburt führte, in Gerechtigkeit mit dem Vater verbindet, damit sie ein himmlisches Leben schon auf Erden anfangen und stets zum Himmel trachten, wo ihnen der volle und wahre Genuss der Herrlichkeit sich erschließen wird. Endlich berichtet Lukas als eine besondere Wohltat Gottes, dass Paulus frei und **unverboten** lehren durfte. Das geschah nicht infolge freundlichen und absichtlichen Entgegenkommens derer, die es hätten hindern können, denen ja der Glaube des Paulus verhasst war; vielmehr verschloss ihnen der Herr die Augen. Darum rühmt Paulus selbst an einer andern Stelle mit gutem Grunde, dass Gottes Wort nicht gebunden gewesen sei (2. Tim. 2, 9).

Quellen:

Sämtliche Texte sind der [Glaubensstimme](#) entnommen. Hier sind zumeist auch die Quellangaben zu finden.

Die Bücher der Glaubensstimme werden kostenlos herausgegeben und dürfen kostenlos weitergegeben werden.

Diese Bücher sind nicht für den Verkauf, sondern für die kostenlose Weitergabe gedacht. Es kommt jedoch immer wieder zu Fragen, ob und wie man die Arbeit der Glaubensstimme finanziell unterstützen kann. Glücklicherweise bin ich in der Situation, dass ich durch meine Arbeit finanziell unabhängig bin. Daher bitte ich darum, Spenden an die **Deutsche Missionsgesellschaft** zu senden. Wenn Ihr mir noch einen persönlichen Gefallen tun wollt, schreibt als Verwendungszweck „Arbeit Gerald Haupt“ dabei – Gerald ist ein Schulkamerad von mir gewesen und arbeitet als Missionar in Spanien.

Spendenkonto: **IBAN:** DE02 6729 2200 0000 2692 04,
BIC: GENODE61WIE

Alternativ bitte ich darum, **die Arbeit der Landeskirchlichen Gemeinschaft Schlossplatz 9 in Schwetzingen zu unterstützen.** Die Landeskirchliche Gemeinschaft „Schlossplatz 9 in Schwetzingen ist eine evangelische Gemeinde und gehört zum Südwestdeutschen Gemeinschaftsverband e. V. (SGV) mit Sitz in Neustadt/Weinstraße. Der SGV ist ein freies Werk innerhalb der Evangelischen Landeskirche. Ich gehöre dieser Gemeinschaft nicht selber an, und es gibt auch keinen Zusammenhang zwischen der Gemeinde und der Glaubensstimme, doch weiß ich mich ihr im selben Glauben verbunden.

LANDESKIRCHLICHE GEMEINSCHAFT „SCHLOSSPLATZ 9“ 68723
SCHWETZINGEN

Gemeinschaftspastor: M. Störmer, Mannheimer Str. 76,
68723 Schwetzingen,

IBAN: DE62 5206 0410 0007 0022 89
Evangelische Bank eG, Kassel

Andreas Janssen
Im Kreuzgewann 4

69181 Leimen

Natürlich suche ich immer noch Leute, die Zeit und Lust haben, mitzuarbeiten - wer also Interesse hat, melde sich bitte. Meine Email-Adresse ist: webmaster@glaubensstimme.de. Insbesondere suche ich Leute, die Texte abschreiben möchten, bestehende Texte korrigieren oder sprachlich überarbeiten möchten oder die Programmierkenntnisse haben und das Design der Glaubensstimme verschönern können.

Endnoten

Anmerkungen

[←1]

Gemeint ist vor allem Zwingli.

[←2]

Anders als 9, 29. Der griechische Text unterscheidet Hellenen und Hellenisten.

[←3]

Lateinisch: „Moderator.“

[←4]

Dieser Kirchenlehrer (gest. 420) war ein eifriger Pfleger mönchischer Werkgerechtigkeit.

[←5]

Römischer Dichter zur Zeit des Augustus, in der „Aeneis“ I, 148 ff.

[←6]

Vielleicht 199 v. Chr. von Markus Portius Cato eingebracht, 123 v. Chr. unter andern volksfreundlichen Gesetzen durch Gajus Sempronius Gracchus wieder eingeschränkt.

[←7]

So auch Luther, und zwar ohne Zweifel mit Recht; nicht zwar die ganze Einwohnerschaft, wohl aber die Judenschaft in Beröa zeigte sich edler als die in Thessalonich

[←8]

Weil die sinnliche Wahrnehmung als Maßstab der Wahrheit galt, sollte auch die Sonne nicht größer sein, als sie dem naiven Beobachter zu sein scheint. Sonst vgl. Anm. zu 17, 4.

[←9]

So genannt nach einer Stoa, d. h. Säulenhalle, in welcher ihr Stifter, der Philosoph Zeno – um 300 vor Chr. – seine Schüler in Athen versammelte.

[←10]

Römischer Dichter zur Zeit des Augustus – Epistel I, 18, 69.

[←11]

Römischer Dichter im 1. Jahrhundert n. Chr., Satire 2, V. 69 ff.

[←12]

Dichter aus Cilicien, im 3. Jahrhundert v. Chr., in seiner 5. Hymne an Jupiter.

[←13]

Römischer Dichter des 1. Jahrhunderts v. Chr., *Bucolica*, Ekloge 3, 60 und *Aeneis* 6, 724 ff.

[←14]
Um 500.

[←15]

Kirchenlehrer des 4. Jahrhunderts.

[←16]

Also gegen 40 000 Mark.

[←17]

Kirchenlehrer zu Konstantinopel in der ersten Hälfte des 5. Jahrhunderts, welche entweder die Zweiheit der beiden Naturen in Christus oder deren Vermischung zu einem neuen einheitlichen Wesen einseitig betonten

[←18]

Kirchenlehrer zu Konstantinopel in der ersten Hälfte des 5. Jahrhunderts, welche entweder die Zweiheit der beiden Naturen in Christus oder deren Vermischung zu einem neuen einheitlichen Wesen einseitig betonten

[←19]

Oder St. Ermo, verkürzt aus Erasmo, Erasmus, einem orientalischen Heiligen des 4. Jahrhunderts. Daher die Bezeichnung „St. Elms-Feuer“.

Inhaltsverzeichnis

Vorwort	1
Calvin, Jean - Apostelgeschichte - Einleitung.	2
Kapitel 1.	6
Kapitel 2.	34
Kapitel 3.	73
Kapitel 4.	91
Kapitel 5.	112
Kapitel 6.	135
Kapitel 7.	146
Kapitel 8.	192
Kapitel 9.	218
Kapitel 10.	242
Kapitel 11.	270
Kapitel 12.	283
Kapitel 13.	297
Kapitel 14.	338
Kapitel 15.	358
Kapitel 16.	391
Kapitel 17.	415
Kapitel 18.	448
Kapitel 19.	467
Kapitel 20.	484
Kapitel 21.	509
Kapitel 22.	526

Kapitel 23.	541
Kapitel 24.	558
Kapitel 25.	571
Kapitel 26.	581
Kapitel 27.	595
Kapitel 28.	607
Quellen:	624
Endnoten	626
Anmerkungen	627